

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232502

UNIVERSAL
LIBRARY

(فهرست الجزء الثاني من كتاب المدخل لابن الحاج)

صفحة	
٢	فصل في ذكر آداب المتعلم
١١	فصل في أوراد طالب العلم
١٢	فصل في زيارة الأولياء والصالحين وفيه الكلام على متصوفة هذا الزمان والشيخات على زعمهن
٢١	فصل في الاشتغال بالعلم والعبادة وفيه الكلام على القصاص بزيادة على ما تقدم من آيات وأحاديث مشكاة الظاهر
٢٨	فصل في بيان ما يجب على المناصب والقشوف إليها
	فصل في مباحث رائقة وتنبيهات فائقة في كتب الكلام على الشهود وغير ذلك
	فصل في آداب المعلم والمتعلم في بيته مع أهله زيادة على ما سبق
٤٤	فصل في دخول المرأة الحمام
٤٦	فصل في تعليم لزوجة أحكام الغسل وما تحتاج إليه فيه
٤٨	فصل في دخول الرجل الحمام والكلام على آداب الزوم
٥٤	فصل في آدابه عند الاجتماع بأهله وفيه مباحث
٦٠	فصل منه
٦١	فصل في التحذير من وطء امرأته أو جارية في دبرها
٦٣	فصل في التحذير من تصور المرأة الأجنبية عند جماع أهله
٦٤	فصل في التحذير من التحدث بما ينعينه وبين زوجته
٦٥	فصل فيما يفعله عند ادساخه من نومه زيادة على ما سبق
٦٦	فصل في التحذير من أن يزور شيخه في أوقات العبادات
٦٧	فصل في نبذ بقية لم تذكر بعد
٦٧	فصل في نية الإمام والمؤذن وآدابهما
	فصل في ذكر بعض البدع التي أحدثت في المسجد والامر بتغييرها ومنها الغفامة في القبلة والكلام على المقاصير والدرابزين
٧٠	فصل في الكرسي الكبير الذي يؤيدونه في المسجد وعليه المصنف

(فهرست الجزء الثماني من كتاب المدخل لابن الحاج)

صفحة	
٢	فصل في ذكر آداب التعلم
١١	فصل في أوراد طالب العلم
١٢	فصل في زيارة الأولياء والصالحين وفيه الكلام على منهوثة هذا الزمان والشفاعات على زعمهم
٢١	فصل في الاشتغال بالعلم في جماعة وفيه الكلام على القصاص بزيادة على ما تقدم في آيات وأحاديث مشكلة الظاهر
٢٨	فصل في فضل العلم على المناصب والقشوف اليأس
	فصل في مباحث رائقه وتنبيهات فائده في كتب
	أقرب الكلام على الشهود وغير ذلك
	فصل في آداب العلم والمعلم في بيته مع أهله بزيادة على ما سبق
٤٤	فصل في دخول المرأة الحمام
٤٦	فصل في تعليم لزوجة أحكام الفسل وما تحتاج اليه فيه
٤٨	فصل في دخول الرجل الحمام والكلام على آداب النوم
٥٤	فصل في آدابه عند الاجتماع بأهله وفيه مباحث
٦٠	فصل منه
٦١	فصل في التحذير من وطء امرأته أو جاريتها في دبرها
٦٣	فصل في التحذير من تصور المرأة الأجنبية عند جماع أهله
٦٤	فصل في التحذير من التحدث بما ينعينه وبين زوجته
٦٥	فصل فيما يفعله عند استيقاظه من نومه بزيادة على ما سبق
٦٦	فصل في التحذير من أن يزور شيخه في أوقات العبادات
٦٧	فصل في نبذ بقية لم تذكر بعد
٦٧	فصل في نية الامام والمؤذن وآدابهما
	فصل في ذكر بعض البدع التي أحدثت في المسجد والامر بتغييرها
٧٠	ومنها الغفلة في القبلة والكلام على المقاصير والدوابزين
	فصل في الكرسي الكبير الذي يؤيدونه في المسجد وعليه المصنف

والكلام على الصناديق ودكاك المؤذنين وغير ذلك	٧٣
فصل آداب المؤذنين بحجة عين وما أحدثوه في ذلك	٧٥
فصل في الدكة التي قعنت الدكة وفيه أبحاث شريفة	٧٧
فصل في المنبر العالي وفيه أبحاث مطلوبة	٧٨
فصل في البثرة يكون في المسجد	٧٨
فصل في الفسقية والمخاطر والطبقة	٧٩
فصل في موضع الديوان	٧٩
فصل في زخرفة المهراب وغيره	٧٩
فصل في التازير في جدار المسجد	٨٠
فصل في المبيت في المسجد والسكن	٨٠
فصل منه	٨١
فصل في البيوت التي على سطحه	٨١
فصل في الوضوء في المسجد وصحته وسطحه	٨٢
فصل في المراوح فيه وزيارة المعتكف	٨٢
فصل ويتأكد على إمام المسجد أن لا يجالس إلى القصاص	٨٣
فصل في المصافحة بخلاف الصلوات	٨٤
فصل في منع القراء والفقراء والذاكرين حين اتيانهم بالمبيت للصلاة	٨٤
عليه في المسجد والنداء على المنارة على بابيه وفيه مباحث	
فصل في رفع الصوت حال الخطبة وفيه مطالب بالهامش	٨٧
فصل في منع الزبائن في أوقات الصلاة وفيه تنبيه على أمور مطلوبة	٩٨
وأبحاث واردة	
فصل في موضع الاذان	١٠٢
فصل في الاذان جماعة زيادة على ما تقدم	١٠٣
فصل في الاذان بالاعتماد	١٠٥
فصل في الاذان في المسجد زيادة على ما سبق	١٠٦
فصل في الطواف بالمؤذن إذا مات	١٠٦

- ١٠٧ فصل في اذان الشاب على المنابر
- ١٠٨ فصل في النهي عما أحدث بالليل من غير السنة وفيه نبذة في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك
- ١١٢ فصل في التمهيد في شهر رمضان وفيه اجابات
- ١١٥ فصل في اختلاف العوائد في التمهيد وفيه تنبيه وسؤال وارد وجوابه وفيه اقسام البدع والكلام على تعليق الفوائد
- ١١٦ فصل في التذكار يوم الجمعة وفيه اجابات
- ١١٨ فصل في حكمة الاذان
- ١١٩ فصل في قولهم الصلاة رحمة من الله وغيره على باب
- ١٢٠ فصل في نهيمهم عن قراءة ان الله فائق الحب الخ ما قاله
- ١٢٠ فصل في نهيمهم عن النداء على الغائب بما لا ينبغي وفيه سؤال وجواب
- ١٢٠ فصل في نهيمهم عن المني امام المنيارة
- ١٢١ فصل في عقد النكاح وفرش البسط في المسجد وغير ذلك
- ١٢١ فصل في تنبيه الامام للجمعة
- ١٢٢ فصل في ذكر الاشياء التي يتجنبها الامام في نفسه
- ١٢٣ فصل في خروج الامام على الناس يوم الجمعة
- ١٢٣ فصل في نهيم المؤذنين عما يفعلونه عند خروج الامام
- ١٢٣ فصل في صعود الامام على المنبر
- ١٢٣ فصل في كيفية صعوده على المنبر
- ١٢٤ فصل في فرش السجادة على المنبر وآداب مطلوبة
- ١٢٦ فصل في اسلام الكافر في حال الخطبة وما في ذلك من البدع
- ١٢٧ فصل فيما يقوله الخطيب بعد فراغه منها وما يفعله عند الصلاة
- ١٢٩ فصل في دخوله للصلاة وفيه مسائل
- ١٣٠ فصل في النهي عن الجهر بالنية وغير ذلك وفيه مسائل وآداب
- ١٣٥ فصل في الصلاة على الميت في المسجد

فصل في خروج الامام الى صلاة العيدين وما في ذلك من البدع	١٣٦
فصل في التكبير عند الخروج الى المصلى وما فيه من البدع	١٣٨
فصل في القفط من الثياب في المصلى	١٤٠
فصل في سلام العيد	١٤١
فصل في خروج النساء الى صلاة العيد	١٤١
فصل في انصراف الناس من صلاة العيد	١٤١
فصل في صلاة العيد في المسجد	١٤٢
فصل في التكبير اثر الصلوات الخمس في ايام العيد	١٤٢
فصل في صلاة التراويح في المسجد	١٤٢
فصل في صفة الامام في قيام رمضان	١٤٤
فصل في الذكر بعد التسليمين من صلاة التراويح	١٤٥
فصل فيما يفعل في ليلة الختم	١٤٧
فصل في قيام العشر الاواخر من شهر رمضان	١٤٧
فصل في الخطبة عقب الختم والدعاء وآداب وفيه ابحاث	١٤٦
فصل في القيام عند الختم بسجدة القرآن	١٤٩
فصل في قيام السنة كلها	١٤٩
فصل فيما يفعل لونه بعد الختم بما لا ينبغي	١٥٠
فصل في وقود القناديل ليلة الختم وما فيه من البدع	١٥٢
فصل في آداب المؤذنب	١٥٥
فصل في ذكر اسباب اولياء الصبيان	١٥٩
فصل في صفة توفيقه أي المؤذنب بما نواه	١٦٠
فصل فيما يأمريه المؤذنب الصبي من الآداب وآداب مطلوبة من المؤذنب	١٦١
فصل في انصراف الصبيان من المكتبة والتفنيه على بدع مشهورة	١٦٨
فصل في تزويق الالواح وما في ذلك من البدع والكلام على انتقال الصبي من كتاب الى غيره	١٧٧
فصل في ذكر آداب المجاهد وكيفية نيته وهديه	١٧٩

- ١٨٠ فصل في الغنمة
 ١٨٠ فصل في حكم الاسارى
 ١٨٠ فصل في الاوصاف الموجبة للجزية
 ١٨٠ فصل في حكم المرتدين
 ١٨١ فصل في قتال الفشة الباغية
 ١٨١ فصل في حكم المحاربين و بلبه الكلام على ما يلزم المجاهدين وما
 جاء في فضل الجهاد
 ١٩٢ فصل في الرمي وفضله
 ١٩٢ فصل في كرا الخيل وفضاها
 فصل في سبيل سهادة وفي ضمنه فوائد
 فصل في انبيى للمجاهدين لا يتقاتل بنية اراقة دماء الكفار
 ١٩٩ فصل في آداب الفقير المنقطع التارك للاسباب وكيفية نيته وهدية
 ٢٠٥ فصل منه
 ٢١٠ فصل منه
 ٢١٢ فصل في الرباء وما يترافق بالنية
 ٢٢٨ فصل في الصدق والعقل
 ٢٣٢ فصل في ذكر الطمع وقبحه
 ٢٣٣ فصل في التزين
 ٢٣٥ فصل في الغيبة والنميمة
 ٢٣٦ فصل في الاستدراج
 ٢٣٧ فصل في اليقين
 ٢٣٧ فصل في النهب
 ٢٣٧ فصل في التواضع
 ٢٣٨ فصل في النية والعبادة
 ٢٣٩ فصل في العلم
 ٢٤١ فصل في عبود النفس

- ٢٤١ فصل في الاشياء التي يستعين بها على معرفة عيوب نفسه
 ٢٤٢ فصل في الحزن والخوف
 ٢٤٣ فصل في الزهد والخلو
 ٢٤٧ فصل في معرفة أصل الاشياء التي تتفرع منها فنون الخير
 ٢٤٨ فصل في كيفية تهوين سلوك الطريق والوصول بعون الله تعالى
 وفيه الكلام على مراقب الزهد
 ٢٥٥ فصل في السماع وكيفية تهوينه وما يمنع منه وما يجوز
 ٢٥٧ فصل منه وفيه فوائد
 ٢٦٠ فصل في السماع في المسجد والرقص والغناء الخ
 ٢٦٦ فصل في الدليل على منع الغناء من الاستنباط
 ٢٦٧ فصل في الرد على من قال نحن عن لا يسمع بالطبع الخ
 ٢٦٨ فصل في سؤال وجواب
 ٢٦٩ فصل منه وما حكى في ذلك عن مشايخ الصوفية
 ٢٧٠ فصل فيما استدل به متصوفة هذا الزمان على اباحة الغناء
 ٢٧٠ فصل في قراءة القرآن بالاحسان زيادة على ما تقدم أول الكتاب
 ٢٧٢ فصل في التنافس في ألوان الاطعمة وما في الشبيع من الذم
 ٢٧٣ فصل في منع المردان في المجالس والنظر اليهم وحكم الاوطية
 ٢٧٦ فصل في الدف والرقص بالرجل وكشف الرأس وتخريق الثياب
 ٢٧٧ فيما جاز به تمزيق الثياب من اضاءة المسال والكلام على الغناء
 زيادة على ما سبق
 ٢٧٩ فصل في شروط السماع الخ
 ٢٨١ فصل في تصرف المريد المنقطع
 ٢٨١ فصل في تحفظه على الخرق المنسوب اليها واقسام الاجتماع
 ٢٨٥ فصل في مواضع قبول الدعاء وفي آخره الكلام على القسم الثالث
 من اقسام الاجتماع
 ٢٨٨ فصل في الخلو عن الناس

صيفة

٢٩١ فصل وأكدها عليه في غسلوته النظرة في الجهة التي يفتات منها وقية
مسائل نفيسة

٢٩٤ فصل في النهي عن الاشتغال بالكيمياء وما يترتب عليها من الفساد
والكلام على البركة وحكاية بعضهم في ذلك

٢٩٩ فصل منه وفيه الكلام على الكيمياء حقيقة وانها هي الرجوع
الى الله

٣٠٢ فصل في دخول المرید المخلوة

٣٠٢ فصل في آداب المخلوة وفيه مسائل لا تفتة بالباب

٣٠٨ فصل اذا اجتمع للمريد مشايخ

٣٠٨ فصل ينبغي له ان يكون أشد الناس نظرا الى نعم الله عليه الخ

٣١٠ فصل وينبغي له ان يكون عارفا بالمخلوات

٣١١ فصل جامع لبعض آداب السلوك الخ

٣١٦ فصل وينبغي للمريد ان يتفقد حاله في الاجتماع باخوانه

٣١٧ فصل في آداب صفة الاعضاء

٣١٨ فصل في الآداب الباطنية

٣١٨ فصل في بيان الاخوان

٣٢١ فصل من كلام بعضهم بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى في آداب تتعاق

بالمريد

٣٢٤ فصل واذا كان للمريد اولاد فينبغي ان لا يهتمهم شأنهم الخ

٣٢٤ فصل في ابتلاء المرید بالاجتماع بالناس وفيه وصايا

٣٢٩ فصل وينبغي للمريد ان يكون أوقاتة مضبوطة الخ

٣٣٣ فصل في قدوم المرید من السفر ودخوله الرباط وفيه الكلام على

ما اصطالحوا عليه من البدع في هذا الشأن من العكاز والسجادة

وغير ذلك

٣٤٠ فصل واعلم ان طريقة الصوفية نظيفة واقل شئ يندس النظيف

- ٣٤٨ فصل في بعض المتشبهين بالمشايخ واهل الارادة وفيه الكلام على الزهبة وغيرهم من اهل البدع
- ٣٤٩ فصل في ادعاء المشيخة عن ايس من اهلها
- ٣٥١ فصل في اخذهم العهد على الناس
- ٣٥١ فصل في تعليق السبحة في العنق وما فيها من المنهيات
- ٣٥٣ فصل في المبالة في اخذ العهد حتى ادعوا ان الشيخ له التصرف في مال المر بدائع وغير ذلك من البدع
- ٣٥٨ في احوال المعتقدين في هؤلاء المشايخ
- ٣٦٣ فصل في مكاتبة الفقير لانيه
- ٣٦٤ فصل في صرف همم المر بدكاه الى امور الاخرة
- ٣٦٤ فصل في ذكر شئ من احوال النبي صلى الله عليه وسلم

الجزء الثاني من كتاب المدخل للعارف

بربه سيدي محمد العبدري

الشمير بابن الحاج

نفقنا الله به

آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

«(فصل في آداب المتعلم)» قد تقدم ربحنا الله تعالى وإياك ذكر بعض آداب العالم وفي ذكره غنية عن ذكر آداب المتعلم اذ ان الغالب فيما ذكر اشتراكهما في ذلك (الكن) قد يختص المتعلم ببعض نبذ يسيرة ينبغي التنبيه عليها (وقد) تقدم في العالم ان تكون نيته في التعلم لله تعالى وان يظهر الحق على نفسه وعلى غيره على ما تقدم ذكره (ثم) هو في حق المتعلم آكد لانه في اول امره متصف بالجهل فيحرص على تخلص نيته من الشوائب في نفسه وهو ان يقصد بذلك وجه الله تعالى لا لاجل ان يرتفع قدره عند الناس او يعرف بالعلم او لمعلوم ياخذ به اولاً ثم يراس به على الجهال اولاً ان يشار اليه اولاً ثم يسمع قوله الى غير ذلك من التحفظ المذمومة شرطا التي تخرجه عن ان يكون لله تعالى بل يفعل ذلك خالصا لوجه الله عز وجل لا يريد غير ذلك (الآتري) الى ما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام اخبارا عن ربه عز وجل حيث يقول سبحانه وتعالى ان اتصف ببعض ما ذكر

أنا أغنى الشركاء اذهب فخذ هذا الجرم من غيري (ولا) تختلف العلماء أن العلم
أفضل الأعمال بعد الأيمان بالله عز وجل وإذا كان أفضل الأعمال فيتم عين
تخليصه لله تعالى فيبتهته أو لا بالاخلاص المحض حتى يكون الأصل طيبا
فتأتي الفروع على هذا الأصل الطيب فبرجى خبره وتكثر بركته والقليل
من العلم مع حسن النية فيه أنفع وأعظم بركة من الكثير منه مع ترك المبالاة
بالاخلاص فيه (ومن) مراقى الزلزالى للقاضى أبى بكر بن العربى رحمه الله تعالى
قال بعض الساف من طالب العلم لوجه الله لم يزل معانا ومن طلبه لغير الله لم
يزل معانا اه (هذا) إذا كان هو الداخل بنفسه لطالب العلم فان كان وليه
هو الذى يرشده لذلك فيتم عين على الولى ان يعلم النية فيه ويحذر ان يرشده
لطالب العلم بسبب ان يرأس به أو يأخذ مع علومه عليه الى غير ذلك مما تقدم
ذكره فان هذا سم قاتل يخرج العلم عن ان يكون لله تعالى بل يقرأ ويحتمد
لله تعالى خالصا كما تقدم ذكره فان جاء شئ من غيب الله تعالى قبله على سبيل
انه فتوح من الله تعالى ساقا الله اليه لا لأجل اجارة أو مقابلة
على ما هو بصده اذ ان أعمال الآخرة لا يؤخذ علمه عوض (وقد) روى
أن يحيى بن يحيى راوى الموطأ ان جاء الى مالك ليقرأ عليه فقال له مالك اجتمع
يا بني فانه قد جاء شاب فى سنك فقرأ على ربيعة فما كان الا أيام وتوفى الشاب
فحضر جنازته علماء المدينة ومحمد ربيعة بيده ثم رآه بعد ذلك بعض علماء
المدينة فى النوم وهو فى حالة حسنة فساله عن حاله فقال غفر الله لى وقال
لما كنته هذا عبدى فلان كانت نيته ان يباع درجة العلماء فبلغوه درجاتهم
فأنا معهم هم انتظروا ما ينتظرون قال فقلت وما ينتظرون قال الشفاعة يوم
القيامة فى العصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (واذا كان) ذلك كذلك
فينبغي له أن لا يسعى لطالب العلوم ولا فى زيادته ولا فى تنزله فى المدارس
ولا فى الوقوف على أبواب من يرجى ذلك منهم فان فعل شيئا مما ذكر كان ذلك
قد حاقى نيته ووقع عليه الذم بنص كتاب الله تعالى حيث يقول سبحانه يا أيها
الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون
(ولا) يخرج من المدرسة الى غيرها ولا من المسجد الى غيره الا لفائدة من
زيادة العلم اما لأن يكون مدرس المدرسة الاخرى أعلم أو أفيد أو أصح

من الاول أو لأن تذكر عليه مسائل العلم وثبتت وإن كان الثاني أقل
علما من الاول لأجل معلوم فانه إذا فعل غير ما ذكر كان قد حاق فينته كما تقدم
والمبتدى يحتاج الى تخلص نيته أكثر من المنتهى لان المنتهى صارف
بالدسائس التي تدخل عليه ان حصل له التوفيق له بخلاف المبتدى (واذا)
كان ذلك كذلك فلا يضره أخذ المعلوم مع اشتغاله بالعلم لوجه الله تعالى على
ما سبق (الله) الا أن لا يقدر على تخلص نيته لله تعالى لبقاء تعاقب خاطره
بالاسباب وبأخذ المعلوم فان كان كذلك فترك العلم والتعلم أولى به لانه إن
فعل ذلك وقع في بحر مخوف والغالب فيه العطب (لما) ورد في الحديث عنه
عليه الصلاة والسلام حيث يقول من عمل من هذه الاعمال شيئا يريد به
عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة وإن ريحها اليه وجد من مسيرة خمسمائة عام
أو كما قال عليه الصلاة والسلام وقد تقدم ان أفضل الاعمال بعد الايمان بالله
تعالى تعلم العلم فيخاف عليه فتركه أولى به فان اضطر الى مسألة فليست عنها
أهل العلم وحينئذ يقدم علمه (وقد) قال مالك رحمه الله تعالى اذا علمت علما
فليرعليك أثره وسعته وسكينة ووقاره وحلمه لقوله عليه الصلاة والسلام
العلماء ورثة الانبياء ومن ابن يونس وذكر أيضا عن مالك انه قال لم يكونوا
يذرون الكلام هكذا ومن الناس من يتكلم بكلام شهر في ساعة واحدة
(ولا) حجة لاشد في قول من قال من العلماء طائفة العلم غير الله تعالى فأبي
العلم ان يكون الله (والجواب) عنه من وجهين (أحدهما) وهو الظاهر
انه كان أولا جاهلا لا يعرف ما يلزمه من الوظائف الشرعية فلما ان قرأ العلم
وجد قواعده ماشية على خمسة اقسام واجب ومنسوب ومباح ومكروه
ومحرم فلما ان علم الواجب لم يسعه الا فعله وكذلك المحرم عكسه والمنسوب
ماله في فعله ثواب وليس عليه في تركه عقاب والمكروه ضده والمباح ما استوى
طرفاه فالمكاف مخير في فعله وفي تركه فاتباع العلم واتباعه صار لله تعالى
لان نيته كانت محرمة عليه أولا فوجد العلم يمنعها فتركها وقد نقل معنى هذا
القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى في مراتب الزاني له فقال قال بعض
العلماء العلم من الله والعمل لله وان الرجل ليطلب العلم لغير الله فيرد العلم
الى الله فان العلم يأبى ان يكون الا لله اه هذا وجه (الوجه الثاني) ان هذا

انسان غر فسلم ولا يمكن لعقل ان يغرب نفسه ويرجوان يسلم (فان) قال
 قائل قد تدعو الضرورة وهو الغالب الى طلب المعلوم والى الجمع بين مدارس
 جملة لاجل قيام البنية وضرورات البشرية (فالجواب) ان هذا الباب منه
 وقع الخلل ورجعت احوال الآخرة لمجرد الدنيا واه وعطب عظيم اذ ان الدنيا
 لا تطلب بعمل الآخرة (واذا كان) ذلك كذلك فلا يخلو طالب العلم من احد
 امرين اما ان يكون قويا في دينه واثق بربه او لا يكون كذلك (فان) كان
 الاول فاشتهتغاله بالعلم واقبله عليه اولى به من ان يدور على المدارس او
 غيرها لان الله تعالى قد تكفل برزقه خصوصا كما تقدم (فان) احتج محتج
 بقوله تعالى فاهشوا في مناكبها وكلوا من رزقه فجعل المني سبيلا للرزق
 (فالجواب) انك اذا نظرت الى تمام الآية من قوله تعالى واليه النشور بان
 لثلاث احوال الآية الاولى فيه التنبيه للتسبيين على التحفظ فيما يحايلونه من
 الاسباب كلها اذ ان يوم النشور فيه الحساب ففي ذلك اشارة الى الورع في
 السبب خيفة من الحساب والمناقشة يوم النشور لا ترى الى قوله عليه
 الصلاة والسلام لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن اربع عن
 عمره فيما افناه وعن جسده فيما ابلاه وعن علمه ماذا عمل فيه وعن ماله من
 أين اكتسبه وفيما انفق اه (وقد) ورد في الحديث عنه عليه الصلاة
 والسلام انه قال لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير في جو
 السماء تغدو وخصاصا وتروح بطائنا اه فارشدنا صلى الله عليه وسلم بقوله هذا
 الى ترك الاسباب الدنيوية والاشتغال بالاعمال الآخروية ثقة بالله تعالى
 وبكفايته فانه العليم الخبير الكريم (فان) احتج محتج بقول من غاب عليه
 الشغف بالاسباب فقال طير ان الطائر سبب في رزقه (فالجواب) ان طير ان
 الطائر في الهواء لا يماثل السبب في الرزق لان الهواء ليس فيه حب يلقط
 ولا جهة تقصد (الا ترى) انه ينزل في مواضع شتى ليس فيها شيء ولا عقل
 له يدرك به فدل على ان طير انه في الهواء ليس هو من باب طلب الرزق وانما
 هو من باب حركة يد المرتعش لا حكم لها فتردد في الهواء حتى يوثق برزقه اليه
 او يوثق به الى رزقه وهذا الذي يتعين حمل طير ان الطائر عليه اعنى في انه
 لا حكم له في الرزق ولا ينسب اليه لان النبي صلى الله عليه وسلم سماه متوكلا

مع طير انه ولذلك مثل به والعامل المكاف أولى بالتوكل منه سيما من دخل
في باب الاشتغال بأفضل الاعمال بعد الايمان بالله تعالى وهو طالب العلم كما
تقدم (وان) كان من القسم الثاني وهو العاجز عن التوكل لعدم قوة اليقين
عنده فالاسباب عليه متسعة فيتسبب في شيء يستعين به على طلب العلم وهو
أولى به بل أوجب من أن يأخذ أو ساخ الناس يستعين بها على طلب العلم
الشريف ويكفيه مع ذلك القليل من العلم وقديارك له فيه فيصير كثيرا
وعلى هذا كان حال الساف رضوان الله عليهم أجمعين في كونهم لم يكن لهم
معلوم على سبب من اسباب الآخرة وإنما حدثت الارزاق على أعمال الآخرة
بعد ذلك ومنه دخل الفساد على كثير ممن تعاملوا أسباب الآخرة (ومن) كتاب
سير الساف الحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصماني رحمه الله تعالى قال
ذوالنون المصري رحمه الله كان الرجل من أهل العلم يزداد بعلمه بغضا للدينا
وتركا للمال يوم يزداد الرجل بعلمه لادنيا ساجدا ولما طالبوا كان الرجل ينفق
ماله على العلم واليوم يكتسب الرجل بعلمه مالا وكان يرى على طالب العلم
زيادة اصلاح في باطنه وظاهره فالיום ترى على كثير من أهل العلم فساد
الباطن والظاهر انتهى (فان) قال قائل انه لا يمكن طالب العلم التسبب في
الصنائع لانه قد يخرج به عن سمته ووقاره وزيه (فالجواب) ان هذا أيضا
من البدع التي أحدثت لان الساف رضوان الله عليهم أجمعين لم يكن
عندهم فرق في الزى ولا الملبس افيقه ولا غيره (ومن) كتاب القوت قال على
رضي الله عنه ان الله أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال
الناس ليقنّدي بهم الغنى ولا يزدري بالفقر فقره (وعوتب) رضي الله عنه في
لباسه وكان يلبس الخشن من الكرايس قيمة قيمته ثلاثة دراهم الى خمسة
و يتطعم ما فضل عن أطراف أصابعه فقال هذا أدنى الى التواضع وأجدر
أن يقنّدي به المسلمون (ونسي) رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التمتع
وقال ألا ان عباد الله ليسوا بالمتنعمين (وقال) بعض العلماء من رقى ثوبه رقى
دينه (وروي) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شر أراقتي الذين
غذوا بالنعيم الذين يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب
ويتشددون في الكلام اه (ألتري) الى قصة عمر بن الخطاب رضي الله

عنه في ثوبه الذي كان فيه احدى عشرة رقعة احداها من اديم هذا وهو امير المؤمنين فساباك بغيره (فان) قال قائل كان ذلك في زمان لا نقي بهم وهذا زمان لا يلبق به ما ذكرتم (فالجواب) ان الزمانين بالنسبة الى الشريعة المطهرة سواء اذن لكل عهدهم الخطاب وتناسلهم الاحكام الشرعية كما تقدم وقد تجر كثير من اهل هذا الزمان متصفا بتلك الاوصاف المجلية شرطا وبجها او قدمه من حكاية الشيخ الجليل ابن عبد السلام رحمة الله عليه في تواضعه في تصرفه وكذلك حكاية الشيخ الجليل المعروف بالزيات رحمة الله وما جرى له وكان من اكابر العلماء والصالحين في وقته وفي هذا الوقت به بلاد المغرب بعض العلماء اذا جلس الى الدرس يجتمع له نحو من اربعمائة او ستمائة من الفقهاء يحضرون عليه فاذا فرغ من مجلسه قام ودخل بيته وأخرج ما يحتاج اليه على رأسه او في يده من قعع يطحنه أو عجينة يخبزها أو شراء خضرة أو حاجة من السوق أو حصاد لزراعته بيده أو غسل ثياب الى غير ذلك من الخواص وله من الهيبة بحيث لا يجاسر أحد من الطلبة أو غيرهم أن يخالف عليه فالخير والمحمد لله باق ان اراده وتحصيله ممكن وانما بقي التوفيق فمن وفق وترك العوائد الرديئة والطبائع النفسانية فقد ارشد وجاءه العون قال عليه الصلاة والسلام لا تزال هذه الامة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وفي رواية أخرى طائفة بالمغرب اه مع ما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام امتي مثل المطر لا يدرى أيه انفع أوله أو آخره أو كما قال عليه الصلاة والسلام فلا يقطع المرء المسلم الا يأس من هذا الخير العظيم فانه والمحمد لله باق الى يوم القيامة بفضل الله تعالى وكرمه وقد رايت وباشرت بعض طلبة العلم بالمغرب يأخذون المسحاة ويأتون الى موقف البنائين فان حصل لهم سبب مشوافيه يومهم ذلك والارجعوا الى الدرس والاشتغال الى غير ذلك مما قد يطول ذكره (فالخلاص) من هذا ان يدخل المتعلم الى تعلم العلم بجهد واجتهاد وحسن نية وترك الالتفات الى العوارض والاسباب والعوائد التي انشغلت في هذا الزمان وهو بخير في الاسباب الشرعية هل يقدم عليها أو يتركها انفة بربه عز وجل كما سبق (وقد) تقدم في العالم ان من صفاته التواضع لمن يعلمه واذا كان ذلك مطلوباً في العالم فمن

بالابتار والبذل لله وان أدبرت قابلوها بالصبر والرضى والتسليم من الامر
 بيده وهمتهم وبغيتهم انما كان تمصيل زادهم لمعادهم في الغفر والغنى
 والمحركة والسكون (وقد كان) سيدي أبو محمد الرجاني رحمه الله يقول
 هذه الحالة اختص بها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عجز غيرهم
 عنها اه يعنى في الغالب فقل ان تجد من اشتغل بأحد الشيتين الاخر
 بالآخر يعنى من اشتغل بالدنيا اضرب بالآخر ومن اشتغل بالآخر اضرب بالدنيا
 (وقد) قال بعضهم وجهك بين الحالتين عجيب فاذا انصف الطالب بهذه
 الصفات المتقدم ذكرها لم يبق عنده التفات لمن زيد له -م في العلوم او نقص
 (وكذلك) يتساوى عنده مواضع الجلوس في الارتفاع والانخفاض كل
 ذلك عنده سواء فثبت اجاسه الله جالس وما ساقه الله اليه راضيه وشكره
 وامانه منه حمد على ذلك ورآه من ربه عز وجل عطاء (فاذا) تقرر هذا
 من حاله انتفت عنه الشوائب المذمومة وبقي العلم خالص الوجه الله تعالى
 واذا صار العلم كذلك وصحبه العمل به جاء ميراثه العاجل وهو الخشية قال الله
 تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء واذا حصلت الخشية قوى الرجاء في
 القبول وانه ماش على منهاج السلامة والغنيمة فيما اخذ بسبيله وعكس
 هذا الحال في النقيض والعياذ بالله فمن اراد السلامة فلينسج على منوال من
 مضى فالخير بعد اذيره في الاقتداء بهم وبأحوالهم في القليل والكثير نسال
 الله الكريم من فضله ان يمن علينا بما من به عليهم فانه اهل لذلك والقادر عليه
 بحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم (واصل) ما ينبغي عليه في تعليمه وهو
 آكد من كل ما ذكرته قوى الله تعالى فان الله عز وجل يقول في كتابه العزيز
 واتقوا الله ويعلمكم الله فاذا اتصف المتعلم بالتقوى كان الله عز وجل معلمه
 وهاديه ومن كان الله تعالى معلمه وهاديه فلا تسأل عن حاله قال الله تعالى
 في كتابه العزيز فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وهذا لفظ عام وقد
 يحصل للمتعلم نفائس من المسائل لا تؤخذ بالدرس ولا بالشيخوخ لاجل
 ما حصل من قوله ويعلمكم الله (وأكد) ما عليه في التقوى اجتناب المحارم
 لقوله عليه الصلاة والسلام اتق المحارم تكن أعبد الناس وقوله عليه
 الصلاة والسلام وما نهيتكم عنه فلا تقربوا فاذا اتصف بهذه الصفة كان أعبد

اللهم تب عليه وكذلك يفعلون بسبب غيرتهم في الدين يقولون فلان فعل كذا وكذا على سبيل الغيرة منهم في دين الله تعالى وكذلك شفقتهم ورحمتهم على بعض الناس فيقولون مسكين فلان واقع كذا وكذا ما يكره ذكره المقول فيه فاذا تقرر هذا وعلم فيحتاج العالم والمتعلم أن يكونا متيقنين لهذه الامور وما شاكلها ويتحققان منها اذ ان يتحققهما يتحقق كل من رآهما او علم حالهما لانهما قدوة لله تدين

(فصل في ايراد طالب العلم) وينبغي له أن لا يخلى نفسه من العبادات وأن يكون له ورد من كل شيء منها اذ انها سبب الاطاعة على ما اخذ بسبيله لقوله عليه الصلاة والسلام واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدجاجة انتهى وما يستعان به لا يترك (فانظر) رحمتنا الله تعالى وابالك محكمة الشرع في قوله عليه الصلاة والسلام واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدجاجة فعم الطرفين وجعل من الثالث جزءا والغدوة هو ما كان من طلوع الشمس الى الزوال والروحة ما كان من الزوال الى الغروب والمكاف لا يخلو حاله من أحد أمرين اما أن يشتغل في غدوته أو في روحته بشئ من أعمال الآخرة أو بشئ من أسباب الدنيا (فان) كان من أعمال الآخرة فهي الاستعانة الحقيقية (لقصة) معاذ بن جبل وأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما لما ان بعثهما النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن يعلمان الناس الدين فافتقر لذلك ثم اجتمعا فقال معاذ لأبي موسى كيف تقرأ القرآن قال اقرأ قائما وقاعدا ومضطجعا وأقوقه تقويقا ولا أنام فقال معاذ رضي الله عنه أما أنا فأقوم وأنام واحتسب نومتي كما احتسب قومتي فلم يسلم أحدهما الا سخر حتى أتيا الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لا يي موسى الأشعري رضي الله عنه هو أفقه منك يعني معاذ الذي كان يحتسب نومه كقيامه لكن هذا بشرط يشترط فيه وهو أن يكون ماشيا على منهاجهم في تصرفاتهم ولا شيء كقولهم يصرّفون وحسن نياتهم في ذلك كله (واقول) عمر رضي الله عنه ما من حسنة الا ولها أخيات (وان) كان في سبب من أسباب الدنيا فذلك عون له على الطاعة (وقد) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأن أموت بين شعبي رحلي أبتغي من فضل الله أحب الي من أن أموت على

مادونه تبع له وفي حكمه (قال) ابن رشد رحمه الله كما يفعل أيضا بما جاء
من ذلك في السنن المتواترة كأصحك والنزول وشبه ذلك مما لم تذكر روايتها
لتواتر الآثار بها اهـ (أما أضحك) فهو عبارة عما يصدر من المتصف بذلك
منان الرضى والاحسان (وأما النزول) فقد تقدم بيانه (قال) ابن رشد
رحمه الله لان عبادها كاهاني افتضاء ظاهرها التشبيه وامكان قواياها اكلاها
على ما ينتفي به تشبيهه الله عز وجل بشئ من خاقه (وأقربها) كاهان أن عرش
الرحمن قد اهتز لموت سيد لان العرش خاق من خاق الله عز وجل فلا
تستحيل عليه الحركة والاهتزاز وضافته الى الله تعالى انما هو معنى
التشريف له كما يقال بيت الله وحرمه لانه محل له وموضع لاسنة قراره اذ ليس
في مكان فقد كان قبل أن يخلق المكان فلا يلحقه عز وجل باهتزاز عرشه
ما يلحق من اهتز عرشه من المخلوقين وهو طالس عليه من تحركه بحركته
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (ويحتمل) أن يكون الكلام مجازا فيكون
المراد بتحريك العرش حركة عملته استبشارا وفرحا بدوم روحه وهذا جائز
في كلام العرب أن يقال اهتز الجاس بدوم فلان عليه أى اهتز اهله
لقدومه مثل قوله عز وجل واسأل القرية يريد أهلها أو مثل قول النبي صلى
الله عليه وسلم أحدهما جبل يحبنا ونحبه أى يحبنا أهلنا ونحبهم (وأما
حديث الساق) فلم يصف الساق فيها إلى أحد ومعناه عن شدة لار مثل هذا
الكلام مستعمل في اللغة على معنى شدة الامر كما قال الشاعر وقامت الحرب
على ساق وقال ابن عباس في قوله تعالى يوم يكشف عن ساق أى عن شدة
من الامر وقال الحسن في قوله تعالى والتفت الساق بالساق أى التفت ساق
الدين بالساق الاخرة وقال الضحاك معناه أمر الدنيا بأمر الاخرة وقال عمر بن
الخطاب رضى الله عنه أعمال الدنيا بحسبة الاخرة وذلك أمر عظيم (وأما)
قوله ان الله خاق آدم على صورته فانه حديث يروى على وجهين أحدهما
ان الله خاق آدم على صورته والثاني ان الله خاق آدم على صورة الرحمن
فأما رواية ان الله خاق آدم على صورته فلا خلاف بين أهل النقل في صحتها
لاشتمارها من غير منكر لها ولا طاعن فيها (وأما) الرواية الاخرى ان الله
خاق آدم على صورة الرحمن فمن صحيح لما روى طاعن فيها وأكثراهل النقل

عليه لان ذلك يدخل عليه الخال في نيته المتقدم ذكرها (واذا كان) ذلك
 كذلك في أخذ الدرس فن باب الاولى والاخرى في الاحكام بل ذلك
 في الاحكام اشد (مساورد) في الحديث من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين
 انتهى (ومن ذلك) ما ذكره مسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان صديقين
 جاءاه يتخيران في خطبهما فنظر في الخطبين ثم قال لولا انه حكم لقات ان
 أحدهما احسن من الآخر ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول يحشر المحاكم ويدهم مغلواتان الى عنقه لا يفكهما الا عدله وأنا اكره
 ان احشر مغلولي الدين او كما قال (ولم) يزل السيف رضى الله عنهم اجمعين
 يهربون منه الحرب الكلى حتى قد حكي عن بعضهم انه قوله في الظاهر حتى
 رفع عنه ذلك (وقد) جرى للامام ابي حنيفة رحمه الله حين طلب للقضاء
 فقال اني لا اصلي فقبل له لا بد من ذلك فقال لهم هذا لا يحل لكم قالوا لم قال
 لاني بين احد امرين اما ان اكون صادقا فيما قلته فلا يحل لكم ان تولوا من
 لا يصلح وان كنت كاذبا فلا يحل لكم ان تولوا كاذبا فتركوه (وحكايتهم) في
 هذا اكثر من ان تحصر واشهر من ان تذكر وكانوا يعدون تولية القضاء من
 الابتلاء ويستعيذون من ذلك حتى انهم قد يخرجون بعض من تولي من
 معارفهم (وقد جرى) السبدي الشيخ ابي الحسن الزيات رحمه الله تعالى لما
 ان طلب للقضاء ما قد ذكر (وقد جرى) السبدي ابي محمد رحمه الله تعالى في
 اذريقة لما ان طلب للقضاء واجبر عليه طاب منهم ان يجعلوا من بين يديه
 من الرجال لاستخلاص الحقوق الشرعية ما يقوم بكفايتهم من بيت المال
 قالوا ولم ذلك قال لان على السلطان ان يوصل الكل ذي حق حقه وليس على
 صاحب الحق ان يعطى من حقه شيئا وهذه المسئلة منصوصة في المذهب
 قد ذكرها ابن رشد رحمه الله تعالى في البيان والتخصيل له فلما ان طلب
 منهم ذلك عملوا حساب ما يخرج منهم فوجدوه مالا كثيرا فشعوا بانحراجه
 فتركوه (وقد قال) بعضهم ينبغي ان ولي اى خطبة ان يتطهر الى نفسه
 في يوم عزله منها ولا ينظر الى يوم توليته اه وما ذاك الا لانه اذا نظر الى يوم
 توليته هلك في الغالب الامن عهم الله وقليل ما هم واذا نظر الى يوم عزله
 سلم في الغالب (وقد) جرى بمدينة فاس ان السلطان جبر الشيخ المجايل ابا

عبد الله بن عمران على القضاء فاستشار به بعض الاكابر فاستأفوا عليه فقال له بعضهم لا تتول وان توقعت الموت وقال له آخرون ان توقعت الموت قول واحكم بالعدل وهم يعزلونك فسمع من الثاني فتولى وحكم بالعدل فلم يبق الا اياما يسيرة وعزله في حكاية يطول ذكرها (فيتمين) عليه الحرب الكلى من الولاية واسبابها اذا انها احتوت سيما في هذا الزمان على حفظ النفوس من الرياسة الموجودة فيها الا ترى ان المال الذي هو معاقب بالعلوب في الغالب يبذل في المناصب ولا قبيل المناصب فيه فدل ذلك على انه اعظم ولاجل هذا قال بعض الاكابر الزهد في الرياسة افضل واعظم من ألف زهد في المال (وليحذر) من أن يميل الى خاطر النفس والعوائد الرديئة والالتزام المعينة للشيطان عليه فقد تسول له نفسه أو أحد من ذكر أنه من الصنف الذين يتعين عليهم الولاية الشرعية فيقع بالقضاء في القضاء الا ترى ان ذلك آفة عليه عاجلة لانه يقطع عليه ما هو بصدد من الاشتغال الكثيرة الاشتغال ان كان شابا اذا نه يحرم عليه اذا جاءه المحضمان أن يشتغل بمطالعة المسائل أو غيرها (ويتمين) عليه اذ ذلك ترك الضرورات كلها الا ما استثنى شرعا (المأورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام من قوله لا يقضى القاضي وهو غضبان اه وعداء الفقهاء الى غير ذلك وان كان ذاسن فأشدد من الاقل لما تقدم ذكره من انهم كانوا اذا بلغ احدى اربعين طوى الفراش وانزل عن الناس وتبتل للعبادة وترك الاشتغال بالعلم اذ ذلك خافا بالادخول في القضاء وهذا هو الغالب فيه اعني ان القضاء لا ينبغي للانسان الا بعد الطعن في السن حين توقع هجوم الموت عليه غالبا لما جاء في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام حيث يقول معترك منا يا امي ما بين الستين الى السبعين (ويكفي) من التنفير عنه ما حكى ان بعض القضاة كان اذا جلس للاحكام جلس الى جانبه رجل اسود الوجه ابيض البدن فكان اذا اراد ان يفصل المحكمين انخصم من نظر الى وجهه ثم يفصل المحكم بعد ذلك فستل عن موجب ذلك فقال اسألوه فسألوه فأخبرهم انه كان ينش القبور وفات قاضي البلاد قال فذهبت اليه لئلا فنبشت عليه حتى وصات اليه وجئت آخذ الكفن واذا بشخصين قد دخلا فرعبت منهما فرجعت في ناحية من القبر فقال احدهما

لا آخر تقدم فحاء الى قدميه فشعهم اذ قال هاتان قدما ماعصتا الله قط
 فقال له تقدم فحاء الى فرجه فشعهم فقال هذا فرج ماعصى الله قط فقال له
 تقدم فحاء الى بطنه فشعهم اذ قال هذه بطن ما كالت الحرام قط فقال له تقدم
 فحاء الى يديه فشعهم اذ قال هاتان يدا ماعصتا الله قط فقال له تقدم فحاء
 الى فيه فشعهم فقال هذا لسان ماعصى الله قط فقال له تقدم فحاء الى عذبه
 فشعهم اذ قال هاتان عينا ماعصتا الله قط فقال له تقدم فحاء الى اذنيه
 فشعهم اذ فسكت فقال له ما بالاك فقال له هاتان اذنان جاء نونا خصهما ن
 فاصفى الى احدهما اكثر من الاخر فارتفعما يضربانه فهربت فحصل لي
 هذا من هوى المقمة فاصبح وجهي كالترون اه (فانظر) رجنا الله واياك
 الى هذه الحكاية ما يعجبها فابن المحاكم الذي يكون على مثل ما كان عليه هذا
 السيد هو والله اعز شيء يكون ومن له عقل ينظر الى كل موضع يضطرب فيه
 الى الصبر فيهرب منه لان البشرية في الغالب عاجزة عن الصبر فان وقع فيه
 من غير ان يختاره و يضطرب اليه فلا استغاثة اذ ذاك يبره لعل ان يصبره على
 ما ابتلاه به فيعده من باب الابتلاء فاذا فعل ذلك يرجي له ان يعان وان يسلم
 من الآفات المنوطة به يشهد لذلك ما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة
 والسلام من قوله لا تسأل الامارة فانك اذا اعطيتها عن مسئلة وكلت اليها
 وان اعطيتها عن غير مسئلة اعنت عليها وقد قال عليه الصلاة والسلام
 انا لانولى امرنا هذا من طلبه اه (فانظر) رجنا الله تعالى واياك الى
 الغالب من احوالنا اليوم في تولية المناصب والعمل عليها بل يبذل بعضنا
 المال في تحصيلها فاقى نسبة بين هذا الحال وبين ما تقدم ذكره من قوله
 عليه الصلاة والسلام انا لانولى امرنا هذا من طلبه وقوله عليه الصلاة
 والسلام لا تسأل الامارة الحديث فاذا تقرر ذلك تبين به قبح تعاطيهم لذلك
 (فان) زعم بعضهم انه يتعين عليه البذل في ذلك لسايراه من ان فيه اهلية
 للمناصب دون غيره (فالجواب) عنه من وجهين (الاول) ان في هذا تركية
 للنفس وقد نهى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم عن ذلك (الثاني)
 ان التعرض للاحكام فيه اشغال الذمة بأمر لا يعلم هل يقتل منه أم لا
 وخلص الذمة فتعين (فان احتج) بما ساء كاه الله تعالى في كتابه عن نبيه
 يوسف الصديق صلى الله عليه وسلم حيث قال ابعاني على خراف الارض

قول ويدل للمسلم من الاتباع بزل الزلة فتحمل عنه في الاتفاق (وقال آخر)
 لئلا يلعن المسلم مثل ان يكسار السفينة تغرق وتغرق المخاقي اهل ولاجة) ان يقول
 ان التحريم انما هو في حق الاتخاذ للرشوة ايسر الا لان المعطى قد تسبب في
 وقوع أخيه المسلم في هذا المحرم فصار شر يكاله في اثم ذلك (وقد ورد) ان
 الظلمة يحشرون وأخوانهم حتى من مدّ لهم مدّة فاذا كان من مدّ لهم مدّة يحشرون
 معهم فابالك بمن أخذ مالاً من أخيه المسلم على شيء هو أمور بان ينفعه به من
 غير عوض (وقد روى) أبو داود في سننه عن أبي امامة رضى الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شفع لأحدش فاعدهى له مدينة
 عليه اقبلها فقد اتى بابا عظيما من ابواب الربا (ومن) كتاب التفسير للإمام
 أبي عبد الله محمد بن طاهر المحوى رحمه الله تعالى ما أن تكلم على قوله تعالى
 سمعوا من الكذب أو كالون لا سمعت قال الحسن هـ م حكم اليهود يستمعون
 الكذب ممن يأتهم برشوة (وقال) عمر رضى الله عنه رشوة المحاكم من
 السمعت (وقال) ابن مسعود من شفع لرجل أبى دفع عنه مظلمة فاهدى اليه
 هدية فقبلها فذلك السمعت فقبل له كآثرى ان السمعت الرشوة في القضاء
 فقال ذلك الكفر وتلا قوله تعالى ومن لم يجدكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الكافرون وانما أراد ان من أكل الرشوة في القضاء أكل السمعت وكفر
 (وروى) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه لعن الراشئ والمرشئ والرائش فالرائش هو الذى
 يرشئ المرشئ من مال الراشئ فباخذ له الرشوة منه فكل مال كسبه ذر
 لوجهة عند السلطان من ذوى المحوئج اليه بجاهه فهو عند مالك رحمه الله
 سمعت والقضاء فيه ان يرد الى أصحابه فان لم يعلموا فعه السلطان الى بيت
 مال المسلمين (وروى) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هدايا العمال من
 السمعت (وقال) عمر رضى الله عنه هدايا الامراء غلول هـ
 « (فصل في العدالة) » فاذا تقرّر ما ذكر من الحرب من المناصب فرآ كدها
 الحرب من العدالة وترك التشوف اليها اذ ان الخطر فيها أعظم مما تقدم
 في القضاء اذ ان القاضي ليس له أمر ولا نهى في الغالب الا بشهادتهم فكأنه
 يسيرهم لانه بحسب ما قالوه حكم فهم الباعثون له على الحكم وأمرهما

متشعبة مشغلة عن الاشتغال بالعلم وغيره في الغالب حتى انه قد يضيع بعضهم حاله لأجلها وفيها من المفسدات أشياء عديدة في هذا الزمان لا يمكن تتبعها لان ذلك يطول وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام انا لآتوني أمرنا هذا من طلبه اه (فعلى) هذا كل من طالب العدالة فهو قدح في عدالته سيما في هذا الزمان خصوصا لما احتوت عليه من الامور الغضبية ولولم يكن فيها من القبائح الا ما أحدثوه من بذل المال فيها وان كان ذلك ليس خاصا بها بل هي وغيرها من المناصب الدينية رجعت الى بذل المال والاستعانة معه بمن لا يرضى حاله في الشرع الشريف فكان ذلك سببا قويا في أن يأخذ المناصب من لا يستحقها ويحرمها من يستحقها في الغالب فأل الأمر في ذلك الى أشياء فظيعة من ابطال الانسكحة والعقود وغير ذلك من أمور المسلمين اذ ان الربط والمحل انما هو بالعدل لكن أكثر العدول في هذا الزمان حالهم مع ملوم فلا حاجة الى شرحه ولا جمل هذا المعنى كثرت شهادات الزور اذ أنه لو اخذنا العدالة وغيره من المناصب الدينية أهلها قلت المفسدات بل تعدى بالكلية (وقد) ذكرت لبعض المباركين شخصا وأثبتت عليه عنده وقالت له ان والده يطلب له العدالة فقال لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هو الآن عدل كيف يحرجون فقالت له العدالة تجريح فقال نعم في هذا الزمان ترك العدالة هي العدالة (وما) ذكره بين (الا ترى) الى حال بعضهم في المكتوب اذا كتبه يطلب عليه ما لا يستحقه ويتشاح في ذلك ولسان العلم بمنعه (اذ) ان الجالس لا يتخلو حاله من أربع مراتب (أولها) وهي أعلاها ان يجلس لقضاء حوائج المسلمين والتفريج عنهم وارشادهم وتصحيح عقودهم طالبا بذلك الثواب من الله تعالى لا لذيابصيدها ولا لثناء وغيره امتثال لقوله عليه الصلاة والسلام والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه اه فاذا اعطى شيئا تبرم منه واغلاظ على فاعله وهذا عزيز الوجود فان وجد كان ما يغفله من ذلك افضل من صلاحاته النافلة في بيته وانقطاعه للتعبد اذ انه خير منه لآخوانه المسلمين ولا يخفى ان النفع المتعدى افضل من القاصر على المرء نفسه بشرط السلامة من الآفات التي تعتوره في ذلك (المرتبة الثانية) ان يجلس للشهادة فاذا جاءه شغل اخذ

عليه أجرة نسخة للورقة أو أقل منه ليس إلا فان زاده على ذلك شيئا رده عليه ولم يقبله وهذا قريب من المرتبة الاولى في عزة وجوده (وقد) كان سيدي أبو عبد الله بن عمران رحمه الله تعالى بمدينة فاس جالسا في العدول وجاءه انسان فكتب عنده حجة وأعطاه درهمه فأرده عليه وقال لا نستحقه فقال له ما عندي غير الدرهم فقال لا آخذ ما لا أستحقه فقال له فكيف تعطيك قال ربع درهم قال ما عندي ربع قال هات أربعة من البيض ثم جاءه مرة أخرى لاداء الشهادة فنزل من دكانه لادائها فأعطاه شيئا فانتهره وزجره وقال تطعمون الناس المحرام ومع هذا الحال من التحرز والاحتياط لدينه تبرم من ذلك وقام من المجلس وانعزل في بيته فعلى منواله فانسج ان أردت الخلاص (المرتبة الثالثة) ان يجلس فاذا جاءه شغل عمله ولا يطلب عليه شيئا فان أعطاه قليلا رضى به وان أعطاه كثيرا عن طيب نفس منه لم يرده وهذه المرتبة أدنى من المرتبتين المتقدمتين مع كونها جائزة شرعا وقد قل وجودها في هذا الوقت (المرتبة الرابعة) ما يتعاطونه في هذا الزمان وهو محرم اتفاقا وهو ان يطلب الشاهد ما لا يستحقه ويمنع الحجة لاجله حتى يأخذ أكثر من ذلك حتى أدى الامر الى أن يترك بعض الناس الاشهاد على حقوقه لاجل الاجفاف به وخوفا من اعانتهم على أكل المحرام (واقبح) من هذا انه اذا طلب من بعضهم أو أكثرهم اليوم أداء الشهادة عند الاضطرار اليها يتناساها كأنه لا يعلمها حتى اذا أعطى شيئا تذكرها اذ ذاك من غير ارتياب (سيما) في صدقات النساء يفعل بعضهم فيها فعلا قبيحا وهو ان يمسك الصداق عنده فاذا طلب منه يقول حتى أفتش فلا يزال يمسك حتى اذا اضطرت المرأة اليه بموت زوجها أو طلاقه إياها أو تطلب حقة المذكور في صداقها فيطلب منها اذ ذاك ما يختاره وان كانت ضعيفة الحال وخشيت منه أيضا ان كان الصداق عندها أن تقضى ما تريد عند غيره (وكذلك) يفعلون بالمباراة وأفعالهم من هذا وما شاكاه أقبح من أن تذكروا تنزه الكتب عن ذكرها والاقلام عن كتبها (وقد) ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ستكون فتن كقطع الليل المظلم يصبح المؤمن مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا اه ولا شك ان من أخذ ما لا يستحقه فقد باع

دنه معرض من الدنيا (فان) قال قائل قد يضطر طالب العلم الى العدالة
 والمجلوس لاجل العائلة وما يتورده من الضرورات الشرعية لقلّة ذات يده
 مما يحوجه الى ذلك (فالجواب) ما تقدم قبل هذا وهو ان ما كان من أمور
 الدين لا تستؤكل به الدنيا فن اضطر الى ذلك فله في غيره من الاسباب
 الشرعية اتساع وهي كثيرة متعددة وأمور الدين والآخرة بمنزل عن اسباب
 الدنيا فلا ضرورة تدعو الى التسبب في العدالة والمجلوس لما ذكر الله -م
 الا أن يدخل عليه ذلك من غير أن يقصده ويجلس بقصد أحد الوجوه الثلاثة
 المتقدمة ذكرها فلا بأس اذن وبرجى له أنه في طاعة لضرورة الناس اليه
 وضرورته شرعية (تنبية) وليحذر اذا جلس أن يفعل ما جرت به عادة
 بعض أهل الوقت وهو ما يسهط العدالة وذلك ان النبي صلى الله عليه
 وسلم نهى عن السرف وعن اضاءة المال ولا شك ان كتب الصداق في
 خرقه المحرم من باب السرف واطاعة المال وان كانت المرأة يجوز له لبس
 المحرم والتخيل بالذهب لئلا يكون ابسا وتحملا لشرعيا وأما الصداق
 فن باب الفخر والتخيل بالمال والمباهاة والمخالفة وقريب من هذا كتبهم لذلك في
 النصافي وان كان مباحا لبسه للرجال والنساء وهذا ليس بلبس والسرف
 فيه موجود وذلك منهي عنه كما تقدم ولهم في الرق وغيره من المباح اتساع
 (ثم) كذلك يحذر من هذه البدعة الاخرى وهو ان يكتب سطر أو سطرين
 ثم يترك بيضا خارجا عن العادة فهو ايضا من باب اضاءة المال والسرف
 والتخيل لانه وان كان في ورق ولولم يكن فيه الا مخالفة السلف
 الماضين رضي الله عنهم لكان فعلهم لذلك قبيحا فكيف به مع مصادمة
 النصوص الشرعية المانعة من السرف (تنبية آخر) وليحذر ان يحضر كتب
 صداق في موضع مغرورش بحريير على ما يفعله لونه في الغالب ويجلس على حريير
 أو يستند اليه أو الى وسادة مطرزة بحريير على ما يفعله لونه في هذا الوقت من
 وسع الطراز بالحريير وقد تقدم القدر الذي يباح ويتسامح في اباحتهم من
 الحريير للرجال (وكذلك) يمنع من الدخول تحت السقف المذهب ومن
 المواضع التي فيها تمائيل أو صور مغمومة شرعا (وكذلك) لا يجوز ان يحضر
 المكتب في موضع فيه منسك بين أو مع من يتعاطى ذلك جهرا مثل أن يكون
 ثم شرب خمر أو معان على ما يعلم من حضورهن بالآلات الطرب وكشف الوجوه

والاعاصم أو يكون ثم نساء متبرجات سواء اختلفن بالرجال أم لا (وكذلك)
لا يحضره وضعافيه مغاني الرجال بالآلات المنوعة المتقدمة ذكرها وان كان
مكرها ودونها ولا في مكان تحضره الشيعة على الصفة المتقدمة ذكرها
(وكذلك) يتعين على من هو منسوب الى الخير والصلاح والعلم أو احدها
أن لا يجيب الى موضع فيه شيء مما ذكر وما أشبهه فان ذلك قدح في خيره
وصلاحه وعلمه لانه يجب عليه تغيير ذلك وأقل ما يمكن في حقه من التغيير
أن لا يجب لموضع فيه شيء من ذلك بعد أن يعرفه أن امتناعه من أجل كذا
وكذا فان ذلك كله ممنوع شرعا وان كان هذا في حق الناس كلهم ممنوعا في
النيكاح وغيره لا يمكن في حق العدل آكد لانه اذا حضر شيئا من هذا وما
شابهه كما ترتب عليه مفدتان عظيمتان احدهما وهي أشدهما سقوط
عدالته في نفسه واذا سقطت عدالته بطلت العقود التي يشهد فيها ان كان
النصاب لم يكمل الابه والثانية أنه قدوة فيقع العوام بسبب تعاطيه ذلك في
اعتقاد جوازه في الشرع فيكون ذلك سببا للاحداث في الدين بزيادة
ما ليس منه فيدخل تحت ذم الشرع حيث قال ومن سن سنة سيئة فعليه
وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من غير أن ينقص من أوزارهم شيء
اه وهذا أمر قد تساهل فيه أكثرهم اليوم وفيه من الخطر ما تقدم ذكره
تنبيه آخر) وكذلك يحتضر الشاهد على نفسه مما اعتاده بعضهم في هذا
الزمان وهو أن القاضي اذا شهد على نفسه في امضاء المحكم قام الشهود له
بذلك وانحنوا حتى يقرب بعضهم من الركوع الممنوع اغبر الله تعالى وتكلموا
مع ذلك بالفاظ منمقة ممنوعة في الشرع لما فيها من التزكية والتماق بالباطل
ولاشك أن ذلك الفعل قدح فيمن فعل ذلك وفيمن رضى به (وكذلك)
يحتز من قسامه عند عطاءس القاضي ومن تشبته بالفاظهم التي اعتادوها
اليوم ولم ترد في الشرع (وقد) وقع بهذا الذي ذكر التنبيه بالافضل على الأكثر
وبالاصغر على الأقل فليتنبه لذلك من يتنبه والله تعالى يوفقنا وإياك لما فيه
رضاه بحمد دوا له صلى الله عليه وعليهم وسلم (تنبيه آخر) وينبغي له اذا
جاءه الخصمان ليشهد عليهما بتهمة ما بينهما أن يقرأ ذلك مما يقع بينهما
حين المشاجرة أو الرجل وزوجته يريدان الفراق أن يكسر على كل واحد

قوله ان يكسر
الح من خصه كافي
القاموس محاولة
تسوية الحمل على
البعير اه

منهما مهما أمكنه ويشير عليهما بالصالح جهده ويذكرهما في الصلح من
 الخير والبركة (قال) الله تعالى في كتابه العزيز لا خير في كثير من نجواهم الا
 من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس (وقال) الله تعالى وان
 امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما
 صلحا والصلح خير (فلا) يجعل الشاهد عليهما بالشهادة الا بعد الاياس من
 صلحهما ويرى ان الفرقه خير لهما والشهادة أوجب عليهما لما يراه من حسم
 باب النزاع بينهما ويخبرهما بما في التقاطع والتدابير من الاتمام فاذا فعل ذلك
 كان له الثواب المجزئ لا مثال الكتاب والسنة في ذلك وفيه ترك الاستشراف
 لما في أيدي الناس من المحطام وبه تحصل البركة (لما) ورد في الحديث
 الصحيح عنه عليه الصلاة والسلام حيث قال ان هذا المال خضرة حلوة فمن
 أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بأسراف نفس لم يبارك له فيه اه
 (وقد) أدركت بعض الشهود بمدينة فاس اذا جاءهم من ذكر من المتخاصمين
 لا يجعلون عليهم بالاشهاد حتى يياسوا من صلحهم كما تقدم وكان لهم مع ذلك
 الخير والبركة ولم يكن لهم سبب غير ما هم فيه ثم مع ذلك كان حالهم أجمل
 حال في اليسار والسعة فظهرت عليهم بركات الامثال لما قاله عليه الصلاة
 والسلام في الحديث المتقدم اذا البركة هي المقصودة فاذا حصلت فلا يلتفت
 الى الاسباب قلت أو كثرت (ولاجل) ترك النظر الى هذا المعنى كثرت اليوم
 الاشغال والشهادات وامتحنت البركات سيما ان حصلت شهادته على
 ما يغفل عنه اليوم من هذه الصفة المذمومة في التحليل فانها كالترياق المجرب
 قد علمت بالعادة الماضية فيه وهو ان من فعل ذلك وتعاناه من الزوجين
 والولي والشهود ساطع عليه الفقر ولاجل هذا تجد الواحد منهم لم يحصل له
 عليه في اليوم جليلة من الغضة ومع ذلك حاله ضيق وتجد عليه الدين ويستكي
 بالفقر والفاقة الكثيرة وهذا حال الكثير منهم كل ذلك سببه الاستشراف
 كما تقدم ذمّه في الحديث (فان) قال قائل ان الشاهد اذا فعل ما ذكرتموه
 يقل عليه الشغل وقد ينعدم في أكثر الاوقات فيضيع حاله وحال عياله
 (فالجواب) ان الشغل القليل مع امثال السنة ابرك من الكثير مع مخالفتها
 بل مامع المخالفة بركة أصلا (وقد) قال عليه الصلاة والسلام لن تموت نفس

حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب اه (فارشد) عليه
 الصلاة والسلام لما فيه صلاح أمته ديناً ودنياً فمن حاول الراحة في غيره
 فقد رآهم شططاً وتعباً وأتعب (فليحذر) العاقل من هذا الأمر فإنه خطر
 (ثم) مع تنزهه عن الاشتغال بالكثيرة يحصل له البركة وفراغ السرور وقد يجد
 السبيل إلى المطالعة والدرس وهو في ذلك بحال مع كثرة الاشتغال
 المبكروية شرعاً فإن البركة تتحقق منها ويتحقق بها عن الاشتغال بالعلم وقد
 تقدم أن الاشتغال بالعلم أفضل الأعمال وأركاها وأبركها فليشد على ذلك
 يده لأنه لا شيء أبرك مما هو فيه (الأتري) إلى ما في الحديث الذي خرج به
 صاحب الحلية وصححه السمرقندي رحمه الله تعالى في فضل العلم والثناء على
 حامله وبركته والتنويه به (وهو) ما روى عن معاذ يرفعه إلى النبي صلى
 الله عليه وسلم تعلموا العلم فإن تعلمه لله حبة وطالبه عبادة ومذاكرته تسبيح
 وتعايم إن لا يعلم صدقة وبذله لاهله قرابة لأنه مع عالم الحلال والحرام ومنار
 سبيل أهل الجنة والانس في الوحشة والصاحب في الغربة والمحدث في
 الخلو والدليل على السراء والمعين على الضراء والسلاح على الأعداء والزين
 عند الأخلاء يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الحيرة بقيادة وأئمة تقتفي آثارهم
 ويقتدى بأفعالهم وينتهي إلى رأيهم - ثم ترغب الملائكة في خاتمتهم وبأجنتها
 تسبحهم ويستغفر لهم كل مطب وبابس حتى الحيتان في البحر وهوائه وسباع
 الطير وأنعامه لأن العلم حياة القلوب من الجهل ومصباح الابصار من الظلمة
 بالعلم تبلغ منازل الأخيار والدرجات العلى في الدنيا والآخرة والتفكير فيه
 يعدل الصيام ومدارسته القيام وبه توصل الأرحام ويعرف الحلال
 والحرام العلم امام والعمل تابعه بالهمه السعداء ويحرمه الاشقياء اه
 * (فصل في آداب العالم والمتعلم في بيته مع أهله) * قد تقدم أنه - ما قدوة
 للقتل - دى فاذا فعات زوجة أحده - ما شيئاً أنسب ذلك للشرع وصار حجة
 في الدين غالباً فيعين على كل منهما أن يتحفظ على تصرف أهله كما يتحفظ على
 تصرفه في نفسه كما تقدم (وقد) ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال النساء شقائق الرجال يعني في أمثال الأوامر والنواهي (فاذا)
 تقرر هذا فقد تقدم ما في النعوت من الذم في حق النساء والرجال وما في قيام

الرجال بعضهم لبعض من الذم وقيام المرأة للآراء أشنع إذا نهى عورة وحركتها
زيادة في ظهور العورة لأن في قيامها يرى منها ما لا حاجة تدعو إلى رؤيته
(والمجمل) فإن القيام في حقها أشد من قيام الرجل وإن كان ذلك ممنوعاً عنه
الآفيم استثنى كما تقدم (وليحذر) أن يفاحشها (وقد) منعه الله سبحانه الله
تعالى من ذلك في حق غير العالم والمتعلم فكيف به في حقها إلا أنه ما قدوة
(قال) ابن رشد رحمه الله تعالى ما لا كره ما لا كره الله ذلك لأنه لم يكن من عمل
الناس أهـ وله في الانبساط بما يجوز شرعاً اتساع فلا ضرورة تدعو إلى غيره
(وليحذر) أن تنزبن زوجته بالذهب والفضة في غير ما أبيح لها إذا كان الشرع
أنما أجاز لمن لباس الحرير والتخلي بالذهب على أبدانهم (وإذا كان) ذلك
كذلك فلا يجوز له أن يتركها اتخذ المكحلة أو المليل أو المرأة من ذهب أو فضة
إذا كان ذلك ليس برينة شرعية (وكذلك) يمنعها ما يحرم به البلوى في هذا الزمان
حتى صار كأنه شعيرة بينهم وهو أن الزوجة لا تدخل على زوجها في الغالب
الآب ثلاث ذلك دكة فضة ودكتي نحاس أبيض وأصفر وهذا القائل به من
المسلمين أعنى ما كان من ذلك فضة إذا كان ذلك محرم على الرجال والنساء وإن
كان قد اختلف في اتخاذا الأناة الصغير للمرأة لكنه قول لا يقول عليه وهو آثم
في فعله واتخاذه وتجب الزكاة عليه كل سنة تخفى عليه (ويتعين على الزوج أو
الولي أن يمنع ما أحده النساء من تنزيهن للحوجب بما يمنع وصول الماء إلى
البشرة سيما إن كان نجس إذا كان ذلك محرم اتفاقاً (وأما) النقش والتكديب
فلا شك في منعه لأنه نجس وحائل ويزيد على ما ذكره كشف العورة لأجله
إذا كان المرأة الحرة كلها عورة الأوجهها وكفها (واختلف) في حالها مع
النساء مثلاً من المسلمات فقبل كالرجل مع المرأة الأجنبية وقبل كالرجل
مع الرجل وفيه من التشويه أعنى في النقش والتكديب أنهن يغيرن به
البدن ويكسبه ذلك خشونة وذلك مما ينغص على الرجل في الاستمتاع وقد
يؤدى ذلك إلى وقوع البغضاء بينهما وإن غفلت المرأة عن نفسها وأقبلت على
بدنها كأنه ضرب بالسياط والغالب أن بدنها يدعى فتريد النجاسة ويكثر ضد
مراد صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في التباعد عنها وأما هي فالغالب أنها
تقاسى من ذلك شدة حتى تبرأ فذا برئت بقي أثره في بدنها أحفر أحفر بعد أن

كان مستويا يحيطها من الما من العيوب (ويحذر) من هذه البدعة التي اتخذها
 بعض النساء في الغالب وهي انها اذا ارادت الخروج لبست احسن ثيابها
 وتزينت وتعطرت ولبست من الحلى ما قدرت عليه من سوار وخنخال
 وتضيف الى ذلك فعلاقيحها شنيعة وهو ان تجعل الخنخال فوق السراويل
 لكي يظهر وقد تضرب برجلها في الغالب فيسمع له حس وهذا خلاف
 ما نطق به الكتاب العزيز حيث يقول سبحانه وتعالى ولا يبدين زينتهن
 الا ما ظهر منها الى قوله تعالى ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن
 (وكذلك) ما يفعله من لبس هذا الازار الرفيع الذي لو عمل على عود لا تفتن
 بعض الرجال في الغالب بحسن منظره وصفاته ورقة قماشه وقد تقدم ان
 السنة في حق المرأة اذا ارادت الخروج ان تلبس حشف ثيابها ومع ذلك
 فالسنة في حقها ان تجبر مرطها خافها من شرب الى ذراع وان تمشي مع
 الجدران وتترك وسط الطريق وهذا في حق سائر الناس (واما) في حق العالم
 والمتعلم فيجب حالهما ان يرضيا بشئ من ذلك وقد تقدم انهما قدوة للفتدين
 فاذا رأى احد زوجة العالم او المتعلم تعمل شيئا مما ذكر ينسب ذلك الى
 الشرع كما تقدم وهذه مفسدة عظيمة فكيف تنسب الى من له علم معاذ الله
 (وقد) تقدم ان المرأة لثلاث خرجات فان كان ولا بد من الزيادة على هذه
 الثلاث فليدركن على ما ينبغي من اسان الشرع في ذلك (ويعلمها) السنة في
 الخروج وفي الاقامة في بيتها اذا كانت في بيتها فيستحب لها ان تفعل
 ما تقدم انها تفعله في خروجها وله عليه الصلاة والسلام جهاد المرأة حسن
 التبعل ومن حسن التبعل التزين والتجمل والتعطير في بيتها الزوجها مع حسن
 الخلق والتأني له ولها في ذلك اسوة بالسلف والخلف الماضين رضي الله عنهم
 اجمعين (وكذلك) يحذر من هذه البدعة التي اعتادها بعضهم من انهم
 ينامون في ثيابهم والسنة الفراش والتجريد من الثياب ما لم يجاوز الاربعين
 على ما تقدم (وقد) جاء في الحديث على ما ذكره مسلم ما هو صريح في الدلالة
 على التجريد والفراش (وفيه) عن عائشة رضي الله عنها انها قامت من
 فراشها قالت فجعلت درعي في راسي واختمرت وتقنعت ازارى الى ان قال
 فان جبريل عليه السلام اتاني حين رايت فسادا في فاعفيتك منك ولم يكن

يدخل عليك وقد وضعت ثيابك (وليحذر) من هذه البدعة الاخرى التي
يقعها بعضهم وهي قبعة مستهجنة وهي ان الزوجة اذا جاءت الى الفراش
تأخذ شيئا يعطيه لها زوجها في الغالب غير نفقتها بحسب حاله وحالها لحق
الفراش على ما يريه من وهذا منكرو بين (وقد) وقع بمدينة فاس انهم احدثوا
ان الرجل اذا دخل على زوجته يعطى قبعة عند حل السر او بل قبل ذلك
العلماء فقالوا هو شبيه بالزنا ومنعوه وهذا انما كان في اول ليلة فساباك به
في كل ليلة (وليحذر) من هذه البدعة الاخرى بل المحرم وهو ان الرجل
يفعل من زوجته في الغالب ولا يمسها عن صلاتها ولا عما يلزمها في الشرع
وذلك محرم لقوله عليه الصلاة والسلام والرجل راع في بيته وهو مسئول عن
رعيته فهو مسئول عن صلاتها وقد تقدمت - بحاية سيدي أبي محمد رحمه الله
مع أهله والغالب في هذا الزمان ان الرجل يراعي حق نفسه اذا كانت له
عناية بدينه فيطأ ويخرج الى الحمام ويترك أهله وهن جنب وليس عندهن
موضع للغسل ولا آلة تعين عليه وقد يستحي بعضهن وهو الغالب أن
يخرجن الى الحمام في كل أوان فكان ذلك سببا لترك الصلاة وهو يعتقد
انه برىء الذمة من جهة أهله في ترك الصلاة وليس الامر كذلك وان
امرهن بهن فامر مطلق اذ لا يفكر لهن في تحصيل الغسل من غير مضررة لهن
والغالب ان ترك صلاة الزوجة انما هو من جهته لان من جهتها وقد يجتمعان
في الغالب أعني الغفلة عنها وإيثارها لترك الصلاة وقد يكون لها في البيت
ما يمكنها الغسل فيه لكن تستحي من العائلة التي في البيت أن تغتسل وهم
يشعرون بها فتمت ترك الصلاة لاجل ذلك وهذا كله من المحرمات المتفق عليها
ولا حياء في الدين وانما هي عوائد جرت واستحكمت وصار يستحي في الغالب
من فعل الواجبات ولا يستحي من فعل المحرمات عافانا الله عن ذلك عنه
وكرمه (والجيب) من أكثرهم ان الواحد منهم يشتري الدار بالآلاف
او يبنها ابتداء ثم يتوضأ في طشت ولا يعمل موضعا للوضوء فضلا عن موضع
الغسل وما ذاك الا لاجل العوائد الرديئة المستهجنة القبيحة وهو انهم لا فكرة
لهم في الغالب الا في صلاح دنياهم وما كان من امر الدين فلا يفكرون فيه
حتى يفجأهم ان كانوا متقين في هذا الزمان فان أصابت المحنسية بعض

المتحفظين منهم على دينه خرج الى الحمام وترك أهله كما تقدم وفي الحمام من
 كشف العورات وما لا يجوز أشيا ممتدة (وكذلك) تجذب بعضهم يعطى في
 صدق المرأة المثني أو الآلاف ولا يعدم موضعا للغسل بشئ يسير من ذلك
 وكذلك المرأة تساعد على ترك ذلك فكانهم اصطلمحوها على فعل الأسباب التي
 تترك الصلاة لأجهاها والصلاة لا تسقط بشئ من ذلك لاجرم أن التوفيق بينهما
 قل أن يقع وإن دامت الألفة بينهما على دخن وإن قدر بينهما ماء ولو ذافا غالب
 عليه أن نشأ العقوق وارتكاب ما لا ينبغي كل ذلك بسبب ترك مراعاة ما يجب
 من حق الله تعالى منهما معا (وقد) تقدم أن المرأة لو طلبت من القاضي أن
 يجعل لها زوجها موضعا للغسل لمحكم لها بذلك عليه (الأتري) أن ما لكأوجه
 الله لما أن سئل عن الغسل من ماء الحمام فقيل له أيما أحب اليك الغسل من ماء
 الحمام أو الغسل بالماء البارد فقال والله ما دخول الحمام بصواب فكيف
 يغتسل من مائه (فهذا) دليل واضح على أن غسائهم كان في بيوتهم بل أن
 أهل الحجاز ما كانوا يعرفون الحمام (الأتري) إلى ما رواه أبو داود في سننه عن
 عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ستفخ لكم أرض الجحيم وستجدون فيها بيوتا يقال لها الحمامات فلا يدخلها
 الرجال إلا بأزار وامنعوها النساء إلا امرضة أو فساء (وروى) أبو داود
 الترمذي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
 رجال والنساء عن دخول الحمام قالت ثم رخص للرجال أن يدخلوه بالئزر
 (وقال) دخل على عائشة نسوة من نساء أهل الشام فقالت لعلكن من
 الذكورة التي يدخل نساؤها الحمامات فإن نعم قالت أما اني سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرأة تخلع ثيابها في غير بيتها الا هتكت
 ما بيننا وبين الله تعالى من حجاب (وروى) أبو داود عن جابر رضي الله عنه
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
 يدخل الحمام بغير أزار ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته
 الحمام الا من عذر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة
 يدار عليها الخمر اه (وقد) كان سيدي أبو محمد المرجاني رحمه الله كثيرا ما
 يحافظ على ما نحن بسبيله وذلك انه كان اذا عزم عليه أحد من المعتقدين له أن

يدخل بيته سأل هل عندك حمام في بيتك أم لا فان قال نعم مضى اليه وان قال لا امتنع من المضى اليه فكان ذلك سبباً الى تيسير الطهارة على كل من عرفه في الغالب (وقد) قال الامام القرشي رحمه الله اذا اراد الله بعد خبير ايسر عليه اسباب الطهارة ولا شك ان من كان في بيته موضع للغسل والوضوء فقد تيسرت عليه الطهارة اذ ان ذلك من اعظم اسباب التيسير لها

(فصل في دخول المرأة الحمام) وينبغي له ان لا ياذن لزوجه في دخول الحمام لما اشتمل عليه في هذا الزمان من المفسد الدينية والعوائد الرديئة لان علماءنا رحمۃ الله عليهم اختلفوا في المرأة مع المرأة هل حكمها حكم الرجل مع الرجل أو حكم الرجل مع المرأة الاجنبية أو حكم الرجل مع ذوات محارمه وهن قدر تركن ذلك كله وخرقن اجماع الامة بدخولهن الحمامات باديات العورات وان قدرنا ان امرأة منهن سترت من سرتها الى ركبتهاعين ذلك عليها واسمعهان من الكلام ما لا ينبغي حتى تزيل السترة عنها ثم ينضاف الى ذلك محرم آخر وهو ان اليهودية والنصرانية لا يجوز لها ان ترى بدن الحرة المسلمة وهن يجتمعن في الحمامات مسلمات ونصرانيات ويهوديات فيكشف بعضهن على عورات بعض فكيف ياذن احد اهلها في دخولها فان قال انه ياذن لاهله الخلو فساد ذكر من المفسد لا تذهب الخلو اذ انهن حين الدخول فيها والمخرج منها والمجلوس في المقطع يكشفن على عورات غيرهن ويكشف عليهن اللهم الا ان تكون الخلو خارجة عن الحمام فكانها حمام مستقل بنفسه فهاجا نزل بشرط ان يكون كل من دخل يستتر السترة الشرعية ولا يمكن البتة من الدخول على اهلها وهي منكشفة حتى تستتر السترة الشرعية فهذا للضرورة لا باس به (وكذلك) لو ادخل لاهله الحمام ليبل واستترن فلا باس اذن على ما تقدم في الخلو لكن لا عدل بالسلامة شيئاً اذ ان الغسل في البيت فيه ستر حصين وسد لباب الذريعة الى المفسد الا ترى ان الواحدة منهن اذا ارادت الحمام استتبت معها انفر ثيابها وانفس حليها فتلبسه حين فراغها من الغسل في الحمام حتى يراها غيرها فتقع بذلك المفاجأة والمباهاة وقل ان تقع المرأة التي ترى ذلك على غيرها من

المقطع المحوض
الذي ملي نصفه
ثم قطع عنه الماء
اه

زوجها الا يمثل ذلك أو ما يقارب به وقد لا يكون لزوجه اقدرة على ذلك فتتسأ
 المفسد وورعاً كان ذلك سبباً للفراق أو الإقامة على شأنين بينهما الطول المدة
 هذا حال غايبهن وذلك ضد مقتضى الشرع الشرع يف في الالفة والودا لذى
 جعله الله تعالى بين الزوجين بقوله عز وجل في كتابه العزيز ومن آياته أن
 خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة وفي
 دخول الحمام مفسد جلة وفيها ذكر غنية عن ذكر باقيها وهي بيعة عند المتأمل
 ان عرض ذلك على اسان العلم فيتمين له ما فيه من القبح (فان) قال مثلاً الغسل
 في البيت يصعب عليه (فقد) تقدم انه لو اتفق في خلوة يعمله في البيت من
 بعض ما يعطى من الصداق او من ثمن الملك لانسدت هذه الثمة (فلو) قال
 ايضا ان الغسل في البيت لا يكون كالحمام سيما في ايام البرد (فالجواب) ان
 ايام البرد يمكن المرأة ان تستغني فيها عن الغسل بالسدر وماشا كله اذ ان
 ايام البرد لا يجتمع فيها الوسخ ولا الغبار كثيرا فاذا فرغت ايام البرد كان
 الغسل في البيت في الموضع المهيأ له لا مشقة فيه ويكفيها في تلك المدة انها
 تغتسل من الحيض كما تغتسل من الجنابة لكن بشرط ان يعلم زوجته سرعة
 الغسل فان ذلك آمن بما يتوقع من الضرر بها وذلك من السنة الماضية (الا
 ترى) الى ما خرج البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم اقيمت الصلاة عليه
 ما فسوى الناس صفوفهم ثم ذكر انه جنب فقال على رساكم ثم دخل بيته
 فخرج ورأسه يقطر ماء فصلى بهم فنادى ليل واضع على سرعة غسله صلى الله
 عليه وسلم اذ انه عليه الصلاة والسلام ارحم الخلق بامته واشفقهم عليها فلو
 كان زمان الغسل فيه طول لامرهم بالجلوس حين ذكر سيما وقد يكون فيهم
 الضعيف والشيخ الكبير ولنا في فعله صلى الله عليه وسلم اسوة (وكذلك)
 يعلمها اذا اغتسلت في البيت ان تترك رأسها مغطى لا تكشفه حتى اذا جاءت
 الى غسله كشفته وخلت شعر رأسها وافاضت الماء عليه ثم نشفته في الوقت
 وغطته ثم بعد ذلك تغسل سائر بدنهن وانما يأمرها بذلك خيفة ان يصيبها في
 رأسها الم ان تركته مكشوفة حتى تفرغ من غسل جميع بدنهن ولها ان تترك
 رأسها مغطى حتى تفرغ من غسل جميع بدنهن ثم تغسل رأسها على ما تقدم
 ذكره وليس في ذلك الا ترك الترتيب فيه وهو في الغسل ليس بواجب ولو كان

المغتسل به ألم في رأسه لا يقدر على كشفه رجلا كان أو امرأة فإنه يغسل جميع
 بدنه ويمسح على رأسه من غير حائل فلو كان يضربه المسح عليه مسح على العمامة
 أو الخمار ويجزيه ذلك مادام به الأذى وكذلك أن كان ألم في غير رأسه
 وليس عليه تيمم عندما لك رحمه الله ومذهب الشافعي رحمه الله يجمع بين
 الغسل والتيمم ولو كان لا يقدر على استعمال الماء في شيء من بدنه ارض به
 أو جرح أو لم يخشى أن ينزل به من مرض فله أن يتيمم وإن طال به ذلك
 (وقد) قال علماءنا رحمه الله عليهم في المرأة إذا طهرت من حیضتها وهي في
 سفر مع زوجها ولم يكن معها من الماء ما يكفيهما الغسلهما من الجنابة بعد
 غسلها من حیضتها فليس لزوجها أن يطأها بعد الغسل من حیضتها حتى
 يكون معها من الماء ما يكفيهما اللهم إلا أن يطول السفر به جامع عدم
 الماء فيجوز لزوجها أن يطأها ويتيمما من جنابتهما (وكذلك) فيمن نحن
 بسبيله إن كانت المدة قصيرة لا تضر زوجها الزوج فلا يجوز له وطؤها بها
 عن استعمال الماء وإن طالت المدة وأضر ذلك بالزوج فذلك جائز (وقد)
 قال عليه الصلاة والسلام الصبي وضوءه المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين
 فإذا وجده فمسحه بدنه أو كما قال عليه الصلاة والسلام ولا فرق بين أن
 يعدم الماء أو يتعذر عليه استعماله بوجه من الوجوه الشرعية والله الموفق
 وهذا كله جار على الامتثال (وإذا كان) ذلك كذلك فلا عذر له في دخول
 الحمام على الصفة المذمومة شرعا (فلو) قال مثلا الغالب على الناس عدم
 الجدة والسكنى بالكراء فلا يتأق لاكثرهم عمل ووضع في البيت للاغتسال
 فيه (فالمجواب) أن الغالب في البيوت أن يكون فيها خزانة أو موضع كنين
 فيمتخذ للغسل فيجعل فيه اناء يقد فيه مثل المساجير وغيره والمقصود أن
 من كان همه صلاح دينه عمل الحيلة في صلاحه ودرأ الفاسد عنه وهذا
 متعين عليه والله أعلم

«فصل في تعليم الزوجة أحكام الغسل وما تحتاج اليه فيه» ويتعين
 على الزوج أو غيره من يلي أمر المرأة أن يعلمها أحكام الغسل وما يجب وما فيه
 من الفرائض والسنن والفضائل وإن كان هذا موجودا في كتب الفقه
 لكن تمس الحاجة إلى ذكره هنا كما تقدم في أول الكتاب من ذكر فرائض

الوضوء وسننه وفضائله لنتم الا آداب في ذلك كله ان شاء الله تعالى فيعلمها
ان الغسل يجب من أحد أربعة اشياء من الانزال وان لم يكن جماع ومن
التقاء المختاتين وان لم يكن انزال ومن دم الحيض ومن دم النفاس
وفرائضه المتفق عليها في المذهب وهي النية والماء المطاق ومنه ميم
الجمد بالماء واختلاف في ثمان الغور والتدليك والبدن الطاهر ونقل
الماء وامرار اليد مع الماء ودوام النية والخشوع والتخليل وسننه خمس
غسل اليدين قبل ادخالهما في الاء والمضمضة والاستنشاق والاستنثار
ومسح الصماخين وفضائله تسع التسمية والسواك والموضع الطاهر
والبدء بغسل اعضاء الوضوء والبدء بالاعلى فالاعلى والبدء باليمن
فالايمان والصمت الا عن ذكر الله تعالى والشهد والدعاء بعد الغسل
واختلاف في الخاتم في الغسل والوضوء هل يحركه ليصل الماء الى ما تحته أم لا
على ثلاثة أقوال يفرق في الثالث بين ان يكون ضيقا فيحركه او واسعاً فيتركه
وليحذر ان يستغنى وهو في يده ان كان عليه اسم من اسماء الله تعالى او اسم
من اسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان كان قد روى عن مالك اجازة
ذلك لم يكن هي رواية منكورة عند اهل المذهب عن آخرهم فينبغي ان لا يعرج
عليها ولا يلتفت اليها الان مثل هذا لا ينبغي أن ينسب الى أحد العلماء فضلاً
من الامام مالك رحمه الله تعالى لما كان عنده من التعظيم لمجاذب الله تعالى
وجاذب نبيه عليه الصلاة والسلام كلها مشهور معروف عنه (فان كانت)
المرأة في الثمن بحيث لا تصل يدها الى موضع النجاسة منها فلا يجوز لها ان
تترك غيرها يغسل لها ذلك من جارية او غيرها ولا يجوز ان يكشف عليها غير
زوجها فان أمكن زوجها ان يغسل لها ذلك فيها ونمت وله الاجر في ذلك
والثواب الجزيل وان أبي فليس عليه ذلك واجب او تصلي هي بالنجاسة
ولا يكشف عليها احد لان ستر العورة واجب وكشفها محرم اتفاقاً وازالة
النجاسة في الصلاة مختلف فيها على أربعة اقوال احدها ان ازالها مسحبة
وما اختلف فيه فارة كتابه ايسر من الذي لم يختلف فيه (واما الرجل) فان كان
لا يصل الى ذلك بيده فانه يتعين عليه ان قدراً ان يشترى جارية تلى ذلك منه
وان تطوعت الزوجة بغسله لم يجب عليه شراء الجارية ولا يحل له ان يكشف

عورته على غير من ذكر فان لم يجد فصلاته بالنجاسة أخف من كشف عورته
وهذا كله على مذهب مالك رحمه الله تعالى (وكذلك) اختاف علماؤنا
رحمة الله عليهم في المرأة المبدنة أو الرجل يكون مثلاً في الموضع الذي
لا يصلان اليه بأيديهما من ظهورهما إذا اغتسلا على أربعة أقوال (أحدها)
أن يستنيب من يلى ذلك منه (الثاني) أنه يتخذ خرقاً أو غيرها ليعالج ذلك بها
(الثالث) أنه يغمره بالماء ولا يجب عليه غير ذلك وهذا هو المشهور
(الرابع) الفرق بين القليل والكثير (ثم يعلمها) الشروط التي يسقط بها
عنها الوضوء والغسل ويجب عليها التيمم وهي ست أن تعدم الماء أو
تعدم بعضه أو يتعدى استعماله مع وجوده ووجود الحدث ووجود الصبيد
ودخول الوقت وأن يكون متصلاً بالصلاة (ثم) يعلمها فرائض التيمم وهي
خمس النية والفور والضربة الأولى بالأرض ومسح الوجه ومسح اليدين
إلى الكوعين وسنته ثلاث الضربة الثانية بالأرض والمسح من الكوعين
إلى المرفقين والترتيب فضائله أربعة القهمية والسواك والصمت
وذكر الله تعالى (ويعلمها) موانع الحيض والنفاس على ما تقدم بيانه وانما
وقع التنبية على التعليم لاهله لسايتعين عليه لقوله عليه الصلاة والسلام
والرجل راع في بيته وهو مسئول عن رعيته وإيضافه يعجب بالتعلم أو العالم
أن تسئل زوجته عن شيء مما يحتاج اليه النساء في الدين فلا يكون عندها علم
بذلك مع كونه متعيناً عليه أنه إذا من أقبح الأشياء وأرذلها إذا أنه قدوة
للمقتدين كما تقدم

« (فصل في دخول الرجل الحمام) هـ وليحذر هو أيضاً من دخول الحمام مهما
استطاع تركه كان به علة أو لا بل أوجب إذا نال العلة التي تقدم ذكرها
في حمام النساء موجودة في الغالب في حمام الرجال وإن كانوا في السيرة أو جرد
من النساء (الآتري) أن بعضهم إذا دخل الحمام استترى بالغطاء فإذا استقر
فيه منزعها وبقي مكشوف العورة وكذلك إذا خرج إلى المسلخ التي ما عليه
وبقي مكشوفاً حتى يتنشف (وقد قال) علماؤنا رحمه الله عليهم أنه لا يجوز
أن يجتمع مع مستور العورة مع مكشوف العورة تحت سقف واحد (وقال) ابن
رشد رحمه الله تعالى في معنى كراهة مالك للعمل من ماء الحمام ثلاث مسائل

(أحدهما) ما نحن بسبيله وهو أنه لا يأمَن أن تنكشف عورته فبإرها غيره
أو تنكشف عورة غيره فبإرها هو لا يكاد يسلم من ذلك من دخله مع الناس
أقله تحفظهم وهذا إذا دخل مستترا مع مستترين وأما من دخل غير مستترا
مع من لا يستتر فلا يحل ذلك ومن فعله فذلك جرحة في حقه وقدح في شهادته
(المعنى الثاني) أن ماء الحمام غير مصان عن الأيدي والغالب أن يدخل
يده فيه من لا يقف من نجاسات مثل الصبي الصغير والصبي الكبير الذي
لا يعرف ما يلزمه من الأحكام فيصير الماء مضافا فتسلبه الطهورية
(الثالث) أن ماء الحمام يوقد عليه بالنجاسات والاقذار فقد يصير الماء
مضافا من دخانها فتسلبه الطهورية أيضا كما تقدم اه وهذا حال أهل وقتنا
في الغالب وهو أن يدخل مستورا العورة مع مكشوف العورة كما هو مشاهد
معلوم (مع) أنه قد ذكر بعض الناس أنه يجوز دخول الحمام وأن كان فيه من
هو مكشوف العورة ويصون نظره وسماه كما أنه يجوز له الاغتسال في النهر
وأن كان يجرد ذلك فيه كما يجوز له أن يدخل المساجد وفيها ما فيها (وهذا)
الذي ذكره الله تعالى محمول على زمنه الذي كان فيه وأما زماننا هذا
فما ذا الله أن يميزه هو وغيره لما تقدم ذكره من أن النساء ياديات العورات
كلهن ليس فيهن من تستتر والستر الشرعية عيب عندهن كما تقدم وحمام
لرجال قريب منه فيتعين على المكاف أن يتركه ما استطاع جهده (وما
ذكره) من الغسل في النهر والدخول في المساجد وفيها ما فيها فغير وارد لأن
المكاف يكره أن يدخلها ابتداء إلا أن يضطر إليها على ما سبقت بيانه أن
شاء الله تعالى مع أن الغالب في هذا الوقت أن شاطئ النهر فيه من كشف
العورات ما هو مثل الحمام أو أعظم منه على ما هو مشاهد مرعى من كشف
عورات النواقي ومن يفعل كفعلهم سيما أن كان في غير زمن البرد فذلك
أكثر وأشنع لورود الناس للغسل وغيره وقل من يستتر فلا حاجة تدعو إلى
الكلام على ذلك أشاهدته أنا وما إلى على بعض المتأخرين إلا أنهم يحملون
الفاظ العلماء على عرفهم في زمانهم وليس الأمر كذلك بل كل زمان يختص
بعرفه وعادته والله الموفق (وكذلك) يجري هذا المعنى في الفساق التي في
المدارس والرباطات إذا نهج عمل كشف العورات في هذا الزمان ومن ذلك

ما تجده في الحمام في الغالب من الصور التي على بابه والتي في جدرانها وأقل ما يجب عليه من التغيير أزلة رؤسها فيتعين عليه انكار ذلك والاشذ على يد فاعله فكيف يدخله العالم أو المتعلم ويسكن الى غير ذلك من المفساد وهي بينة (وان) كان قد أجاز علما وثار حجة الله عليهم دخول الحمام (الكن) بشروط وهي أن لا يدخلها أحد من الرجال والنساء الا للتداوي (الثاني) أن يتعمد أوقات الخلوة وقلة الناس (الثالث) أن يستعذبه بآزار صفيق (الرابع) أن يطرح بصره الى الارض أو يستقبل الحائط الثلاث يقع بصره على محظور (الخامس) أن يغير ما رأى من منكر يرفق بقول استترس ترك الله (السادس) ان دل عليه أحد لا يمكنه من عورته من سرته الى ركبته الا امراته او جاريته (السابع) ان يدخله باجرة معلومة (الثامن) ان يصب الماء على قدر الحاجة (التاسع) ان لم يقدر على دخوله وحده اتفق مع قوم يحفظون دينهم على كراهة في ذلك لما يخشى (العاشر) ان يتذكر به عذاب جهنم (وينبغي) انه مهما استطاع ان يعلم ادله بالفعل كان اولي اذ انه ابان في الثبوت في نفس المتعلم (وقد) كان صلى الله عليه وسلم يغتسل هو وزوجته من اناء واحد حتى انها تقول دع لي دع لي فكل شيء يمكن تعلمه بالفعل للتعلم كان ذلك اولي من القول كما تقدم من انه اثبت في النفوس (وينبغي) لما يتعين عليه ان يعلم اهل كل ما يحتاجون اليه من الاحكام غير ما تقدم اذ ما ذكرنا هو تنبيه على سائر ما يتصورهم لان النساء في الغالب يتعلمن منهن الاحكام فيما يقع لهن فاذا كن جاهلات بما يستلزم منهن ففقد يكون ذلك من باب كتم العلم (ثم) اذا دخل بيته فهو بين احد امرين (اما) ان يكون مقبلا على العلم لا يسمعه غيره فيا حبذا فيشتغل بما هو بصدده ولا يعرج على غيره (كما حكى) عن القاضي عبد الوهاب رحمه الله انه لما ان دخل مصر وتاهل بها وقدم مع زوجته سنين ثم مات رحمه الله تعالى اراد اهلها ان يزوجهما فقالت لهم اذا عزمتم فزوجوني على اني بكر فقالوا كيف وقد اقمتم سنين معه فقالت اول ليله دخل على صلى ركعتين وجلس ينظر في كتبه ولم يرفع راسه ثم كذلك في سائر ايامه فقمت يوما وابست وترينت واعبت بين يديه فرفع راسه ونظر الى وتبسم واخذ القلم الذي بيده فخره على وجهي واقسد

ما تجده في الحمام في الغالب من الصور التي على بابه والتي في جدرانه وأقل ما يجب عليه من التغيير أزالة رؤسها فيتعين عليه إفكاز ذلك والاشد على يد فاعله فكيف يدخله العالم أو المتعلم ويسكن إلى غير ذلك من الفساد وهي بينة (وان) كان قد أجاز علما وناجحة الله عليهم دخول الحمام (الكن) بشروط وهي أن لا يدخلها أحد من الرجال والنساء الا للتداوي (الثاني) أن يتعمد أوقات الخلو وقلة الناس (الثالث) أن يستعذره بضرورة بazarه في (الرابع) أن يطرح بصره إلى الأرض أو يستقبل الحائط لئلا يقع بصره على محظور (الخامس) أن يغير ما رأى من منكر برفق بقول استترت ترك الله (السادس) أن لا يركب أحد لا يمكنه من عورته من سترته إلى ركبته الا امرأته او جاريته (السابع) أن يدخله باجرة معلومة (الثامن) أن يصب الماء على قدر الحاجة (التاسع) أن لم يقدر على دخوله وحده اتفق مع قوم يحفظون دينهم على كراهة في ذلك لما يخشى (العاشر) أن يتذكر به عذاب جهنم (وينبغي) أنه مهما استطاع أن يعلم أهله بالفعل كان أولى إذ أنه اباع في الثبوت في نفس المتعلم (وقد) كان صلى الله عليه وسلم يغتسل هو وزوجته من اناء واحد حتى انها تقول دع لي دع لي فكل شيء يمكن تعلمه بالفعل للمتعليم كان ذلك أولى من القول كما تقدم من أنه أثبت في النفوس (وينبغي) له أن يتعين عليه أن يعلم أهله كل ما يحتاجون اليه من الاحكام غير ما تقدم إذ أن ما ذكرنا هو تنبيه على سائر ما يمتدورهم لان النساء في الغالب يتعلمن منهن الاحكام فيما يقع لهن فاذا كن جاهلات بما يستلزم منهن ففقد يكون ذلك من باب كتم العلم (ثم) اذا دخل بيته فهو بين احد امرين (اما) أن يكون مقبلا على العلم لا يسمع غيره فيها حبذا فيدشغل بما هو بصدده ولا يعرج على غيره (كما حكى) عن القاضي عبد الوهاب رحمه الله انه لما ان دخل مصر وتاهل بها ووقع مع زوجته سنين ثم مات رحمه الله تعالى اراد اهالها ان يزوجوها فقالت لهم اذا عزمتم فزوجوني على اني بكر فقلوا كيف وقد اقمتم سنين معه فقالت اول ليلة دخل على صلي ركعتين وجلس ينظر في كتبه ولم يرفع رأسه ثم كذلك في سائر ايامه فقامت يوما وابست وتزينت واعبت بين يديه فرفع رأسه ونظر إلى وتبسم واخذ القلم الذي بيده فخره على وجهي واقتد

(وفيه) وجه آخر وهو أنه قد يموت في ذلك النوم فتشرع له الطهارة لكي
يكون على أكمل المحالات (وفيه) وجه رابع وهو أن النوم إذا وقع عقب
طهارة اجتزا المكاف منه بالقليل لاجل بركة الاتباع فتوفر عليه رأس ماله
وهو عمره كما تقدم (ثم) يقرأ قل هو الله أحد والمعوذتين في كفيه وينفث
فيهما ويمسحهما على سائر جسده ثم يمرى كما سبق ويدخل في فراشه فيضطجع
على جنبه الأيمن بعد تسهية الله تعالى وليس من شرطه أن يبقى على الأيمن بل
نفس الدخول هو الذي يطلب فيه التيمن ثم بعد ذلك ينتقل إلى ما هو أيسر
عليه فإن كان به ضعف يتهذر عليه أن يدخل على الأيمن فالأولى أن يتحمل
المشقة في الدخول على الأيمن ثم يرجع عن ذلك من حينه وإن تعذر عليه
ذلك فيدخل على الجانب الآخر للضرورة الداعية إلى ذلك (وقد) كان سيدي
أبو محمد رحمه الله تعالى اشتكى مرة بنزلة نزلت له في الجانب الأيمن وحصل له من
ذلك شدة فلما إن جاء إلى الفراش ليضطجع صعب عليه أن يضطجع على
تلك الجهة فأراد أن يضطجع على الأيسر لاجل الضرورة ثم وقع له أنه
يتحمل المشقة في تلك اللحظة لتفصل له بركة الامتثال ثم ينقلب إلى الجانب
الأيسر في الوقت قال فاضطجعت على الأيمن بعزيمة فوالله ما علم هل الألم
ارتفع قبل وصول رأسي إلى الوسادة أو بعد وصوله انتهى وما ذاك إلا البركة
امتثال السنة إذا لم تدخل في شيء إلا وحلت البركة فيه (ثم) يقرأ آية
الكرسى ثم يسبح الله ثلاثاً وثلاثين ويحمد الله ثلاثاً وثلاثين ويكبر الله أربعاً
وثلاثين ويجعل يده اليمنى تحت خده الأيمن ويده اليسرى على وركه الأيسر
ثم يقول بسمك اللهم وضعت جنبي وباسمك أرفعه اللهم إن أمسكت نفسي
فاغفر لها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين اللهم اني أسألت
نفسى إليك وفوضت امرى إليك والجنات ظهري إليك ووجهي
إليك رهبة منك ورغبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك استغفرك وأتوب
إليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ورسولك الذي أرسلت فاغفر لي ما قدمت
وما أخرت وأسألتك وانت الهى لا اله الا انت رب قنى عذابك يوم تبعث
عبادك انتهى (ثم) يقول اللهم أشفنى بالقليل من النوم واجعله لى عوناً على
طاعتك وينوى بنومه العون على طاعة الله تعالى مطلقاً من طاب علم أو صلاة

وغيرهما اذ انه اذ لم يعط نفسه حفظا من النوم قل ان يتأق له منها التوفية
 بالأمورات على أنواعها سبعا وهو مطلوب بالمحضور في الطاعات سبعا
 ان كانت صلاة اذ المحضور مع النوم متعذر (الأتري) الى قوله
 عليه الصلاة والسلام اذ انعس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه
 النوم فان أحدكم اذا صلى وهو ناعس لا يدري اعله يذهب يستغفر فيسب
 نفسه (ثم) يشعر نفسه حين الدخول في الفراش بالدخول في قبره لان النوم
 هو الموت الاصغر فشرع له نوع من حالة الموتى وهو التجبر يدمن ثياب
 الاحياء والدخول في ثياب تشبه ثياب الموتى اذ انها شبيهة بالاكفن (فاذا)
 اشعر المرء نفسه بذلك قل منه الاستغراق في النوم وخاف الفوات (اذ) ان
 قيام الليل فيه فوائد منها انه يور القبر لان وقت الليل شبيهة بظلمة القبر
 فكان الثواب مناسبا لقيامه في ظلمة الليل (وفي التمرى) حكم أخرى وهي
 انه يريح البدن من حرارة حركة النهار ويسهل عليه التقلب يمينا وشمالا
 (وفيه) ادخال السرور على أهله (وفيه) زيادة التمتع بالأهل بخلاف
 ما يفعله أكثر الناس اليوم لان التمتع عندهم انما هو في الملأ ليس الا اذان
 الرجل ثيابه عليه والمرأة مثله (وفيه) التواضع (وفيه) امتثال السنة كما
 تقدم (وفيه) امتثال الامر لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاعة
 المسال والنوم في الثوب هو من ذلك الباب فان الثوب الذي هم مسنة
 اذ انام فيه نقص عن ذلك (وفيه) قلة الدواب (وفيه) قاعدة من قواعد
 السنة وهي النظافة اذ ان الثوب الذي ينام فيه يكثر فيه هوام بدنه ويتعذر
 الى غير ذلك من الفوائد وهي جملة (وينبغي له) أن يعتبر في النوم وحالته فيه
 اذ انه بينما هو وحاضر العقل والحس متكامل بجميع بصير أمرناه مدبر الى غير ذلك
 من الامور ثم تأق عليه عاهة النوم لا يشعر بها من أين آتته ولا يكيفها فيترك
 الملك ملكه وتديره وسياسته فيه والعالم علمه والمخترع حرفته وكل من كان
 في شيء وعزم على فعله تركه قهر الاجل هذه العاهة التي آتت عليه مجبرا على
 ذلك ليس له سبيل الى الامتناع منه ولا دفعه عنه فسيهان من قهر عباده
 بالموت وهذا مكر رعايه في كل ليلة وفي بعض الايام وهو المذكر بالموت
 والذال عليه قال الله تعالى في كتابه العزيز الله يتوفى الانفس حين موتها

والتي لم تمت في مناهها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى
اجل مبهي ان في ذلك لا آيات لقوم يتفكرون كل ذلك تذكرة وعبرة ان
ينظروا ويعتبروا قال عز وجل في كتابه العزيز وفي انفسكم افلا تبصرون فيها
هو مستبقه قدام مدح للقوة والسطوة اذ اتاه ما لم يقدر على دفعه كما تقدم في سبل
لعابه وتخل أعضاؤه ويحدث وهو لا يشعر بنفسه والغالب على بعضهم انه
يبقى مثله اذ ذلك ولاجل هذا المعنى كان من الادب في النوم أن لا ينام بين
مستيقظين قال الله تعالى في كتابه العزيز ان قد خلقنا الانسان في احسن
تقويم ثم ردناه اسفل سافلين قال العلماء رحمه الله ساط عليهم النوم
والنسيان (ثم) يتذكر به ما أنعم الله تعالى عليه بسببه اذ ان اليقظة فيها
حرارة فلو تعادت على البشرية لآهلت كتهاسيمها وكثير من الناس لهم الرغبة
فيها هم يصددهم من طاب دنيا والعمل في اسبابها أو علم أو عمل الى غير ذلك
فلو وكل الامر اليه فيه تحرم نفسه النوم البتة لقوة الحرص على ما هو بسبيله
فجعل الله تعالى النوم يأتيه قهرا راحة به هذا وجه (الوجه الثاني) أن
التعريف فيه حرارة والنوم فيه سكون وبرودة فيعتدل مزاجه بذلك (قال)
الله تعالى في كتابه العزيز ومن كل شيء خالقنا زوجين وهذه منه بقظة ونوم
وحارة وبرودة ذكر وأنثى صحيح ومر يرض طائع وعاص مؤمن وكافر شقي
وسعيد الى غير ذلك (والمقصود) ان الله تعالى جعل ذلك رحمة للعبد بفضله
حرسه مع ذلك في نومه كما حفظه في حال يقظته (قال) الله تعالى قل من
يكافؤكم بالليل والنهار من الرحمن (وقال) الله تعالى ومن رحمته جعل لكم
الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله واعلمكم تشكرون فسبحان
المنعم المنان

(فصل في آدابه في الاجتماع بأهله) فان كانت له حاجة الى أهله فالسنة
الماضية في ذلك أنه لا يكون معه أحد في البيت غير زوجته أو جاريته
اذا كان (وقد كان) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اذا كانت له حاجة الى
أهله أخرج الرضيع من البيت (وقد) قالوا لا ينبغي أن يفعل ذلك وهو في
البيت وذكر المهرمنهم تنبيهه على غيره والمقصود انه يكون سالما من عينين
تنظران اليه اذ ان ذلك عورة والعورة يتعين سترها (وهو) مخير في فعل

ذلك أول الليل أو آخره لم يكن أول الليل أولى لأن وقت الغسل يبقى زمنه
مقسما بخلاف آخر الليل فإنه قد يضيق عليه وقد يؤول إلى نفوت الصبح في
جماعة أو إلى إخراج الصلاة عن وقتها المختار (ووجه آخر) وهو أن آخر الليل
إذا فعل ذلك فيه كان عقيب نوم وقد يتعاق بالغم والافتش من بخار المعدة
بما يغير رائحة الغم أو الانف فإذا شهما أحدهما كان ذلك سببا للكرهية
أحدهما في صاحبه ومراد الشارع صلوات الله عليه وسلامه دوام الالفة
والهبة وذلك ينافيها (الآثرى) إلى نهيها عليه الصلاة والسلام عن أن يأتي
الرجل أهله طروقا لئلا يدخل عليهم قبل أن يتأهبين للاقائه فنهي عليه
الصلاة والسلام عن ذلك لكي يمتشط الشمة وتذهن وتطيب وتتأهب
فيكون ذلك ادعى إلى بقاء العصمة والالفة والمودة (الآثرى) إلى فعله عليه
الصلاة والسلام أنه كان إذا قدم من سفر يبدأ بالمسجد فصلى فيه وذلك
لغوائد (أحدها) أن يبدأ بزيارة بيت ربه وبالحضوع له فيه بالركوع
والسجود (ومنها) أن يفضل ما هو منسوب إلى ربه لينبه أمته صلى الله عليه
وسلم على تقديم ما هو لله على ما لانفسهم فيه حفظا (ومنها) أن يعصيه
ومعارفه يأخذون حظه من رؤيته والسلام عليه حين قدومه فإذا فرغوا
ودخل بيته لم يكن ثم من يحوجه إلى الخروج في الغالب (ومنها) ما تقدم ذكره
من أن أهله يأخذون الأهبة للاقائه (ومنها) أن لقاء الأهبة بغتة قد يؤول
إلى ذهاب النفوس عند اللقاء لقوة ما يتوالى على النفس اذ ذلك من الفرح
والسرور (وقد) حكى عن كثير من الناس أنهم ماتوا بسبب ذلك فاجأهم
السرور فأتوا من شدة الفرح وقوم فجأتهم المصائب فأتوا من شدة الهم والغم
(ومن) هذا الباب ما فعله يوسف الصديق صلى الله عليه وسلم في التلطف
بالاجتماع بأبيه يعقوب عليه الصلاة والسلام في أنه أرسل إليه البشير أولا
حتى علم أنه موجود في الأحياء ثم أرسل إليه ثانيا القميص ليحدر به كما أخبر
به عز وجل في كتابه العزيز فزاد أنسه بشم رائحته وأثره ثم بعد ذلك وقع
الاجتماع (وبنبي) له إذا عزم على الاجتماع بأهله أن يقرز عما يفعله بعض
العوام وهو منهى عنه وهو أن يأتي زوجته وهي على غفلة بل حتى يلاصقها
ويجازعها بمباح مثل المحسة والقبلة وما شاكل ذلك حتى إذا رأى أنها قد

انبعث لها هو يريد منها وان شئت لذلك واقبلت عليه فحينئذياتها
 (وحكمة) الفرج في ذلك بينة وذلك ان المرأة تحب من الرجل ما يحب منها
 فاذا اتاها على غفلة قد يفضي هو وحاجته وتبقى هي ففقد يشوش عليها ذلك وقد
 لا ينصان دينها فاذا فعل ما ذكر تيسر عليها الامر وانصان دينها (ثم) اذا اتاها
 فيمثل السنة في ذلك وهو وان يقول ما جاء في الحديث الصحيح عنه عليه الصلاة
 والسلام حيث قال لو ان احدكم اذا اتى الى أهله قال بسم الله اللهم جنبنا
 الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فرزقا ولدا لم يضره الشيطان ولم يسلط
 عليه له (ولاشك) ان من امثل السنة في ذلك خرج ولده كما ذكره عليه الصلاة
 والسلام (فان) قال قائل قد نجد كثيرا من اولاد المباركين يخرجون على
 صفة من الصفات الذميمة (فالجواب) ان والده لو امثل السنة فيمات قدم
 ذكره ما حصل شيء من ذلك والقليل من الناس من يثبت لامتهال السنة في
 ذلك الوقت لغلبة قوة باعث النفس على تحصيل لذاتها وشهواتها (وينبغي)
 له ان يراعي حق زوجته في الجماع وان ياتى اليصون دينها ويكون قضاء
 حاجته تبع الغرض فيحصل اذ ذلك في عموم قوله عليه الصلاة والسلام والله
 في عون العبد مادام العبد في عون اخيه اه (وكثير) من الناس من لا يعرف
 السنة في ذلك ياتي زوجته على غفلة فيفضي حاجته منها وهي لم تقض منه
 وطرا كما فعل البهائم فيكون ذلك سببا لاحتشاشين اما فساد دينها واما
 تبقى متشوشة متشوفة غيره (وينبغي) له ان لا يجامعها وهما مكشوفان
 بحيث لا يكون عليهما شيء يسترهما (لان) النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
 ذلك وعابه وقال فيه كما يفعل العيران (وقد كان) الصديق رضي الله عنه
 يغطي رأسه اذ ذاك حياه من الله تعالى (وان كان) في برية أو على سطح فلا
 يجامع مستقبل القبلة ولا مستدبرها (وان كان) في بيت فيختلف فيه بالجواز
 والكراهة والمشهور والجواز (وينبغي) له اذا قضى وطره ان لا يجعل بالقيام
 لان ذلك مما يشوش عليها بل يبقى هنيئة حتى يعلم انها قد انقضت حاجتها
 والمادة مراعاة امرها لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوصي عاتن ويحض
 على الاحسان اليهن وهذا موضع لا يمكن الاحسان اليهن من غير فليجتهد في
 ذلك جهده والله المستول في التجاوز عما يهجز امره (وينبغي) له ان

يتجنب ما يفعله بعض الناس (وقد) سئل مالك رحمه الله عنه قال: كره وطأه
وهو الخنزير والكلام السقط (قال) ابن رشد رحمه الله واذا ذكر مالك رحمه
الله ذلك لأنه لم يكن من عمل الساف (ثم) إذا فرغ من قضاء أربعه فهو مخير
بين أحد أمرين إما أن يغتسل لينام على أكمل الحالات وإما أن يتوضأ لينام
على إحدى الطهارةتين (واستأف) إذا تذر عليه الغسل أو الوضوء هل يتيمم
أم لا (قال) ابن حبيب لا ينام المحجب حتى يتوضأ فان تذر عليه فليقيم ولا
ينام إلا بوضوء أو تيمم (ويذكرني) له أن ينوي عند الجماع رجاء أن يكون يتيما
ولذلك كثرة السلام ويكون من العلماء الصالحين (وقد) قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه اني لا تزوج النساء ومالي اليهن حاجة وأطامن ومالي اليهن
شهوة قيل له ولم ذلك يا أمير المؤمنين قال رجاء أن يخرج الله من ظهري من
يكثربه محمد صلى الله عليه وسلم الامم يوم القيامة (ويذكرني) له إذا نوى
ما تقدم وفعل ما ذكر أن يكمل ذلك إلى مشيئة ربه عز وجل وان يفتر إليه
فيه ويتبرأ من مشيئة نفسه وتديبره وحولته وقوته وأن يكون اذ ذلك
متواضعا متذللا لعل أن تفضي حاجته (وقد) جاء في الحديث الصحيح عن
نبي الله سليمان بن داود عليها السلام انه قال لا طوفن الا بالله على مائة
امراة كلهن تاتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له الملك قل ان شاء الله
فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحصل منهن الا امرأة واحدة
جاءت بشق رجل (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
لو قال ان شاء الله لمجاهد وفي سبيل الله فرسانا أجمعون فالحاصل من هذا
ان يتعاقب المرء بمشيئة الله تعالى ويكمل الامراة ويتبرأ من مشيئته كما
تقدم (ثم) ان بداه أن يعود إلى الاجتماع بأهله فان كان بعد الغسل
أو الوضوء فيفعل كما تقدم أولا وان كان قبل ذلك فليغسل ذكره قبل ان
يعود (لأن) النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ذلك غسل ذكره ثم عاد
(قال) القاضي عياض رحمه الله تعالى وانما فعل ذلك لان غسل الذكر
يقوى العضو وينشطه وكثرة هذا كان من شأن العرب أن يتدحوا به
ويفتخروا به لأنه دليل على قوة الرجل وصحة بدنه ومزاجه (ولهذا) المعنى
أعطى النبي صلى الله عليه وسلم ماء أربعين رجلا حتى خرج عن ملوفهم وعادتهم

(فان) قال قائل فاذا كان ذلك على ما قررتم ان كثرة هذا ممدوح والنبي صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء والمرسلين فما الجواب عن نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام في كونه اعطى ماء مائة رجل (فالجواب) ان كلامهما صلوات الله عليهما وسلامه اعطى مقصده ومطلبه فنبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام طالب ملكا لا ينبغي لاحد من بعده ومن شان الملوك الزيادة في هذا الشأن وكثرة النساء فاعطى ما يفوق به سائر الملوك لان الملوك وان وجدوا القدرة على تخصيص كل كثرة النساء فهم عاجزون عن ما رجع واحد فضلا عن ماء مائة رجل والنبي صلى الله عليه وسلم خير بين ان يكون نبيا ملكا او نبيا عبدا فاختر ان يكون نبيا عبدا فاعطى صلى الله عليه وسلم ما يفضاهم به وان كان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى ماء اربعين رجلا خلفه في ذلك كما قالت عائشة رضي الله عنها المسألت عن القبلة لاصائم وايمكم ام لك لاربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل على انه عليه الصلاة والسلام كان لا ياتي لاحوال البشرية لاجل نفسه المكرمة بل ذلك ممة عليه الصلاة والسلام على طريق تانيس البشرية لاجل الاقتداء به عليه الصلاة والسلام (الان ترى) الى قول عمر المتقدمة ذكره اني لا تزوج النساء ومالي اليهن حاجة (وقد) قال عليه الصلاة والسلام حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجمعت قرة عيني في الصلاة انتهى (فانظر) الى حكمة قوله عليه الصلاة والسلام حبيب ولم يقل احببت وقال من دنياكم فاضافها اليهم دونه عليه الصلاة والسلام فدل على انه عليه الصلاة والسلام كان حبه خاصا به ولا عز وجل يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام وجمعت قرة عيني في الصلاة وما ذاك الا المسألت عليه من الممانى العلية الشريفة فكان عليه الصلاة والسلام بشرى الظاهر ملكي الباطن فكان عليه الصلاة والسلام لا ياتي الى شيء من احوال البشرية الا تانيس الامة وتشريعها لانه محتاج الى شيء من ذلك كما تقدم وللجهل بهذه الاوصاف الجارية والمخصال الحميدة قال الجاهل المسكين مال هذا الرسول يا كل الطعام وعيشي في الاسواق (الان ترى) الى قوله تعالى في كتابه العزيز قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم انى ملك فقال لكم انى ملك ولم يقل انى ملك

فلم ينف الملكية عنه الا بالنسبة اليهم أعني في معانيه عليه الصلاة والسلام
 لاني ذاته المكرمة اذ أنه عليه الصلاة والسلام يلحق بشرية ما يلحق البشر
 (ولهذا) قال سيدي الشيخ الجليل أبو الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى في
 صفة عليه الصلاة والسلام هو بشري ليس كالابشار كما ان الباقوت حجر ليس
 كالاحجار (وهذا) منه رحمه الله على سبيل التقرير لا لفهام (فدل) على
 أنه عليه الصلاة والسلام كان ملكي الباطن ومن كان ملكي الباطن ملك
 نفسه (ومن) هاهنا يفهم معنى قوله عليه الصلاة والسلام اخرجني الذي
 اخرجكم الان هذا وما أشبهه من باب التائيس للامة (ومن) ذلك قوله
 عليه الصلاة والسلام في مرضه الذي مات فيه ان لموت اسكرات قال بعض
 العلماء فيه ان ذلك من باب شدة الآلام والاعوجاج لرفعة منازل المرسلين
 ومثله قوله عليه الصلاة والسلام اني اوعك كما يوعك الرجلان منكم الحديث
 انتهى وهذا من باب تائيس البشرية كما تقدم (وقد) كان سيدي أبو محمد
 المرجاني رحمه الله يقول في قوله عليه الصلاة والسلام ان لموت اسكرات ان
 تلك الاسكرات سكرات الطرب (الأتري) الى قول بلال رضي الله عنه حين
 قال له أحله وهو في السباق واصكرباه ففزع عنه وقال واطرباه غدا التي
 الأحبه محمد اوحزبه انتهى فاذا كان هذا طربه في هذا الحال بلقاء محبوبه
 وهو النبي صلى الله عليه وسلم وحزبه فسا بالاك بلقاء النبي صلى الله عليه وسلم
 المولى الكريم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (وهذا) موضع تقصر
 العبارة عن وصف بعضه (فالمحصل) من هذا ان احوال البشرية وما يطرأ
 عليها من الامراض والاعراض انما ذلك على الظاهر في الظاهر وهو عليه
 الصلاة والسلام مشغول بربه مقبل على آخرته ظاهره مع الخلق وباطنه مع
 رب الخلق ومن كان كذلك فهو غائب عن ألم الظاهر (وهذا) تجده محسوسا
 في بعض الأولياء فكيف بسيد الأولين والآخرين صلوات الله عليه
 وسلامه (الأتري) الى ما حكى عن بعض السلف وهو مروة بن الزبير رضي
 الله عنه لما أصابته الاكلة في رجليه فأرادوا ان يقطعوا القدم التي خرجت
 فيه اثلاثه فمضى الجميع بدنه فكان يابى عليهم ذلك فقالت لهم زوجته
 انكم لا تقدرون على ذلك الا ان يكون في الصلاة فلما ان كان في الصلاة حضروا

فقطعه وهاله فلما فرغ من صلاته رأهم محدقين به فقال لهم انريدون ان
تقطعوا الى غيرهم - هذه المرة ان شاء الله تعالى فقالوا له ها هو ذا فقال والله
ما شعرت بكم (وكذلك) ما حكى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه كان
في المسجد يصلي وانهم دمت اسطوانة فيه فهرع الناس من أسواقهم
ينظرون الخبر اشدة انزعاجهم عند وقوعها واثايرهم وهو في الصلاة لم يشعر
بشيء من ذلك (وقد) تقدمت - كناية بعض المتأخرين انه اذا كان في بيته -
لا يتكلم أحد في حضرة فاذا دخل في الصلاة تكلموا واغطوا فاسمى مثل أهله
عن ذلك فقالوا انه اذا كان في الصلاة لا يشعر بشيء (وظاهر) ما حكى عنه - م
في ذلك مشكل وبيان اشكاله انه اذا لم يشعر بشيء مما ذكره كيف يتأق من
التروية بركان الصلاة (وقد) كان سيدي أبو محمد - رحمه الله - يزل هذا
الاشكال فيفرق بين الفرض والنفل ويقول ان كان فرضا فلا بد من ابقاء
بعض حال البشرية عليه التروية أركان الفرض وان كان في النفل فحقبة
المحضور فيه ان يغني الذا كرفي المذكور

• (فصل) • وقد تقدم في الحديث الوارد في ان المؤمن يا كل شهوة عياله
فاذا كان في الاكل به - هذه المثابة فسا بالاك به في الجماع اذ انه من اكبر
المذوذات والشهوات فيعمل على ان يوفي لما ذلك اذ ارادته وهو لا يطالع
على ارادتها لانها لا تطالب ذلك في الغالب وان كان قد ركب فيها من
الشهوة اضعاف ما في الرجل - لكن اعطاه الله تعالى من الحب ما يغمر
ذلك كله فاذا رأى منها امارات الطالب لذلك فليرضها وذلك مثل ان تتزين
وتعطر وتلبس الى غير ذلك (فالمحصل) انه يكون غرضه تابة الغرضها
في تصف اذ ذلك بما تقدم ذكره من قوله عليه الصلاة والسلام المؤمن يا كل
بشهوة عياله - وقوله عليه الصلاة والسلام والله في عون العبد مادام العبد
في عون أخيه الى غير ذلك وهو كثير (وهذا) اذ لم تكن ثم ضرورة أكيدة
للجماع في وقته ذلك مثل ان يكون قد رأى امرأة أعجبهت فيريد ان يمثل
السنة لقوله عليه الصلاة والسلام من رأى منكم امرأة تعجبه فليأت
أهله فان الذي عنده هذه عنده فان كان كذلك فلا ينظر امارات طلبها
(لكن) ينبغي له ان لا يترك الملاعبة قبل الفعل مع الآداب المتقدمة ذكرها

(وقد ورد) عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمين لم يكن له أهل وراى امرأة
 اعجبته فليقل اللهم أبدل لي عوضها حورية فان الله تعالى يبدل له عوضها
 حورية أو كما قال عليه الصلاة والسلام
 (فصل) * وليحذر أن يفعل مع زوجته أو جاريته هذا الفعل القبيح
 الشنيع الذى أحرمه بعض السفهاء وهوانيان المرأة في دبرها وهى مسئلة
 مسئلة فى الاسلام (وليتهن) لواقعة صروا على ذلك لكنهم نسبوا ذلك الى
 الجواز ويقولون انه مروي عن مالك رحمه الله وهى رواية منكورة عنه لا أصل
 لها لان من نسبها الى مالك إنما نسبها الى الكتاب السر وان وجد ذلك في غيره فهو
 مقول عليه وأصحاب مالك رحمه الله مطبقون على أن مالك لم يكن له كتاب
 سر وفيه من غير هذا أشياء كثيرة منكورة يحجل غير مالك عن أبيه حتى كيف
 بمنصبه وما عرف مالك إلا بنقيض مائة لواء عنه من أن يخص الخليفة برخص
 دون غيره بل كان يشدد عليهم ويأخذهم بالسياسة حتى ينزلهم عن درجاتهم
 الى درجات غيرهم من سائر المسلمين مثل ما جرى له مع الخليفة في اقراء الموطأ
 عليه كما تقدم (وقد) قال له الخليفة مرة يا مالك ما زلت تذل الامراء فهذا
 هو المعروف والمعهود من حاله معهم (وقد) سئل مالك رحمه الله في الكتاب
 المشهورة المروية عنه أيجوز وطء المرأة في دبرها فقال أما أنتم قوم عرب
 ألم تسموا قول الله تعالى نساؤكم حرثكم فأنواحرثكم انى شئتم ايكون
 الزرع حيث لا نبات (وقوله) تعالى انى شئتم قيل معناه كيف شئتم مقابلة
 أو مدبرة أو بركة في موضع الزرع (وقيل) معناه متى شئتم من ليل أو نهار
 روى عن ابن عباس وروى عنه أيضا أنه قال معناه فأنواحرثكم
 كيف شئتم ان شئتم فاعزلوا وان شئتم فلا تعزلوا (وقد) روى عن عبد الله بن
 عمر انه سئل عن جواز ذلك فقال اف اف يفعل ذلك مؤمن أو قال مسلم
 (وقد) خرج ابوداود في سننه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ملعون من اتى امرأة في دبرها (ومن) البيان
 والتحصيل روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله لا يستحي من
 الحق لا تأتوا النساء في محاشهن ملعون من اتى النساء في غير مخرج الاولاد
 (وقد) قيل لمالك رحمه الله في الكتاب المروية عنه أنت تبجح ذلك فقال

قوله في محاشهن
 اي ادبارهن كما
 في رواية اه

كذب من قاله وقال مرة أخرى كذبوا على وقال في أخرى كذبوا على عافاك الله
أما تسمع الله تعالى يقول نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم هل يكون
الحرث إلا في موضع الزرع ولا يكون الموطأ إلا في موضع الولد (ومن) كتاب
التغصير لابن عطية رحمه الله وفي مصنف النسائي قد ورد عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال اتيان النساء في أدبارهن حرام (وروى) عنه أنه قال من
أتى امرأة في دبرها فقد كفر ~~كفر~~ عا أنزل على محمد (قال) رحمه الله وهذا
هو الحق المتبع ولا ينبغي لأحد من بالله واليوم الآخر أن يعرج في هذه المنازلة
على زلة عالم لم تصح عنه والله المرشد لا رب غيره (ومن) التفسير للقريبي
رحمه الله وقد روى عن ابن عمر تكفير من فعله قال وروى الترمذي في
مسنده عن سعيد بن يسار بن الحباب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من أتى امرأة في دبرها لم ينظر الله إليه يوم القيامة (وروى) أبو داود
الطيالسي في مسنده عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبد
الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تلك الموطية الصغرى أعنى
اتيان المرأة في دبرها (وروى) عن طاوس أنه قال كان يدهم قوم لوط
اتيان النساء في أدبارهن (قال) ابن المنذر وإذا ثبت الشيء عن النبي صلى
الله عليه وسلم استغنى به عما سواه (ومن) كتاب الشيخ الإمام الجليل أبي عبد
الله محمد المعروف بابن ظفر روى أن علياً كرم الله وجهه سئل عن ذلك فقال
أما علمتم أنها الموطية الصغرى (وروى) عبد الرحمن بن القاسم أن شريط
المدينة دخل على مالك بن انس رحمه الله فسأله عن رجل رفع إليه أنه قد أتى
امرأته في دبرها فقال له مالك بن انس أرى أن توجهه ضرباً فان عاد إلى
ذلك ففرق بينهما (وأما) ما حكى أن قوماً من السلف أجازوا ذلك فلا يصلح
مع ما ذكرنا ضافته إليهم بل يحمل على سوء ضبط النقلة والاشتباه عليهم
فإن الدبر اسم للظهر قال الله تعالى ويولون الدبر وقال ومن يولهم يومئذ دبره
أي ظهره والمرأة تؤتى من قبل ومن دبر انتهى يعني أنها تؤتى من جهة
ظهرها في قبلها (وسبب) نزول الآية أن رجلاً من المهاجرين تزوج امرأة
من الأنصار فذهب يصنع بها ما اعتاده المهاجرون من أنهم كانوا يتلذذون
من نساءهم مقبلات ومديرات ومسلمات فأنكرته عليه وقالت كانت تؤتى

على حرف فاصـ منع ذلك والا فاجتنبني حتى يمرى أمرهما فبلغ ذلك الذي صلى
الله عليه وسلم فانزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم أي
مقبلات ومديرات ومستلقيات يعني بذلك في موضع الولد (وروى) ان
اليهود كانوا يقولون اذا جامع الرجل أهله في فرجه سامن ورائها كان ولده
أحول فانزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم اهـ من السنن
لابي داود وقد أخرجه البخاري أيضا (هذا) ما هو من طريق النقل (وأما)
طريق النظر فقد قال علماؤنا رجة الله عليهم اذا منع الوطء في القرج في حال
الحيض من أجل الأذى لقوله تعالى ويسألونك عن المحيض قل هو أذى
فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن وهي أيام يسيرة من الشهر
غالبها فبالك بموضع لا تفارقة النجاسة التي هي أشد من دم المحيض (وقد)
قالوا أيضا ان المرأة كلها محل للاستمتاع الا ما كان من الوطء في الدبر فهو
محرم مطلقا وفيما تحت الازار في أيام الحيض (وقد) تقدم ان شهوة الرجل
ينبغي ان تكون تابعة لشهوة المرأة ووطؤ عاني الدبر لا منفعة لما فيه بل
تتضرر به من وجهين أحدهما تحريك باعث شهوتها من غير أن تنال
غرضها والثاني ان الوطء في ذلك المحل يضرها

• (فصل) • ويتعين عليه أن يتحفظ في نفسه بالفعل وفي غيره بالقول من هذه
المحصلات القبيحة التي عمت بها البلوى في الغالب وهي أن الرجل اذا رأى
امراة أعجبته وأنى أهله جعل بين عينيه تلك المرأة التي رآها وهذا نوع
من الزنا لما قاله علماؤنا رجة الله عليهم فيمن أخذ كوزا يشرب منه الماء
فصور بين عينيه أنه خمر يشربه ان ذلك الماء يصير عليه حراما وهذا ما
عمت به البلوى (حتى) لقد قال لي من اتق به أنه استفتي في ذلك من ينسب
إلى العلم فأفتي بان قال اذا جعل من رآها بين عينيه عند جماع زوجته فإنه
يؤجره إلى ذلك وعمله بأن قال اذا فعل ذلك صان دينه فأنالله وأنا إليه
راجعون على وجود الجهل والجهل بالجهل (وما) ذكر لا يختص بالرجل
وحده بل المرأة داخلة فيه بل هي أشد لان الغالب عليها في هذا الزمان
الخروج أو النظر من الطاق فاذا مات من يجهلها تعلق بخاطرها فاذا كانت
عند الاجتماع بزوجها جمعت تلك الصورة التي رأتها بين عينيه فيكون كل

واحد منهم في معنى الزاني نسأل الله السلامة بمنه (ولا) يقتصر على اجتناب ذلك ليس الا بل يذهب عليه أهله وغيرهم ويخبرهم بان ذلك حرام لا يجوز (وقد) ذكر الطرموشي رحمه الله في ذلك حديثا عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا شرب العبد الماء على شبه المسكر كان ذلك الماء عليه حراما

• (فصل) • وينبغي له أنه اذا اجتمع باهله وكان بينهما ما كان فلا يذ كر شيئا من ذلك غيرها وكثيرا ما يفعل بعض السفهاء هذا المعنى فيذكر بين أصحابه وغيرهم ما كان بينه وبين زوجته أو جاريتة وهو ذاقيح من الفعل كفي به انه لم يكن من فعل من مضى والخبر كله في الاتباع لهم في المصادر والموارد كما تقدم وكما لا يحدث أحدا من الناس بما ذكره فكذلك لا يحدث أهله بشئ يرى بينه وبين غيرهم كائنا ما كان وهذا النوع أيضا مما يتساهل فيه كثير من الناس وهو قبيح اذ ان ذلك يحدث بين الرجال الاجانب والنساء المودة والمحبة فيأتي الرجل الى أهله فيمضي لهم على من يخطر بباله ويسلم عليهم من جهته والسلام يحدث المودة والمحبة (وقد) قال بعض السلف رضي الله عنهم ليس للنساء في السلام نصيب (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول كيف يمكن ان يبلغ الانسان لمن السلام فانه يحدث لمن المودة في القلوب ودخول وسواس النفس والهوى والشيطان ونزغاته فليحذر من هذه العادة فانها شنيعة (وقد) قال علماء فوارجة الله عليهم ان السلام ليس بمشروع على المرأة السابقة في الابتداء به اللهم الا ان يحدث المرء بما جرى له مع شيخه أو من يعتقده في مسائل العلم أو ما يحتاج اليه المكلف في دينه من الآداب فهذا مندوب اليه وقد يجب في بعض المواطن (وقد) تقدم الكلام على آدابه في تصرفه في بيته لئلا يكون بقي من ذلك أول ليله تدخل عليه الزوجة أو الجارية فاتصرف في ذلك كما تقدم لئلا يستحب له أن يضع يده على ناصيتها والناصية مقدمة الرأس زوجة كانت أو جارية بكر كانت أو ثيبا فيسئ على الله تعالى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم اني أسألك خيرا وآخر ما جرت عليه وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلت عليه ثم يرضى ليدله

(فصل) * فاذا استيقظ من نومه فاجهر يده على وجهه ثم يتشهد ثم يرجع الى الجانب الايمن ان لم يكن عليه ثم يسمي الله تعالى ويابس ثوبه ويدخل يده اليمنى في الكف قبل اليسرى فاذا لبس ثوبه فان كان على غير جابية فرائ ان في خاقي السموات والارض الى آخر سورة آل عمران ويداه تعرك النوم عن عينيه كذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ثم يسمي الله تعالى ويقوم من الفراش فينظر الى السماء ثم يقول اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت قيسام السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت رب السموات والارض ومن فيهن أنت الحق وقولك الحق ووعدك الحق واقاؤك الحق والمجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وابليك آمنت وبك خاصمت وابليك حاكت فاعف عني ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت الهي لا اله الا أنت رب قبي عذابك يوم تبعث عبادك هكذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم (وكان) أبو الدرداء رضى الله عنه يقول اذا قام من الليل نامت العيون وغارت النجوم وانت المحي القيوم (فان) كان جنباً فلا يقرأ شيئاً من القرآن ويقتصر على الذكرا المذكور وقد تقدم ما يفعله في ورده بالليل وغيره وكذلك تقدم ما ينية يابس ثوبه وكمل فيه من نية في اول الكتاب فاعني عن اعادته (وما) تقدم ذكره من المذكور عند الاستفاضة من النوم الى غير ذلك ما اخوذ من قوله عليه الصلاة والسلام بعد الشيطان على قافية راس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ فذكر الله تعالى انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقده كلها فاصبح نشيطاً طيب النفس والا صبح خبيث النفس كسلان اه وكسل النفس في الغالب اغماها ولاجل العقد الثلاث فان هو ذكر الله عز وجل انحلت عقدة كما قال عليه الصلاة والسلام فيذهب من الكسل بقدر ذلك ثم ان توضأ انحلت العقدة الثانية فيذهب معها من الكسل بقدر ذلك ثم ان صلى ذهب الكسل كله وبقي كما قال عليه الصلاة والسلام نشيطاً طيب النفس (فاتظر) رجاء الله تعالى واباك الى حكمة الامر في كونه شرع انه اذا فعل المراء ما ذكره صلى الله عليه وسلم في ركعتين خفيفتين

ثم بعد ذلك يصلي ركعتين طويلتين ثم يتدرج الى اقل من ذلك على ما جاء في الحديث فشرع له عليه الصلاة والسلام اول ركعتين خفيفتين حتى تذهب عقد الشيطان كلها ويذهب اثرها مرة واحدة فيجذب بسبب النشاط الذي يحصل له ما يقدر به على طول القيام الذي شرعه عليه الصلاة والسلام في قيام الليل وما تقدم ذكره من انه يدخل يده اليمنى في كمه اليسرى او لا مأخوذ من قول عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحب التجمن ما استطاع في شأنه كله في طهوره وترجله وتنعله فمحت الافعال كلها بقوله ساقى شأنه كله ثم قصات ذلك كله على القسادة الشرعية لان المكاف لا يخلو فعله من احدي ثلاث اما واجب او مندوب او مباح فذكرت الطهور والتشير به الى جنس الواجبات والترجل لجنس المندوبات والتنعيل لجنس المباحات واذا كان ذلك كذلك في اللبس فينبغي أن يكون عكسه في التزنع فاذا تزنع ثوبه فيبيد ابنزع الكم من اليد اليسرى قبل اليمنى على ما تقدم من نزاع العمل عند دخول المسجد والخروج منه

«(فصل)» وينبغي أن يكون الطالب مع شيخه أعنى في الاجتماع به مختار الاوقات التي يعلم ان الاجتماع به فيها يحفز عليه فحرم زمان أن يجدد للاجتماع به كلفة فيحرم العلم بسبب ذلك أو بركته لاجل أنه قد يكون الشيخ عنده في ذلك الوقت ما هو أهم عليه من الاجتماع بالناس وهذا النوع كثير ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان فجدد بهم يعتقدون الشخص وبقولون ببركته ثم انهم يختارون الاوقات الفاضلة فيأتون فيها الى زيارته فيشغلونه عن اغتمام برصة تلك الاوقات فيصير هو وهم بالسواء أعنى في بطالة تلك الاوقات الشريفة ولا شك ان الشيطان ألقى اليهم ذلك فجدد هم مخالفين لما كان عليه السلف رضوان الله عليهم (الآتري) الى ما كان عليه حالهم في شهر رمضان اذ أنه اذا دخل عليهم تناكر بعضهم من بعض ونفركل واحد منهم من صاحبه حتى اذا فرغ اجتماعوا وأقبل بعضهم على بعض بخلاف ما الحال عايناه اليوم فانه اذا دخل عليهم شهر رمضان كثر اجتماعهم وزيارتهم فيه فمن لم يات منهم الى قريبه او صاحبه او معلمه يجدون عليه وبقع التشويش يذنبهم فان الله وانا اليه راجعون على عكس

الامور وارثها كمالا ينبغي مع رؤية النفس انها على الخير والدين فيرون
ان اجتماعهم في هذه الايام الشريفة قربة الى الله تعالى يتقربون بها اليه
(فصل في نبذ بيعت لم تذكر بعد) فمنها ان طالب العلم اذا كان ساكنا
في المدرسة او الرباط فينبغي له ان يتحفظ من امور منها ان لا يدع الوضوء
من ماء الفسقية او البئر ولا يتوضأ من ماء الصهر يج او الزبر المعدين للشرب
لان ذلك انما عمل للشرب لا للوضوء والغسل وقد تقدم انه قدوة لغيره فقد
يقتردى به فيكون ذلك ذريعة الى فعل ما لا يجوز وبعض الناس يفعل ما ذكر
وهو لا يجوز لما تقدم (وينبغي) له ان لا يتوضأ على البلاط الذي على
السقف لان ذلك يضر بالبلاط والخشب وهما وقف (وينبغي) له ان لا
يستجير بالحجارة ويدعها في الموضع لان القيم اذا وجدها هناك رماها في
السرب فيجتملى بالحجارة وذلك ضرر بالوقف (ويحرم) عليه ان يستجير بحائط
الوقف او باصبعه ويمسح ما اصابه في الحائط وهذا النوع قد ذكر وهو
محرم (وينبغي) له اذا لم يتوضأ في الفسقية ان يكون له وعاء يتوضأ فيه
وكذلك اذا احتاج الى الغسل يكون له وعاء يغتسل فيه لئلا يضر بالسقف كما
تقدم (وينبغي) له اذا صعد او نزل ان يمشى برقى اذا ان المشى بقوة يضر
بالبلاط والسقف وهما وقف سيما اذا كان بقبة قاب فيحذر من هذا جهده
فهذا منتهى الكلام على سبيل الاجاز والاختصار على آداب العالم والمتعلم
ليتنبه بما ذكر على ما لم يذكر والله الموفق

(فصل في نية الامام والمؤذن وآدابهما) والكلام عليهما مشترك
مثل ما تقدم في العالم والمتعلم فالامام له آداب تخصه فمنها ما هو واجب
ومنها ما هو مندوب ومثله المؤذن (فالواجب) على الامام على ما ذكره
العلماء ان يكون فيه ثمانية اوصاف وهي ان يكون مسلما عاقلا بالغنا
ذكرا عا دلا متكلما قارئا للقرآن اولام القرآن فقهيا باحكام الصلاة
(والمؤذن) شرطوا فيه ايضا ثمانية اوصاف وهي ان يكون مسلما عاقلا
بالغذا ذكرا عا دلا متكلما عارفا بالاوقات سالما من اللحن في الاذان (وينبغي)
للامام ان ينوي الامامة في خمسة واضع وهي كل صلاة لا تسمع الا في جماعة
حتى تحصل له فضيلتها ولا يلزمه ان ينوي الامامة في غيرها وهي صلاة

الجمعة وصلاة الخوف والجمع للطور وصلاة الجنازة وإذا كان ماموما واستخفاف
 هذا الذي يجب فيه نية الإمامة وماء - إذا ذلك فلا يجب ~~ا~~كن إذا لم ينو
 الإمامة لا تحصل له فضيلة من نواها وإذا نواها فدينه في له أن يستحب مع
 ذلك نية الإيمان والاحتساب كما تقدم في حق العالم (وأما) الماموم فيلزمه
 أن ينوي أنه ماموم فإن لم ينو ذلك لم تصح صلاته (والإمامة) فرض على
 الكفاية فإذا عزم عليها فلينبو بذلك أنه يقوم بفرض الكفاية حتى يسقط
 ذلك عن اخوانه المسلمين (وينبغي) له أن لا يتسارع إليها ولا يتركها رغبة
 عنها (وقد ورد) أن جماعة تراءوا الإمامة بينهم فحسبهم وكثير من الناس
 من يتورع عن الإمامة وهو خطأ وكثير منهم من يبادر إليها وهو خطأ أيضا
 (وأما) في زماننا هذا أعني في الديار المصرية وما أشبهها فينبغي لمن فيه أهلية
 أن يبادر إليها إذا كان لا يعرف حال الإمام وأما مع معرفته فيعمل على
 ما يعلم من ذلك (وقد) كان سبدي أبو محمد رحمه الله يقول إذا أخذك وقت
 الصلاة بمسجد من المساجد فإن كنت في بلاد المغرب فصل حيث كنت
 وليس عليك إعادة وإن كنت في الديار المصرية وما أشبهها فيقع التفصيل
 بين أن تعلم حال الإمام أم لا فتعمل على ما تعلم من حاله فإن كان فيه أهلية
 مضت صلاتك والافتعدها (وكان) رحمه الله يعمل ذلك فيقول إن بلاد
 المغرب لا يتولى الإمامة في المسجد الأعظم إلا من أجمع أهل تلك البلد على
 فضيلته وتقدمته في العلم والخير والصلاح وسائر المساجد لا يتولى الإمامة
 فيها إلا من أجمع أهل تلك الناحية على فضيلته عليهم وأما الديار المصرية وما
 أشبهها فإن الإمامة فيها بالدراهم غالبا وهي إذا كانت كذلك لا يتولاها إلا
 صاحب جاه أو شوكة ومن اتصف بذلك فالغالب عليه رقة الدين فإذا صلى
 خلفه وهو لا يعرف حاله أعاد صلاته لقوله عليه الصلاة والسلام أئمةكم
 شفعاؤكم فانظروا بمن تستشفعون (وينبغي) له إذا تولى الإمامة أن يكون
 ذلك منه بنية صادقة لله تعالى لا يطلب بذلك عوضا من ثناء ولا راحة
 دنيوية ولا صورة مميزة بين الناس بل يجعل ذلك لوجه ربه خالصا لا لإمامة
 من اكبر مهمات الدين (وقد ورد) في الحديث منه عليه الصلاة والسلام
 أنه قال من عمل من هذه الاعمال شيئا يريد به عرضا من الدنيا لم يجده عرف

الجنة وعرفها يوجد من مسيرة خمسمائة عام انتهى فيحذر من هذا الخطر العظيم (وقد ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال ثلاثة على كتابان المسك يوم القيامة يغطهم الأقولن والآخر عبادي حق الله تعالى وحق مواليه ورجل أم قواوهم به راضون ورجل ينادي بالصلوات الخمس كل يوم وليلة اه (فان) خاف أن يكون في الجماعة من يكره امامته فتركه اذ ذلك أفضل له وذلك بشرط أن تكون الكراهة على موجب شرعي حذرا أن يكره أحد امامته لمحض ذنبه أو نفساني أو ما أشبه ذلك فان كانت الكراهة شرعية فلا يتقدم (لما) ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لعن ثلاثا رجل أم قواوهم له كارهون وامرأة باءت وزوجها عليها ساخط ورجل سمع حي على الفلاح فلم يجيب (فان) كان له على الامامة معلوم فلا يأخذه بنية الاجارة بل يأخذه على نية الفتوح من الله تعالى لا على أنه عوض على فعل الامامة (واذا) كان ذلك كذلك فعلامته أن لا يطالبه ولا يجد القلق حين قطعه عنه ولا يتعجب ولا يترك ما هو بصدده فان طالب أو تعجب فقد خرج عن باب المندوب الى باب المكره أو المحرم كما تقدم في امر العالم ولو تكلم في ذلك بنية الاربا عروف والنهي عن المنكر وإرشاد المسلمين لصالح دينهم فذلك سائغ ما لم يصحبه حظ ما فان صحبه فيكره أو يمنع بحسب المحال (وينبغي) له أن يتحفظ على الاوقات أكثر من تحفظ المؤذن عليها اذ أنه قد يخطئ المؤذن في بعض الاوقات فيكون ذلك سببا لايقاع الصلاة في غير وقتها والمؤمن كفيل لا تخيبه فاذا كان الامام يتحفظ على الاوقات فقل ان يتأني خطأ امامه ابل اذا أخطأ هذا أصاب هذا في الغالب ومذهب مالك رحمه الله ان معرفة الاوقات فرض في حق كل مكلف (واذا) كان ذلك كذلك فابالك بمن له الامامة اذ به الحبل والربط في الصلاة (وينبغي) له أن يتحفظ على منصب الامامة بمائة عا طاه بعض الناس من الاشياء التي تزرى بصاحبها من المزاح وكثرة الضحك سيما مع الاجانب والمشي في الاسواق لغير ضرورة شرعية وما أشبه ذلك من الاشياء التي تزرى بصاحبها وليس ذلك من منصب الامامة في شيء (وقد) نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطرقات كما تقدم (وبعضهم) يقعد على دكان البياع لا حاجة وذلك جلوس على

الطرقات وهو موضع النسي كما تقدم (وينبغي) له أن يكون أعظم الجماعة قلقاً وخوفاً أكثرهم علماً وخشية ورقة (وقد ورد) أن الصلاة ترفع على اتقى قلب رجل من الجماعة فينبغي أن يكون الامام هو المتصف بذلك حتى يحصل جميع من خلفه في صحيفته وفي خفارته (وينبغي) له أن لا يرى لنفسه على من تقدمهم فضلاً ويرى الفضل لهم عليه ويتخوف على ذمته لقوله عليه الصلاة والسلام الامام ضامن والمؤذن مؤتمن أو كما قال عليه الصلاة والسلام (وينبغي) له بل يتعين عليه أن يكون أكبرهم أمانة التحفظ من العوائد المخدعة والبدع المهدئة التي أحدثها كثير من الناس حتى صارت كأنها من السنن المعمول بها عندهم حتى لو تركها أحد اليوم لوجدوا عليه وقالوا ترك السنة فظهر بذلك ما أخبر به عليه الصلاة والسلام حيث قال كيف بك يا حذيفة إذا تركت بدعة قالوا ترك سنة فيحفظ من هذا الامر المحطرج هذه إذ أنه علم للعامة في المسجد في الاقتداء به في الغالب

• (فصل في ذكر بعض البدع التي أحدثت في المسجد والامر بتغييرها) • قال الرسول عليه الصلاة والسلام كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ولا شك أن المسجد وما يفعل فيه من رعية الامام والمؤذن والقيم الى غير ذلك ممن له التصرف (الأثرى) الى فعله عليه الصلاة والسلام حين رأى فحاشة في القبلة فحكه بيده ورؤى منه كراهية أو رؤى كراهية لذلك وشدة عليه وقال ان أحدكم إذا قام يصلي فاعايننا جريبه أو ربه بينه وبين القبلة فلا يبرز في قبلته ولا يكن عن يساره أو تحت قدمه ثم اخذ طرف رداءه فبرز فيه ورد بعضه على بعض وقال أو يفعل هكذا فنظره عليه الصلاة والسلام لذلك من بعض فوائد أن المسجد من جملة رعيته وقوله عليه الصلاة والسلام ولا يكن عن يساره أو تحت قدمه انما ذلك في مثل مسجد عليه الصلاة والسلام الذي هو مفروش بالرمال وأما غيره مما هو مفروش بالخشب أو بالرخام أو بالبلاط فيكره ذلك فيه فلم يبق الا الثالث الذي ذكره عليه الصلاة والسلام وهو أن يبرز في طرف رداءه ويحكه (فان) قال قائل انه يبصق تحت طرف المحصر ويرد المحصر عليهم او ذلك نوع من الدفن لها كلها والمذهب (فالجواب) ان ذلك محمول على ما كان عليه الصدر الاول من كثرة تعظيمهم للاساجد

واحترامها وان مساجدهم كانت يمكن الدفن فيها غالبا وقل من يقع منه
ذلك لشدة التعظيم بخلاف ما عليه الحال اليوم فتعاطى القليل منه يؤدى الى
الكثير (وذلك) لا يذبحى لوجوه (الاول) ان فيه استقذارا للمسجد (الثاني)
ان الذباب يجتمع بسبب ذلك فيشوش على من فى المسجد فان لم يكن فى
المسجد احد فيمنع لان الملائكة تتأذى مما تأذى منه بنو آدم (الثالث)
ان الخشاش يكثر بسببهم لانه يتغذى بها (الرابع) ان هذا يسمى تعظيما
ولا يسمى دفنا (الخامس) انه لم يكن من فعل من مضى (السادس) ان فيه
نوعا من اضاءة المسال لان المحصر اذا فعل ذلك تحته مرة بعد اخرى آل الى
تعظيمه (السابع) ان ذلك تصرف فى الوقف فى غير ما جعل له لانها انما اجعلت
للصلاة عليها (الثامن) ان ذلك يكسب الرائحة الكريمة فى المسجد وقد امرنا
بتطيبه وهذا ضده (التاسع) انه يخاف ان يخرج مع البصاق شئ من الدم
وهو نجس او غيره من قبيح وصديد من به مرض (وهذا) مثل ما قالوه فيمن بقي
بين أسنانه شئ من أثر ما كل اذ أنه اذا عالج به وأزاله فلا يبقاعه لان الغالب
مخالطته لشيء من دم اللثة (وكذلك) السواك لا يستاك به قبل أن يغسله
من المرة الاولى لوجهين (أحدهما) خيفة أن يكون قدخالطه شئ من
النجاسة (الثاني) انه اذا سلم من النجاسة ففعله ذلك مكروه لانه يرد بصاقه الى
فيه وذلك مستقذر وانما أمر بالسواك لاجل النظافة وهذا ضده (هذا) اذا
كان فى المسجد حصر فان كان فيه رخام أو بلاط أو غيرهما لا يمكن الدفن
فيه وایس عليه شئ فيمنع البصاق فيه أيضا لقوله عليه الصلاة والسلام
البصاق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها أو دفنها لا يمكن فلم يبق الا أن
تكون خطيئة (فاذا) تقرر ان المسجد من رعية الامام فيحتاج أن يتقدمه فا
كان فيه على منهاج السلف الماضين أبقاه وما كان من غير ذلك أزاله برفق
وتأطف ان قدر على ذلك كما تقدم من فعله عليه الصلاة والسلام فى النخامة
(فالمسجد) من صفته أن لا يكون فيه حائل يحول بين الناس من رؤية بعضهم
لبعض (الآتى) الى فعله عليه الصلاة والسلام حين اعتكف فى المسجد انه
اتخذ حجرة من حصره والمحصير مما لا يتأبد (وقد) نقل عبدالحق فى الاحكام
الصغرى له قال مسلم عن عائشة قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم

حاصر وكان يحججه من الليل فيصلى فيه فيجعل الناس يصلون بصلاته
ويستطه بالنهار الحديث هذا هو الضرورة الاعتكاف فبالك به الغير
ضرورة شرعية (فعلى هذا) ففعل المقاصير والدرابزين من البدع المحدث
وقد ترتب بسبب ذلك جملة مفاصد (أولها) ان الموضع وقف للصلاة وما فعل
فيه الغير هاهو غصب لموضع صلاة المسلمين (الثاني) ان فيه تقطيع الصفوف
وذلك خلاف السنة (الثالث) انه لا يمكن استقبال الخطيب في حال خطبته
ولارؤيته بسببها اذ انها تحول بين المأموم والامام (وقد ورد) اذا قام الامام
بخطب فاستقبلوه بوجوهكم وارمقوه باعينكم ومع وجود هذه المقاصير
والدرابزين لا يمكن ذلك فكانت سببا لمخالفة السنة (الرابع) ان فعلا
في المسجد افضى الى امر مستهجن وهو ان من لا خير فيه يجد السبيل الى
الوصول الى اغراضه المحسوسة بارتكاب محرم او مكروه لكونه يتواري
فيها عن أعين الناظرين (الخامس) انه قد ينام فيها بعض الغرباء للضرورة
فيجد اللاص السبيل الى اخذ متاعه اذ انه ليس ثم من ينظر اليه بسببها وقد
وقع ذلك في المسجد كثيرا (السادس) انه قد يجد بعض الناس السبيل الى أن
يدخل في المسجد بسببها اذ انه يستتر بها فلا يرى اذ ذلك سيما الصبيان الصغار
الذين لا ينضبط حالهم في الغالب (السابع) ما في ذلك من مخالفة السنة
(الثامن) ان ذلك من باب زخرفة المساجد وذلك من اشراط الساعة
(التاسع) قد يجرى اعشى لايتهدى بتلك الابواب الضيقة التي في الدرابزين
فكانت سببا لادخال الضرر على كثير من المسلمين من أصحاب الاعذار
(وكان) سبب اتخاذها ان المخالفة لما رجعت ملاكا وتخوف المولك على
انفسهم من القتل عملوا هذه المقاصير ليتمكنوا بها من يشب الى قتالهم فلا
يدخلها الا خاصة الملك ومجبايه على بابها (ومن العتبية) قال مالك اول من
جعل المقصورة مروان بن الحكم حين طغنه اليما في جعل مقصورة من طين
وجعل فيها تشبيكا (قال) ابن رشد رحمه الله والمقصورة محدة لم تكن على
عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا على عهد الخلفاء بعده وانما أحدثها الامراء
للتخوف على انفسهم فامخاذهما في الجوامع مكروه فان كانت ممنوعة فتفتح
احيانا وتمنع احيانا فالصاف الاول هو الخارج عنها اللاصق بها وان كانت

مباحة غير ممنوعة فالصنف الأول هو اللاصق بمحذراته بل في داخلها روى ذلك عن مالك (وقوله) وجعل فيها تشبيها كما يريد تخريج ما يرى منه الناس ركوعه وسجوده للاقتداء به انتهى (ثم) كثر استعمال ذلك حتى صارت تعمل اغتر ضرورية فصارت كأنهم آمن زوى المسجد وكثر هذا حتى صار الامر الى أن من أراد أن يعمل مدرسة ويقف لها سوقا يأخذ من الجامع ناحية حيث يجتار فيه فيديرها بالدرابزين ويجعلها لاخذ الدرس فيها فسرى الامر الى أنه لوجاء أحد من المسلمين من غير الفقهاء يدخل ذلك الموضع لضرورة التي تقصد لها المساجد فيمنع من ذلك ويطرده في وقت الدرس وهذا غصب واحداث وتصرف في الوقف لاشك فيه

• (فصل) • ومن هذا الباب الكرسي الكبير الذي يعملونه في الجامع ويؤبدونه وعليه المحفف لكي يقرأ على الناس ولا ضرورة تدعو الى ذلك لوجهين (الأول) انه يسكن به من المسجد موضع كبير وهو وقف على المصلين للصلاة (الثاني) انهم يقرءون عند اجتماع الناس لانتظار الصلاة فيهم المصلي ومنهم التالي ومنهم المذاكر ومنهم المفسر فاذا قرأ القاري اذ ذاك قطع عليهم ما هم فيه (وقد) نهى عليه الصلاة والسلام عن رفع الصوت بالقراءة في المسجد بقوله عليه الصلاة والسلام لا يجهر بعضهم على بعض بالقراءة وهو نص في عين المسئلة ولا التفات الى من فرق بين أن يكون المستمعون أكثر من يتشوش من المشتغلين بالصلاة وغيرها مما تقدم ذكره فان شوش على واحد منهم منع من ذلك لوجود الضرر (وقد) قال عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار (وقال) عليه الصلاة والسلام من ضار ضار الله به ومن شاق شاق الله عليه (وقال) عليه الصلاة والسلام ملعون من ضار مؤمنا رواها الترمذي (وأول) من أحدث هذه البدعة في المسجد الحجاج أعني القراءة في المحفف ولم يكن ذلك من عمل من مضى (فان) قال قائل قد أرسل عثمان رضي الله عنه المصاحف الى الامصار توضع في الجوامع (فالجواب) ان ذلك انما كان لتجميع الناس على ما أثبت في المحفف الذي أجمع عليه خاصة ليهذه التنازع في القرآن ويرجع لهذا المحفف اذا اختلف في شيء من القرآن ويترك ما عداه لانه امام المصاحف وقد آمن الاختلاف فيه والحمد

لله فلا يكتب مصحف ويجعل في المسجد (ومن) هذا الباب أيضا ما أحدثوه
 في المسجد من الصناديق المؤبدة التي يجعل فيها بعض الناس أقدامهم
 وغيرها من أئمتهم وذلك غصب لموضع مصلى المسلمين كما تقدم (قال)
 الطرمطوشي وقد كره مالك رحمه الله التأبوت الذي جعل في المسجد للصدقات
 ورآه من حوث الدنيا اه (ومن) التصرفات في الوقف والتغيير ما لم يغير
 ضرورة شرعية دعت إلى ذلك ما يفعله بعضهم من حفر جدار المسجد حتى
 يعمل فيه موضعا كالحزانة الصغيرة يجعل فيها ما يختار من خفة أو كتاب
 أو غيرهما فاعلى ما ذكره قس كل ما يرد عليك عما أحدثوه في المسجد (ومن)
 هذا الباب الدكة التي يصعد عليها المؤذنون للأذان يوم الجمعة ولا ضرورة
 تدعو إلى الأذان عليها بل هي أشد من الصناديق إذ يمكن نقل الصناديق
 ولا يمكن نقلها الأذان السنة في أذان الجمعة إذا صعد الإمام على المنبر أن يكون
 المؤذن على المنار كذلك كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 وصدر من خلافة عثمان رضي الله عنهم وكان المؤذنون ثلاثة يؤذنون واحدا
 بعد واحد ثم زاد عثمان بن عفان رضي الله عنه أذاناً آخر بالزوراء وهو موضع
 بالسوق لما أن كثرت الناس وأبقى الأذان الذي كان على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على المنار والخطيب على المنبر إذ ذاك (ثم انه) لما أن تولى هشام
 ابن عبد الملك أخذ الأذان الذي فعله عثمان بن عفان رضي الله عنه بالزوراء
 وجعله على المنار وكان المؤذن واحد يؤذن عند الزوال ثم نقل الأذان الذي
 كان على المنار حين صعد الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 وأبي بكر وصدر من خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنهم بين يديه
 وكانوا يؤذنون ثلاثة فجعلهم يؤذنون جماعة ويستريحون قال علماء نازجة
 الله عليهم وسنة النبي صلى الله عليه وسلم أولى أن تتبع (فقد بان) أن فعل
 ذلك في المسجد بين يدي الخطيب بدعة وأن أذانهم جماعة أيضا بدعة أخرى
 فتمسك بعض الناس بهاتين البدعتين وهما مما أحدثه هشام بن عبد الملك
 كما تقدم (ثم) تطاول الأمر على ذلك حتى صار بين الناس كأنه سنة معمول
 بها فزادوا على الثلاثة المؤذنين أكثر من ثلاثة وثلاثة كما هو مشاهد فلهذه
 بدعة ثالثة ثم أحدثوا الدكة التي يصعدون عليها يؤذنون فلهذه بدعة رابعة

وكل ذلك ليس له أصل في الشرع (هذا) ما هو من طريق النقل (وأما)
ما هو من طريق المعنى فلأن الاذان انما هو نداء الى الصلاة ومن هو في
المسجد لا معنى لندائه اذ هو حاضر ومن هو خارج المسجد لا يسمع النداء اذا
كان النداء في المسجد (هذا) وجه (الثاني) ان الدكة التي احدثوها ضيقة
من غير حظير فقد تلوى رجل أحدهم او يسترفقع فتتكسر وقد جرى
ذلك فيكون مشغولاً عن نفسه مع وجود الله (الثالث) انه لا معنى لما اذ
المراد انما هو اسماع الحاضرين وهم لو اذنوا في الارض لا يسمعون في المسجد
وانما هي عوائد وقع الاستئناس بها فصار المنكر لها كأنه يأتي بدعة على
زعمهم فان الله وانا اليه راجعون على قلب الحقائق لانهم يعتقدون ان ما هم
عليه هو الصواب والا فضل ولو فعلوا ذلك مع اعتقادهم انه بدعة لمكان
أخف أن يرجي لأحدهم أن يتوب

• (فصل) • ثم انظر رحمنا الله تعالى واياك الى هذه البدعة كيف جرت الى
امر مخوف وهو وقوع الخلل في الصلاة (الترى) انهم لما ان فعلوا الاذان
في جماعة مضوا على ذلك في التبليغ في الصلاة والجماعة اذا بلغوا مشى بعضهم
على صوت بعض مع رفع أصواتهم بالتكبير في الصلاة على ما يعلم من زعقات
الؤذين وذلك يذهب الحضور والخشوع وبعضه يذهب الى كينة
والوقار أيضاً (وقد) اختلف العلماء رحمة الله عليهم في صحة صلاة المنفرد
الواحد والصلاة به وبطلانها على أربعة أقوال تصح لا تصح الفرق بين
ان يأذن الامام فتصح أولا يأذن فلا تصح والفرق بين أن يكون صوت
الامام يسمعهم فلا تصح أولا يسمعهم فتصح (فاذا) كان هذا في تبليغ الواحد في
بالك في تبليغ الجماعة على صوت واحد كما سبق فاولى بجرى بان الخلاف في صحة
صلاتهم وبطلانها يتبليغهم (وهذا) انما هو اذا اتوا كلهم بالتكبير كاملاً
في جميع الصلاة فلو تكبر واحد من المسمعين التكبير كاملاً في جميع الصلاة
جرى في صلاته والصلاة به الخلاف السابق في المسمع الواحد الذي ليس معه
غيره (هذا) ما لم يتعمد أن يمشي على صوت غيره فان مشى على صوت غيره فهي
المسئلة الاولى (وأما) على ما يفعله اليوم من كونهم يتواكلون في التكبير
ويديرونه بينهم ويقطعون ويوصلونه وذلك ان بعضهم يبتدىء التكبير فيقول

الله ويمدّ صوته ثمّ يتدّى الآخر من أثناء الكلمة نفسها واصل صوته بصوت صاحبه قبل انقطاعه مما يغني عن رفع صوته على سبيل العمد وفاعل هذا المبدأ بالتكبير على وجهه (واذا) كان ذلك كذلك فهو مشغل في الصلاة من زيادة غير شرعية ولا ضرورة شرعية فتبطل صلاتهم والحالة هذه من غير جريان الخلاف السابق (ويقع أيضا) بذلك التهوّيش والتشويش والتخليط سيما وهم لو أتوا به من غير تواكل أو توصيل وترديد لا تبطل صلاتهم أيضا من غير خلاف وذلك انهم يغيرون وضع التكبير لانهم يقولون الله فيزيدون على الهمزة مدة وكذلك يصنعون في أكبر وبعضهم يزيد بعد الباء من أكبر الفا الى غير ذلك من صنيعهم (وان) أتى بعضهم بالتكبير كاملا فانه لا يفعل ذلك في جميع تكبيرات الصلاة (واذا) كان ذلك فحكمه حكم المسئلة المذكورة آنفا وهو البطلان (واذا) علم ذلك فيسرى الخلل الى صلاة من صلى بتبليغهم لان من يريد أن يصلي خلف الامام لا يجوز له أن يقتدى الا باحد اربعة أشياء اولها وهو أن يراها أن يرى أفعال الامام فان تعذر ذلك فسماع أقواله فان تعذر ذلك فرؤية أفعال المأمومين فان تعذر ذلك فسماع أقوالهم فان تعذر فلا إمامة (وفي هذا) نكتة أخرى وهي ان الامام اذا دخل في الصلاة بتكبيره الاحرام كبروا خلفه اذ ذلك قبل أن يدخلوا في الصلاة ليسمعوا الناس بذلك فيعلموا بتكبيرهم ان الامام قد أحرم بالصلاة فمن أحرم من الناس حينئذ سرى الخلل الى صلاته من هذا الوجه أيضا لما تقدم ان الاقتداء لا يجوز الا باحد اربعة أشياء وهذا ليس بواحد منها (ثم) ان تبليغهم في الصلاة جماعة أدى الى مخالفة السنة لان السنة في الصلاة أن يكون المأموم تبع للامام وفي حكمه وفي هذا الفعل يصير الامام في حكم المأموم لان المكبرين يطولون في التكبير ويمططونه والامام ينظر فراغهم منه وحينئذ ينقل الى الركن الذي يليه (وأفضى) تسميهم جماعات أيضا الى مفسدة أخرى وهي ان الامام يكبر للركوع في بعض الاحيان ويركع فيكبرون خلفه ويطولون برفع أصواتهم عليه فيرفع رأسه من الركوع قبل أن ينتقض تكبيرهم ويأتى المسبوق فيكبر تكبيرة الاحرام ويركع خلفا منه ان الامام في الركوع بعد لكونه يسمع صوت المكبرين في الركوع فتفسد عليه صلاته وهو لا يشعر اذ

لوعلم ذلك لتدارك ما وقع لان تلك الركعة لم تصح له
 * (فصل) * ومن هذا الباب أيضا الدكة التي تحت هذه الدكة التي يؤذنون
 عليها للجمعة والتمليل فيها ما تقدم في المقاصير والصناديق وكذلك الدكة
 التي يسمعون عليها في الصلوات الخمس والتمليل فيها كذلك (ثم العجب)
 كيف غاب عنهم أصل موضع الصلاة اذ ان الصلاة صلة بين العبد وربه واذا
 كانت صلة فمن شأنها كثرة التواضع وتقرّب بوجهه على الارض والتراب
 ان أمكن ذلك فهو افضل واعلى فان تعذر ذلك فليكن على المحصير الغليظ
 (ومذهب مالك) رحمه الله ان الصلاة على الثوب السكّان لغیر ضرورة
 مكروهة مع وجود المحصير وبهذه النسبة تكون الصلاة على ثوب القطن
 مكروهة اذ اوجد السكّان والصلاة على الثوب الصوف مكروهة ان وجد
 القطن (فالمحصل) ان اعلى المراتب مباشرة الارض بالسجود ثم يليها المحصير
 الغليظ ثم ما هو ارفع منه ثم السكّان الغليظ كذلك ثم القطن مثله ثم الصوف
 والمقصود ان المحل محل تواضع وتواضع وذلة وخشوع وخضوع وفعل
 الدكة ينافي ذلك كله لان المصلي عليها يرتفع بها عن الارض ارتفاعا كثيرا
 ويصلي على الخشب وليس من جنس الارض فان الله وانا اليه راجعون
 (فان) قال قائل انما جعلت الدكة للاذان للجمعة وللخمسة لئلا يسمع الناس
 (فالجواب) ان من كان خارج المسجد لا يسمع تليغهم في الغالب ومن كان
 في المسجد فسواء كان المؤذنون على الدكة أو بالارض هم يسمعونهم غالبا
 (فان) قال قائل قد يكون الجامع كبيرا وفيه الجمع الكثير ولا يسمعونهم المؤذن
 الواحد (فالجواب) انه لا فرق بين صوت الواحد والجماعة بل صوت الواحد
 في الاسماع ابلغ لكونه يصوت أكثر ما يقدر عليه بخلاف ما اذا كان في
 جماعة يبلغ عنهم فانه يحتاج أن يوافقهم على أصواتهم (ولاجل) هذا المعنى
 يسمع المؤذن الواحد في الشاهد على بعد ولا تسمع الجماعة الا فيما هو اقرب من
 ذلك في الغالب (وفي) جوامع المغرب تجدد في الجامع الواحد أربعة مؤذنين
 واحد خلف الامام والثاني حيث ينتهي اليه صوت الاول والثالث حيث
 ينتهي اليه صوت الثاني ثم الرابع كذلك على هذا الترتيب وهؤلاء الاربعة
 يحكمهم حكم المبلغ الواحد الذي وقع الخلاف المتقدم فيه والمشهور وجواره

وجهة صلواته والله تعالى أعلم
 * (فصل) * ومن هذا الباب أيضا أعني في أمساك مواضع في المسجد وتقطيع
 الصفوف بها اتخاذ هذا المنبر العالي فإنه أخذ من المسجد جزءا جيدا وهو
 وقف على صلاة المسلمين كفي به أنه لم يكن من فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا من فعل الخلفاء بعده وإذا كان ذلك كذلك فهو من جملة ما أحدث في
 المساجد وفيه تقطيع الصفوف كما هو مشاهد في هذه البلاد (قال) الامام
 أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه كان عندهم ان تقدم الصفوف الى فناء
 المنبر بدعة (وكان) الثوري رحمه الله يقول ان الصف الاول هو الخارج
 بين يدي المنبر انتهى (وأما) بلاد المغرب فقد سماوا من تقطيع الصفوف
 لكن بقيت عندهم بدعتان احدهما كبر المنبر على ما هو هنا والثانية انهم
 يدخلون المنبر في بيت اذا فرغ الخطيب من الخطبة وهذه بدعة النجاشي
 (ومنبر السنة) غير هذا كله كان ثلاث درجات لا غير والثلاث درجات لا تشغل
 مواضع المصلين (فان) قال قائل بل تشغل ولو وضعوا واحدا (فالجواب)
 ان هذا مستثنى بفعل صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم وهو اكل
 الحالات وما عداه فبدعة لانه لا ضرورة تدعو اليه (فان) قال قائل قد كثرت
 الناس واتسع الحجامع فاذا صعد الخطيب على المنبر وهو ثلاث درجات قل ان
 يسمع الخطبة الجميع أو أكثرهم في الغالب (فالجواب) ان من كان على منبر
 عال هو الذي لا يسمعهم لكونه بعيدا عنهم فكأنه في سطح وحده فلا يسمع
 من تحته وهذا مشاهد (الآثرى) ان الخطيب يخاطب على هذا المنبر العالي
 وكثير من الناس لا يسمعون له واذا دخل في الصلاة معواقراته أكثر من
 خطبته وما ذاك الا لكونه في الصلاة واقفا معهم على الارض وفي حال
 الخطبة لم يكن معهم كذلك ولا يرد على هذا علو المنار للاذان وسبأ في بيانه
 ان شاء الله تعالى

* (فصل) * ومن هذا الباب أيضا البئر التي في المسجد لانه سبب لان يجعل
 المسجد طريا بعبادتها حتى يدخل النساء اليها وقد يكون فيه من الخبيث
 والمرأة الشابة وان كانت طاهرة والصغار ومن ينزه المسجد عن أمثالهم ممن
 لم يحفظ وقد امتنع بسببها مواضع في المسجد للمصلين فيه كما تقدم في غيره ولا
 ضرورة دعت الى البئر هناك لانها ليست بحلوة فينتفع بالشرب منها ولو كانت

كذلك لا تنقع الناس بالشرب من غير أن يتخذ المسجد طريقا (واذا) كان كذلك فلم يبق النفع بها الا لاطهارة وغسل النجاسة وذلك ممنوع منه في المسجد وقد وسع الله تعالى على الناس بالآبار حتى في بعض الطرق في غير مسجد فاما الآبار التي في المساجد فلا ينقل الماء منها الى غيرها لان ذلك ذريعة الى اتخاذ المساجد طريقا كما تقدم اللهم الا أن تكون البئر قديمة وجاء من بنى المسجد هناك وترك البئر في وسطه فان كان ذلك كذلك فالطريق الى البئر ليس بمسجد ولا يصح فيه الاعتكاف

• (فصل) • ومن هذا الباب موضع الفسقية والمحظير الذي عليها وما عليها من الطبقة (وهي) لا تخلوا ما أن تكون من المسجد أم لا فان كانت من المسجد فيمنع الوضوء منها وقد تقدم منع كشف العورة عند الفسقية في المدارس وغيرها واذا كان ذلك كذلك فكشف العورة هنا أعظم في المنع محرمة هذا الموضع لكونه من المسجد سيما وبعض الناس يقول هناك ويستنجي (وان لم تكن) من المسجد فيمنع الوضوء أيضا لانهم يتوضئون هناك فتمتلى أقدامهم ويخرجون فيلبثون بها المسجديين وذلك يمنع (وأما الطبقة) فان لم تكن من المسجد فلا اعتكاف لا يصح فيها وان كانت من المسجد فلا تصح الجمعة فيها لكونها محجورة (وفي) موضع الفسقية مفسدة أخرى أكثر مما تقدم ذكره في المقاصير لان بعض من لاخير فيه يصل بسبب ذلك الى ما يريد من أغراضه الخبيثة اذا أنها أكثر ستر من المقاصير لانها في مؤخر المسجد والغالب من الناس انهم يأتون الصف الاول وما قاربه فيبقى مؤخر المسجد في الغالب خاليا سيما ان كان لبلادهم لا يبعدون في تلك الناحية الا قليلا

• (فصل) • وأما موضع الديوان فلا يخلو أيضا اما ان يكون من المسجد أم لا فان كان من المسجد فلا يجوز غلقه ولا تحجيره ولا جـ لوس أهل الديوان فيه وان كان من غير المسجد فلا يصح فيه الاعتكاف اذ ان من شرطه المسجد كما تقدم

• (فصل) • وينبغي له أن يغير ما أحدثوه من الزخرفة في المحراب وغيره فان ذلك من البدع وهو من اشراط الساعة (ومن الطرموشى) قال ابن القاسم

وسمعت مالكا يذكر مسجد المدينة وما عمل من التزويق في قبلته فقال كره
الناس ذلك حين فعله لانه يشغلهم بالنظر اليه (وسئل مالك) عن المساجد
هل يكره أن يكتب في قبلتها بالصبيغ مثل آية الكرسي وقوله هو الله أحد
والمعوذتين ونحوها فقال كره أن يكتب في قبلته المسجد شيء من القرآن
والتزويق وقال ان ذلك يشغل المصلى انتهى (وكذلك) ينبغي له أن يغير
ما أحدثوه من الصاق العمد في جدار القبلة وفي الاعمدة أو ما ياصقونه أو
يكتبونه في الجدران والاعمدة (وكذلك) يغير ما يعلقونه من خرق كسوة
الكنيسة في المحراب وغيره فان ذلك كله من البدع لانه لم يكن من فعل
من مضى (وأما الخلق) بالزعفران في المسجد فهو جائز أنه من الطيب
لكن قد قال مالك رحمه الله ان الصلوة بثمن ذلك أفضل ويجوز تخليقه
بشرط أن لا يفعل ذلك الا من يجوز له دخول المسجد - نذر ان تدخله
حائض بسبب ذلك أو امرأة طاهرة تتخالط الناس في موضع مصلاتهم وهي
منوعة من ذلك

(فصل) وينبغي له أن يغير ما أحدثوه من التزوير في جدران المسجد لانه
من باب الزخرفة أيضا ولانه لا يمكن ذلك الا بمسامير أو ما يقوم مقامها من
أوتاد وغيره وذلك لا يجوز في الوقف الا لضرورة شرعية مثل أن يكون
جدار المسجد فيه سباح أو شيء يلوث ثياب المصلين فيقتضيه ذلك لاجل هذه
الضرورة (ومنع) دق المسامير وما تقدم لا يختص بالمسجد وحده بل هو حكم
شائع في كل وقف (ولاجل) هذا المعنى كان كثير من الفقهاء اذا دخلت
لاحدهم بيته في المدرسة فتح كل ماله من كتب واثاث بالارض خشية مما ذكر
من تعمير مسامير يضع عليها شيئا من عمامة أو غيرها (وكذلك) يمنع مما ذكر
من كان ساكنا في موضع وقف بكرة أو غيره فلا يجوز له شيء من ذلك فيه ولو
اذن له الناظر في ذلك فلو كان البيت مالا لغيره جاز له ذلك بعد الاذن فيه
من المسالك فان لم يأذن له لم يجوز

(فصل) فانظر رحمنا الله وإياك الى مقتضى ما تقدم ذكره فكيف يمكن
أن يسمي في المسجد المسامير الكبيرة والاولاد يقطعون من المسجد وما صنع
يمنعونها من غيرهم ويسكنون فيها دائما ويأمنون فيها ويقومون وقد يجب

أحدهم ليس إلا فلا يمكنه الخروج من المسجد فيجاس في المسجد وهو جنب
وذلك محرم ولا تكير في ذلك ولا من يغير بعضه فأن الله وأنا إليه راجعون
وفاعل ما ذكر مصر على معصية مقيم عليها ولوثاب بقلبه ولغظه حتى يفارقها
فكيف يزار أو تبرك به مع هذه المجرحة لانه غاصب لمواضع المصلين في كل
وقت مادام مقيما على ذلك حتى ان بعضهم اذا خرج من المقصورة أغلقها على
متاعه وأخذ المفتاح معه حتى كأنها بيت أبيه أوجده (وقد) اختلف
علماء نازحة الله عليهم في المبيت في المسجد للغيراء اذا اضطرروا اليه فذهب
مالك رحمه الله الى أن ذلك يجوز في البادية ولا يجوز في الحاضرة وأعنى
بالبادية التي ليس فيها بناء بأوى اليه وأما بلاد الريف فانه يوجد فيها
مواضع غير المسجد فلم تدع الضرورة الى المبيت في المسجد

(فصل) فان قال قائل ان المسجد لا يمتلئ بالناس حتى يحتاجوا لتلك
المواضع التي أحدثوا فيها ما أحدثوا (فالجواب) ان ما أجمع عليه المسلمون من
المساجد المحجورة لا يجوز سكناها ولا اجارتها ولا احتكارها فاذا كان
ذلك كذلك فما نحن بسبيله من باب أولى والله الموفق

(فصل) ومن هذا الباب أيضا ما أحدثوه في سطوح المسجدين البيوت
وذلك غصب لمواضع المسلمين في المسجد واحتكار لها واحداث في الوقف
لغير ضرورة شرعية وفيه من المفساد ما تقدم ذكره من أمر المقيمين في المسجد
وغصبهم لتلك المواضع التي سكنوها بل هذا أشد لان تلك البيوت التي
في السطوح مؤبدة للسكنى بخلاف ما تقدم ذكره وفيه مع ما ذكره من المفساد
الاقامة في المسجد وقد يكون جنبا كما سبق في حق من تقدم ذكره
(وقد كان) بعض القضاة لما ان تولى وهو والله اعلم المعروف بابن بنت الاعز
جاء الى سطوح الجامع بمصر في جماعة وهدم البيوت المحدثه عن آخرها ولم
يسأل من هذا البيت ولا من هذه الثياب بل أخذ ما وجد من ذلك وغيره
ورماه في محن الجامع ومشى الامر على ذلك مدة من الزمان طويلا ثم أحدثوها
أيضا للممجدوا من ينهاتهم عن ذلك ولا من يتكلم فيه (وصلاته) الجمعة فيها
وفي غيرها من سطوح المسجد لا تصح على مذهب مالك رحمه الله لان من
شرط الجمعة الجامع المسقوف ومن صفة المسجد أن يدخل بغير اذن وأن

يكون جميع الناس فيه سواء وسطوح المسجد ليس كذلك فانه محجور على بعض الناس ولا تصح الجمعة فيهما وكذلك كما لا تصح في بيت القناديل لا شترأكلهما في التحجير على بعض الناس دون بعض كما تقدم ولو قدرنا أن السطوح ليست بمحجورة على أحد فالحكم في مذهب مالك رحمه الله للغالب والغالب أنها محجورة على بعض الناس دون بعض كما تقدم بيانه

(فصل) وقد منع علماء نازجة الله عليهم الوضوء في سطح المسجد ومن كان ساكناً في سطوحه فانه يتوضأ فيه للضرورة كما يشاهد من عوائدهم فيه وذلك ممنوع لاشك فيه كما لا يتوضأ في داخل المسجد لان حرمة سطحه كحرمة (وقد اختلف) علماء نازجة الله عليهم في الخطيب اذا أحدث في أثناء خطبته أو بعد فراغه منها هل يجوز له أن يتوضأ في المسجد فروى عن ابن القاسم أنه لا بأس أن يتوضأ في محله وضوء طاهر وكره مالك رحمه الله ذلك وان كان في طشت ومن يتوضأ في السطوح أوفى البيوت التي فيها فائدتا يتوضأ فيهما هو داخل المسجد وذلك كله ممنوع (وقد ترويت) على بناء البيوت في سطوح المسجد مفسد جلة (فيها) ان بعض الناس ممنعة كفي البيوت التي فوق سطوح المسجد تجدهم أول شهر رمضان أوفى آخر شعبان يتقدمه الفرش والغطاء والوطاء وما يحتاج اليه في بيته مما يمنع فعله في المسجد (وقد) منع مالك رحمه الله أن يأتي الرجل بوسادة في المسجد يتكئ عليها أو بفروة يجالس عليها أو أنكر ذلك وقال تشبه المساجد بالبيوت

(فصل) وقد منع علماء نازجة الله عليهم المراءوح اذ ان اتخذها في المسجد بدعة ثم ان بعضهم الغالب عليهم اليوم زياره المعتكف في معتكفه وكثرة الكلام في المسجد والمغط فيه (وقد ورد) ان ذلك يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب (وقد) كان السلف رضوان الله عليهم اذا اعتكفوا لا يأتهم أحد حتى يخرجوا من اعتكافهم اذ ان حال المعتكف يدور بين صلاة وتلاوة وفكروذ كرو غير ذلك فلا يسبشروع له كالصلاة على الجنازة ومدارسة العلم ان كان يمشي اليه وأما ان غشيه في مجلسه وهو يسبمه فلا بأس به هذا على مذهب مالك رحمه الله (وأما) النوم الخفيف فهو مستثنى ضرورة البشرية (وكذلك) ينبغي أن يمنع ما أحدثوه فيما أتون به لفظورهم

فبعد الروائح التي لا تطعمهم يشعها الفقراء والمساكين حين يؤتون بها عند الغروب والناس اذذاك في المسجد ينتظرون صلاة المغرب فتبقى نفوسهم اذذاك مشتتة لذلك الطعام واعينهم فيه سيما اذا دخلوا به من باب السطوح الذي في القبلة فانه أكثر في هذا المصايب من غيره ثم مع ذلك في سطوح المسجد من الفقراء المحتاجين كثير ويأذون بتلك الروائح كثير ويخاف على فاعل ذلك اما عاجلا واما آجلا والمعتكف انما دخل لاعتكافه لزيادة الفضل وهذا ضده فليتحفظ من هذا كله والله الموفق (فهذا الكلام) على بعض المواضع التي وقعت فيها مخالفة السنة كما تقدم ذكره ثم نرجع الآن الى بقية ما أحدثوه في بعض المجموعات (من ذلك) السجدة التي أحدثوها وعملوا لها مندوقا تكون فيه وجامكية لقيامها وحاملها والذاكرين عليها وهذا كله مخالف للسنة المطهرة ولما كان عليه السلف رضى الله عنهم وقد تقدم ذكر حالهم في الذكر كيف كان ثم ان بعض من اقتدى بمن أحدثها زاد فيها حدثا آخر وهو ان جعل لها شيخا يعرف بشيخ السجدة وخادما يعرف بخادم السجدة الى غير ذلك وهي بدعة قريبة العهد بالحدث فينبغي لامام المسجد ان يتقدم الى ازالة كل ما تقدم ذكره على قدر استطاعته مع ان هذا متعين على سائر المسلمين ~~لكن~~ في حق الامام آكد لان المسجد من رعيته وكما كرم راع وكما كرم مسئول عن رعيته والله الموفق

(فصل) * وقد تقدم في آداب المتعلم انه لا يجلس لقاص ولا لسماع قراءة الكتب التي تقرأ وليس هناك شيخ يبين ما يشك كل على السامع منها ويتعين عليه بيان ذلك وان لم يستل عنه وهذا في حق امام المسجد آكد اذ انه راع عليه كما تقدم فيمنع من ذلك جهده سيما اذا انضاف الى ذلك ما يفعله بعض الناس في هذا الوقت وهو ان يجتمع اليه الناس لسماع الكتب فيه ثم تأتي النساء ايضا لسماعها فيقعن الرجال يمكن والنساء يجالبنهم سيما وقد حدث في هذا الوقت ان بعض النساء يأخذن الحال على ما يزنمن فتقوم المرأة وتقدم وتصيح بصوت ندى وتظهر منها عورات لو كانت في بيتها المنعت فكيف به في الجامع بحضور الرجال فنشأ عن هذا فساد جملة وتشويشات لقلوب بعض الحاضرين فجاءوا ويرجوا فساد عليهم -م بالقص أسأل الله

مطلبه
السجدة

السلامة عنه

(فصل) وينبغي له أن يمنع ما أحدثوه من المصافحة بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر وبعد صلاة الجمعة بل زاد بعضهم في هذا الوقت فعل ذلك بعد الصلوات الخمس وذلك كله من البدع وموضع المصافحة في الشرع انما هو عند لقاء المسلم لآخره لا في ادبار الصلوات الخمس وذلك كله من البدع فثبت وضعها الشرع نضعها فيمنع عن ذلك ويزجر فاعلمه الله تعالى من خلاف السنة

(فصل) وينبغي له أن يمنع ما يدخل به بعض الناس الى المسجد حين اتيانهم بالميت الى الصلاة عليه فيه من القراء والقراء الذين والمكبرين والمردين اذن ذلك كله من البدع في غير المسجد فكيف به في المسجد ولان ذلك يشوش على المتنفل والتسالي والذاكر والمتفكر والمسجد انما بني لمؤلاء دون غيرهم (وقد استفتي) الامام النووي رحمه الله فقبل له هذه القراءة التي يقرؤها بعض الجهال على الجنائز بدمشق بالقطيطة الفاحش والتغنى الزائد وادخال حروف زائدة وكلمات ونحو ذلك مما هو مشاهد منهم هل هو مذموم أم لا (فاجاب) بما هذا الغلطه هـ ذامنكر ظاهر مذموم فاحش وهو حرام باجماع العلماء وقد نقل الاجماع فيه المأثور وغير واحد وعلى ولي الأمر وفعه الله زجرهم عنه وتعزيرهم واستتابتهم ويوجب انكراهه على كل مكاف تمكن من انكاره انتهى (واذا) كان كذلك فيتعين منع ذلك كله مع ان الصلاة على الميت في المسجد تمنع في مذهب الامام مالك رحمه الله لو كانت سالمة لقوله عليه الصلاة والسلام من صلى على ميت في المسجد فلا شيء له آخرجه أبو داود في سنته وهذا الذي خرج به أبو داود يقويه عمل السلف المتصل بل لو انفرد العمل لكان كافيا في منعه في المسجد والله الموفق (ثم انهم) يؤخرون الصلاة على الميت ودفعه حتى يفرغ الامام من خطبته وصلاته ان كان في الجمعة وان كان في غيرها فينتظرون به انقضاء تلك الصلاة التي تكون (وقد) وردت السنة ان من اكرام الميت تجهيل الصلاة عليه ودفعه (وقد كان) بعض العلماء رحمه الله ممن كان يحافظ على السنة اذا جاءوا بالميت الى المسجد صلى عليه قبل الخطبة ويأمر أهله أن يخرجوا الى دفنه ويعلمهم أن الجمعة ساقطة عنهم ان لم يدركوها بعد دفنه

فجزاه الله خير اعن نفسه على محافظته على السنة والتبنيه على البدعة فلو
كان العلماء ماشين على ما شئ عليه هذا السيد لانسدت هذه الثمة التي
وقعت وهي ان من احدث شيئا سكت له عليه فتراب الارب بذلك فان الله وانا
اليه راجعون (ثم) ان مع ما ذكر ترتبت مفسد على كون الميت يصلي عليه
في المسجد (الآثر) ان الغالب على بعضهم بان يكون بالميت الى المسجد في زحام
من الوقت فيجدون المسجد قداما لا بائنا مناس فيدخل المحاملون له وهم
حفاة قدمشوا باقدامهم على الفجاسات على ما يعلم في الطرقات في هذا
الوقت ثم يدخلون المسجد على ذلك المحال من غير ان يسكروا اقدامهم او
يحكروها بالارض فيخطون رقاب الناس بتلك الاقدام ويعشون بها على
ثيابهم وقد يتنجس بعض المسجد وثياب من مشوا عليه بذلك (وهذا
الموضع) مما وقع عليه النص من صاحب البشرى بركة صلوات الله عليه وسلامه
في فاعل ذلك انه مؤذ قال عليه الصلاة والسلام للذي تخطى رقاب الناس
يوم الجمعة اجلس فقد آذيت هذا وجه (الوجه الثاني) ان الغالب على
بعضهم انه يكون قدمه في حجرته فاذا تحرك تحرك القدم بحركته وينفك
بعضه في بعض فان كانت فيه نجاسة وهو الغالب وقعت في المسجد فيصلي
الناس عليها فتبطل صلاتهم بذلك (الوجه الثالث) ان موضع سرير الميت
يمسك مواضع للصالحين وذلك غصب لهم لان الموضع وقف على الصالحين وهم
لا حاجة لهم به كاية الا في وقت الصلاة المكتوبة سيما اذا كانت صلاة الجمعة
فيما كدت تعين الغصب في ذلك (الوجه الرابع) ان الغالب على بعض الموقفي
ان يبقى فيه - ثم شئ من الفضلات والميت لا يمسك ذلك وقد يخرج في المسجد
والنجاسة في المسجد ممنوعة (الوجه الخامس) رفع صوت المحاملين على ما يعلم
منهم عند ارادة الصلاة على الميت وبعد ما حين خروجهم مما لم يرد به الشرع
فيمنته كون بذلك حرمة المسجد الى غير ذلك وهو كثير متعدد لان مخالفة السنة
لا تأتي بخير والنجاسة في الاتباع له عليه الصلاة والسلام في الدقيق والجليل
(وسئل مالك) عن الجنائز يؤذن بها على ابواب المساجد فيكون ذلك وكره
ان يصاح خلفه باستغفروا له يغفر الله لكم وافتراف ذلك بالكرامة (قال)
ابن القاسم سألت مالكا عن الجنائز يؤذن بها في المسجد بصياح قال لا خير فيه

وكرهه وقال لا ارى باسا ان يدار في الحلق ويؤذن الناس بها ولا يرفع بذلك صوت (قال القاضي) ابو الوليد بن رشد رحمه الله في البيان والتحصيل أما الزداه بالجنازة في داخل المسجد فلا ينبغي ولا يجوز باتفاق لكرهه رفع الصوت في المسجد فقد ذكره ذلك حتى في العلم وأما الزداه بها على أبواب المسجد فكرهه مالك ورواه من النخعي المنهني عنه روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا اباكم والنبي فان النبي من عمل الجاهلية والنبي عندهم ان ينادى في الناس ألا ان فلانا قد مات فاشهدوا جنازته وأما الايدان بها والاعلام من غير نداه فذلك جائز باجماع وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المرأة التي توفيت ليلا أفلا آذنتموني بها وقد روى عن حذيفة ابن اليمان رضي الله عنه أنه قال اذا أنامت فلا تؤذنوا بي أحد الى أخاف أن يكون نبياً وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن النبي وبالله التوفيق اه (فان) قال قائل ان النجاسة لا تخرج من الميت في المسجد لما يفعلونه من سد مخارجه وارسال القطن معه (فالجواب) أن في فعل هذا محرمات آخر منها هتك حرمة المؤمن بعدموته ولا فرق في ذلك بين حياته وموته لانهم يرسلون معه القطن في فيه ويدخلونه الى حلقه ويرسلونه معه يعود أو غيره حتى يملئوا حلقه بالقطن وينزل ذقنه الى أسفل ويطلع أنفه الى فوق ويمشون فيه وشدقيه بالقطن فيبقى مثله للناسر وكذلك يفعلون في أنفه فيرسلون فيه القطن حتى يتهاطم أنفه ثم يفعلون فملاقيها فيرسلون القطن الى هبره يعود أو غيره وهذا فعل قبيح شنيع لان ذلك حرام في حياته فكذلك بعدموته (وجه آخر) وهو أن الشارع صلوات الله عليه وسلامه أمرنا بغسل الميت اكراما للقاء الملائكة في القبر وهم يفعلون به ما ذكرنا فإذا جاء وابه الى القبر أخرجه وأذلك منه فيخرج القطن وهو ماثوث بالفضلات في الغالب ويبقى الفم مفتوحا لا يمكن غلقه ثم ان ما يخرج منه في الغالب له رائحة كريهة والملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم وهم يبقون ذلك معه في قبره في الغالب فذهب بذلك المعنى الذي لاجله أمرنا الشارع عليه الصلاة والسلام بفعله وهو ألا كرام بغسله للقاء الملائكة (ثم الجواب) في كونهم ياتون بماء الورد فيسكبون ذلك عليه في القبر وهذه أيضا بدعة أخرى

لأن الطبيب انما شرع في حق الميت بعد الغسل لافي القبر فكيف يجتمع
طبيب ونجاسة

«(فصل -)» وينبغي له أن يمنع من يرفع صوته في حال الخطبة وغيرها في
المسجد لأن رفع الصوت في المسجد بدعة (لما ورد) عنه عليه الصلاة والسلام
انه قال جنبوا مساجدكم صديقاتكم ومجانينكم وخصوا أنفسكم وبيوتكم وشراكم
وسل سبوفكم ورفع أصواتكم واقامة حدوكم وجروها أيام جمعكم واجعلوا
مطاهركم على أبواب مساجدكم اهـ (وقد كثر) رفع الاصوات والمخوضات في
المساجد في هذا الزمان حتى ان الخطيب لا يسمع منه ما يقول لكثرة غوغائهم
اذذاك (وكذلك) ينبغي له أن يغير عليهم ما أحدثوه من التصفيق في حال
الخطبة اذ ان ذلك فعل قبيح وليس ذلك من فعل الرجال لقوله عليه الصلاة
والسلام وانما التصفيق للنساء وهذا كما سببه السكوت مما أحدث في الدين
(وقد روى) أبو داود في سننه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضر الجمعة ثلاث نفر فرجل
حضرها بالغو فذلك خطئه منها ورجل حضرها بدعاء فهو رجل دعا الله ان
شاء اعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها بانصات وسكوت ولم يتخط رقية
مسلم ولم يؤذ احد ادافه كغارة الى الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة أيام وذلك
ان الله يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها اهـ (وينبغي له) أن يغير
ما أحدثوه من تفریق الربعة حين اجتماع الناس لصلاة الجمعة فاذا كان
عند الاذان قام الذي فرقها ليجمع ما فرق من تلك الاجزاء فيتخطى رقاب
الناس بسبب أحد ذهابهم (وهذا) فيه مخذورات جملة (منها) ان ذلك
مخالف للسلف رضوان الله عليهم اذ انه لم يرد عن أحد منهم انه فعل ذلك
(الوجه الثاني) ان فيه تخلف رقاب الناس حين ارتصاصهم لانتظار صلاة
الجمعة لغير ضرورة شرعية وقد تقدم النسي عن ذلك وان فاعله مؤذوق
وردان كل مؤذوق النار (الوجه الثالث) انه قد يعطى المحتمة من لا يحسن
ان يقرأ فقد يحصل له خجل بسبب ذلك وهذا ذرية وصات على يده لمسلم
كان عنها في غنى (الوجه الرابع) انه قد ينسى بعض الاجزاء فلا يأخذ
فيضيع على الوقف (الوجه الخامس) انه قد يأخذ بعض الناس ويكتمه

مطلب
التصفيق

مطلب
تفریق الربعة

اتسألهم في الوقف فقد يخفى ويختار أن يختص هو بمنفعته في بيته اما نفسه
اولولده او غير ذلك فيذهب على الوقف (الوجه السادس) انه قد ياتي عليه
في بعض الاحيان انه يكون مشغولا في جمع تلك الاجزاء والمخطيب اذ ذاك
يخطب فيقع الكلام والمرادة بسبب جمعها في حال الخطبة (وينبغي له)
أن ينهي الناس أن ينفوا تحت اللوح الا خضر للدعاء وكذلك عند أركان
المسجد اذ ان ذلك بدعة من فعله (وينبغي له) أن ينهي الناس عما أحدثوه
من ارسال البسط والسجادات وغيرها قبل أن ياتي أمهاتها (وقد تقدم)
ما في ذلك من القبح ومخالفة السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين فانغنى ذلك
عن اعادته والله الموفق (وينبغي له) أن ينهي من يقرأ الا عشر وغيرها
بالجهر والناس ينتظرون صلاة الجمعة أو غيرها من الفرائض لانه موضع
النهى أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن
انتهى (ولا يغفل أن هذا انكار لفراة القرآن بل ذلك مندوب اليه
بشرط أن يسلم من التشويش على غيره من المصلين والذاكرين والتالين
والمتمكرين وكل من كان في عبادة (والحاصل) ان ذلك يمنع في المسجد
المطروق مطلقا وان لم يكن فيه أحد لانه معد ومعرض لما تقدم ذكره من
العبادات المقصود بها واما ان كان في مسجد مهجور وليس فيه غير السامعين
او في مدرسة او رباط او بيت فذلك مندوب اليه بحسب الحال بشرط ان
لا يكون ثم غير السامعين كما تقدم فان كان ثم غيرهم فيمنع لاحتمال ان
يكون ثم من يدرس او يطالع او يصلى او يأخذ راحة لنفسه فيقطع عليه
ما هو بصدده وقد تقدم ما ورد في الحديث لا ضرر ولا ضرار اهـ (هذا) اذا
سلم من الزيادة او النقصان مثل أن يقرأ المقصور او يقصر المدود او يشد
موضع التخفيف او يعكسه او يظهر موضع الادغام او يعكسه او يظهر
موضع الاسفاء الى غير ذلك وان لا يصل بالشرآية اخرى غير متصلة به لأن
ذلك تغيير للقرآن في الظاهر عن نظمه الذي اجعت عليه الامة (وينبغي له)
أن ينهي عن قراءة الاسباع سيما التي في المسجد لما تقدم من أن المسجد
انما بنى للمصلين والذاكرين وقراءة الاسباع في المسجد مما يشوشون بها
ما ورد في الحديث لا ضرر ولا ضرار فاي شيء كان فيه تشويش منع والله

مطلب
ارسال البسط
والسجادات
مطلب
قراءة الا عشر

مطلب
قراءة الاسباع

مطلب
الذاكرين جماعة

مطلب
السؤال

مطلب
السقاء بن

الموفق (وينبغي له) أن ينهى الفقراء الذاكرين جماعة في المسجد قبل الصلاة أو بعدها أو في غيرها - ما من الاوقات لما تقدم من منع ذلك في أول الكتاب (وينبغي له) أن يمنع من يسأل في المسجد لما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال من سأل في المسجد فأحرّمه ومن كتاب القوت قال ابن مسعود إذا سأل الرجل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى وإذا سأل على القرآن فلا تعطوه انتهى والمسيح لم يبن للسؤال فيه وإنما بنى لما تقدم ذكره من العبادات والسؤال يشقش على من يتعبد فيه (وينبغي له) أن ينهى عن الاعطاء لمن يسأل فيه لما تقدم من قوله عليه الصلاة والسلام فأحرّمه ولأن اعطاءه ذريعة إلى سؤاله في المسجد (وينبغي له) أن يمنع السقاء بن الذين يدخلون المسجد وينادون فيه على من يسبل لهم فإذا سبل لهم ينادون غفر الله لمن سبل ورحم من جعل الماء للسبيل وما أشبه ذلك من الفاظهم ويضربون مع ذلك بشق في أيديهم - لم له صوت يشبهه صوت الناقوس وهذا كله من البدع ومما ينزه المسجد عن مثله (وفي) فعل ذلك في المسجد مفسد جملة (منها) ما تقدم ذكره من شبه الناقوس (ومنها) رفع الصوت في المسجد لغير ضرورة شرعية (ومنها) البيع والشراء في المسجد لأن بعضهم يفعل ما ذكره وبعضهم يمشى يخترق الصفوف في المسجد فيحتاج أن يشرب ناداه فشرب وأعطاه العوض عن ذلك وهذا بيع بين ليس فيه واسطة تسبيل ولا غيره سيما والمعاطاة بيع عند مالك رحمه الله ومن تبعه (ومنها) تخطف رقاب الناس في حال انتظارهم للصلاة (ومنها) تلويث المسجد لأنه لا بد أن يقع من الماء شئ فيه وإن كان طاهرا إلا أنه يمنع في المسجد على هذا الوجه وقد تقدم مشى بعضهم حفاة ودخلهم المسجد بتملك الاقدام الفحسة وما في ذلك من المحذور كما تقدم ذكره وقد تقدم أيضا ما يفعلونه في المسجد في ليلة الاسراء وليلة النصف من شعبان ووقود القناديل وغيرها وما في ذلك مما لا ينبغي وكذلك ما يفعل في ليلة الختم في أواخر شهر رمضان مبسوطة في مواضعه فليلتس هناك (وأما) البيع والشراء في المسجد فقد عمت به البلوى لمجمل الجاهل وسكوت العالم حتى صار الامر إلى جهل المحكم فيه واستخدمت العوائد حتى إن أم القرى مكة التي لها من الشرف ما لها

يبيعون ويشتررون في مسجدها والسماسة ينسجون فيه على الساع على
 ردوس الاشهاد ويسمع لهم هناك اصوات عالية من كثرة اللغط ولا يتركون
 شيئا الا يبيعونه فيه من قماش وعقيق ودقيق وحنطة وتين ولوز وكر ومود
 اراك وغير ذلك وعلى هذا الاستاك من له درع يعود الا راك وان كان من
 السنة لانهم انما يبيعونه في المسجد اللهم الا ان يعلمه من ياتيه به انه اشتراه
 خارج المسجد فيستاك به حينئذ والله الموفق (وينبغي له) ان ينهي عن تعاقب
 القناديل المذهبة ووقودها والتزيين بها لان ذلك من باب زخرفة المساجد
 وذلك من اشراط الساعة كما تقدم وفيه السرف وهو محرم اذان الذهب
 لا يستعمل الا في تحلية النساء وفي تحلية المحصف والسيف واختلاف
 في المنطقة وغير ذلك ممنوع (وينبغي له) ان ينهي الناس عما أحدثوه من
 مشيهم في المسجد لقضاء حوائجهم ولم يتركوا سواهم وان كانت ابعده منه
 واتخاذ المسجد طريقا من اشراط الساعة وها هوذا قد شاع وكثروا قل ان تعبد
 جامعا الا وقد اتخذوه طريقا وقل من ينهي عن ذلك ولو قدرنا ان احدا
 نهى عنه لاستحجم قوه وقد يتأذى بسبب ذلك فانا لله وانا اليه راجعون
 (وينبغي له) ان يمنع النساء اللائي يدخلن الجامع ويجلسن فيه لا تنتظر بيع
 غزلهم ويدخل النساء اليهن ومعه الغزل فيكلمهن في الجامع ويشاورهن
 على ثمن ذلك فمن رضيت منهن تقول قد بيعت وذلك بيع في المسجد لان
 المذاذي صار اذ ذلك كالوكيل ويقع بذلك كثرة الكلام والزيادة والنقصان في
 المسجد ويجمع بسبب ذلك في المسجد من في قلبه مرض ويحسد السبيل الى ما
 سولت له نفسه من الاغراض الخسيسة وبعضهن يكون معها الاولاد الصغار
 وقد يقولون في المسجد وقد روي ذلك عيانا (وينبغي له) ان يمنع النساء اللائي
 ياتين للعاكيات في المسجد ويدخلن اليه لا تنتظر ما يريدونه ويدخل اليهن
 الوكلاء والرجال والازواج وتكثر الخسومات وترفع الاصوات كما هو
 مشاهد مرعى والقاضي بعزل عنهم خارج المسجد وقد تقدم ما في ذلك من
 المفاسد فيمنع من هذا كله وفي الاشارة ما ينبغي عن العبارة والله المستعان
 (وينهي) الناس عما يفعلونه من المحلق والمجلوس جماعة في المسجد للحديث
 في امر الدنيا وما جرى لفلان وما جرى على فلان وقد تقدم ما ورد في الحديث

مطلب
تعليق القناديل

مطلب
جعل المسجد طريقا

مطلب
بيع الغزل

مطلب
العاكيات

مطلب
الحديث في امر
الدنيا

من ان الكلام في المسجد بغير ذكر الله تعالى يا كل المحسنات كما نأكل النار
 المحطب فينهاهم ويفرق جمعهم (وقد) ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال يأتي في آخر الزمان ناس من امتي يأتون المساجد يقدون فيها احلقا
 حلقا ذكركم الدنيا وحبهم الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم من حاجة
 (وروى) عنه ايضا عليه الصلاة والسلام انه قال اذا أتى الرجل المسجد
 فأكثر من الكلام تقول له الملائكة اسكت يا ولي الله فان زاد تقول اسكت
 يا بغض الله فان زاد تقول اسكت عليك لعنة الله (واما) يجلس في المسجد
 لما تقدم ذكره من الصلاة والتلاوة والذكر والتفكير أو تدريس العلم بشرط
 عدم رفع الاصوات وعدم التشويش على المصلين والمذاكرين (واما) في غير
 المسجد فيمنع جماعة ويجوز جهرًا بشرط عدم التشويش على غيره (وهذا
 النوع) مما سمعت به البلوى حتى في المساجد الثلاث فقد كثرت فيها الحديث
 والقبل والقال ورفع الاصوات سيما في أيام الموسم فتجد رفع الاصوات عند
 قبر سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم والحديث الكثير بحيث المنتهى
 حين أوقات الزيارة له عليه الصلاة والسلام (وكذلك) في قضاء المناسك في
 الحج تجد لهم غوغاء حتى كأنهم قط ما هم في عبادة (وكذلك) تجدهم في المسجد
 الاقصى على ما علم من عوائدهم فيه من الوقوف يوم عرفة والنفور عند
 الغروب وذلك بدعة ممن فعله لان البيت المقدس لم يحج اليه أحد قط ولا
 فرضه الله فيه وما كان الحج من عهد آدم عليه الصلاة والسلام الى النبي
 عليه الصلاة والسلام الا لبيت الله الحرام وعرفة ومنى والمناسك المشهورة
 المعروفة ولم يكن في المسجد الاقصى الا الصلاة الى الصخرة فهي القبلة التي
 كانت ثم حوت الى البيت الحرام (فالوقوف) بالمسجد الاقصى ليس فيه
 اقتداء بالماضين ولا بالمآخرين لما ذكر (على أنه) لو حج اليه قبل هذه الشريعة
 المحمدية لم يجز أن يفعل ذلك فيه اليوم كما أنه لا تجوز الصلاة الى الصخرة بعد
 نسخها (وقد شد) بعض الناس فقال يجوز الوقوف فيه بمعنى أنه مثاب لأنه
 يجزئ عن الحج المشرع وهو قول لا يرجع اليه لما تقدم بيانه فافهمه (وما)
 أحد ثوابه ما يفعله ليله النصف من شعبان وأول ليلة جمعة من رجب
 فيسمع لهم صباح وهرج وبدع كثيرة حين صلاة الرغائب وأول ما حدثت هذه

البدع في المسجد الاقصي ومنه شاعت في الاقاليم على ما نقله الامام
الطرموشي رحمه الله في كتاب المحوادث والبدع له فاذا كان الامام ينهى
عن ذلك او يتكلم فيه كما تقدم ذكره لافسحت السادة او بعضهم والله الموفق
(وينهى) من يقعد في المسجد لتفلية ثيابه سيما في ايام البردية - عدون في
الشمس ويقلون ثيابهم وهذا لا يحل اجماعا لان جملة البرغوث الذي خالط
الانسان نجسة وجملة القملة نجسة مطافا وهم يلقون ذلك في المسجد بعد
قتله ولو فرضنا ان احدا منهم يحجمه وبقية خارج المسجد فذلك لا يجوز لان
قتلها في المسجد يمنع وان لم يلقها فيه اذ انه حامل للنجاسة في المسجد من حين
قتلها الى حين القائها خارج المسجد لغير ضرورة شرعية (ومن الطرموشي)
وكبره مالا كقتل القملة ورميها في المسجد ولا يطرحها من ثوبه في المسجد
ولا يقتلها بين النعابين في المسجد انتهى (وقد) قال علماء وناصرة الله عليهم في
المصلي اذا اخذ قملة وهو في الصلاة فلا يجوز له ان يلقها في المسجد لوقوعه عليه
الصلاة والسلام اذا قتلتم فاحسنوا القتلة (واذا) رماها في المسجد وهي بالحماية
فاما ان تموت جوعا او تضعف وكلاهما عذاب لها وليس ذلك من حسن
القتلة وشان من وقع له ذلك ان ينقلها الى مكان آخر من بدنه او ثوبه او يربطها
في طرفه حتى يخرج من المسجد (واما) البرغوث اذا اخذه وهو في الصلاة
فانه يلقه في المسجد من غير ان يقتله لان البرغوث لا يقعد بكان واحد بل
ينقل في الغالب وربما خرج من المسجد هذا وجه (الوجه الثاني) انه لو بقي
في المسجد فانه ياكل من التراب لانه منه خاق ويعيش فيه بخلاف القملة
فانها خلقت من دم الانسان (وقد حكى) عن سيدي حسن الزبيدي رحمه
الله انه خرج يوما مع اصحابه الى بستانه فلما كان في أثناء الطريق رجع
الى بيته وامر اصحابه ان يذهبوا الى البستان فسالوه عن سبب رجوعه فقال
كان على قميص نسيته في البيت وفيه دوابة فخفت ان يموتوا جوعا فرجعت
اقام ان اقتلهم واما ان البسه (وهذا الامر) قد كثر وفشا سيما في المسجد
الاقصى فترى الغرباء ياتون اليه بدلو قمل فيقولون يا سيدي قد كثر وفشا سيما في المسجد
في المسجد فحس بحرارة الشمس فخرج من الثوب وموت ببحر الشمس ثم
ينفض احدى رجليه ويلبسه وتبقى الدواب كلها ميتة في المسجد فاذا كان

امام المجددينه عن هذا وامثاله تنبه الناس اليه وتركوه وغيروا على من فعله والله الموفق (وينهى) الناس عما احدثوه من الاكل في المسجد سيما ان كان من المطبوخ بالبصل او الثوم او السكرات واما ان كان نيئا فهو موضح انتهى سواء بسواء والاكل في المسجد في مذهب مالك رحمه الله لا يسامح فيه الا الشئ الخفيف كالسويق ونحوه (ومن الطرطوشي) سئل مالك رحمه الله عن الاكل في المسجد فقال اما الشئ الخفيف مثل السويق ويسير الطعام فارجو ان يكون خفيفا ولو خرج الى باب المسجد كان اعجب الى واما الكثير فلا يجزى ولا في رحابه (وقال) في الذي يأكل اللحم في المسجد ليس يخرج اغسل يده قالوا بلى قال فليخرج لئلا كل انتهى (وقد) كره مالك رحمه الله ما هو اخف من هذا وهو الكلام بغير لسان العرب في المسجد فقالوا كره ان يتكلم بالسنة الجهم في المسجد قال وانما ذلك لما قيل في السنة الا عاجم انها خب قال ولا يفعل في المسجد شئ من الحب قال وهو ان يحسن العربية اشدها (وهذا) الامر اليوم قد كثر وشاع حتى ان القومة يخرجون من المسجد في كل يوم صحافا كثيرة واوراقا وغير ذلك من كثرة ما يؤكل في المسجد ويجمع بسبب ذلك الذباب والخشاش ويكثر القطاط ويرون ان اطعامهم الطعام من باب الحسنات فتكثر القطاط في المسجد فاذا كل احد في المسجد اجعت عليه القطاط في المسجد بسبب ذلك فيبين فيه وبولن نجس وقد رأت ذلك عيانا في الصف الاول فكان ذلك سببا الى صلاة بعض الناس على النجاسة وبطلان صلاتهم بذلك حتى آل الامر في ذلك الى ان من كان عنده مژمؤذ ارسله الى الجامع (فكان) الناس يوقرون بيوت ربهم ويحترمونها وينزهونها عما يلبق بها وكانت المساجد كما ورد في الحديث المسجديت كل تقى (فانعكس) الامر الى ان صار المسجد مأوى للقطاط المؤذية والاكل سبب ذلك سيما في المسجد الاقصى فانه يكثر ورود الغرباء اليه فيجدهم يأكلون اللحم ويرمون العظام في المسجد وياكلون البطيخ ويرمون قشوره الى غير ذلك من فضلات المأكول وقل من تجده يلقى ذلك في خارج المسجد بل يدخلون فيه بالحمير بسبب ما يحتاجون اليه من البنيان والعمارة فتبول الحمير فيه

مطلب
الاكل

الحب بالسكر
الحداغ اه

وتروث كانه عندهم طريق من الطرق السلوكية ولو كان كذلك فهن
 مأمورون بتنظيف الطرق فكيف الحال في المساجد فكيف الحال
 في المسجد الاقصي الذي فيه من الفضل ما فيه فان الله وانا اليه واجعون
 فاذا كان امام المهيبة هي من تلك الاشياء وبنه عليه الفحش المسادة
 فان الخير والمحمد لله لم يعدم من الناس فان لم يسمع واحدا مع آخر (وقد
 ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لا نبي بعدى الله بك
 رجلا واحدا خير لك من سحر النعم (والكلام) في هذه الاشياء سبب لمداية
 بعض الناس (وكثير) من الناس من يمنع من الكلام في هذه الاشياء ويحتاج
 على ذلك بأن يقول ان الغالب على الناس انهم لا يسمعون وعن عوائدهم
 لا يرجعون (وجواب هذا) ما تقدم في الحديث لأن يهدى الله بك رجلا
 واحدا الخ (الآثر) الى ما ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال ياتي النبي يوم القيامة ومعه الرجل الواحد ويأتي النبي ومعه الرجلان
 والثلاثة الى غير ذلك فالخير والمحمد لله لم يعدم من هذه الامة اذن الخير فيها
 كامن فمن نبه منهم تنبه ورجع وانقاد واستغفر وكنت انت السبب في ذلك
 والله الموفق للجميع عنه (وينتهي) عما حدث من النوم في المسجد سيما بعد
 صلاة الصبح وكذلك في انشاء النهار سيما في شهر رمضان فتجد المسجد قد
 ارتص بالناس في الغالب (وقد) ورد في الحديث ان الملائكة تتأذى مما
 يتأذى منه بنو آدم (والناثم) قل ان يسلم من خروج الربح منه فتأذى
 الملائكة به (وقد) نهينا عن دخول المسجد براحة الثوم أو البصل (لقوله)
 عليه الصلاة والسلام من أكل من هذه الشجرة فلا يقربن مساجدنا يؤذينا
 بريح الثوم فاذا كان هذا في حق الثوم فمن باب أولى الريح الخارج من
 المخرج وقد يحتمل النسائم فيبقى جنباً في المسجد وفيه مفسدة أخرى وهو أن
 ذلك ذريعة لأن تسرق حمامته أو رداؤه وفيه من المفسدات أشياء عديدة يطول
 تتبعها والحاصل منها أن كل ما كرهه الشرع تجد فيه مخاوف فيتبعين تركه
 فاذا علم الناس ذلك من نهى الامام ارتدعوا عنه وبالله التوفيق (وينتهي)
 عما حدث من خياطة قلوب المراكب في المسجد لانا قد نهينا عن الكلام
 في المسجد في غير عبادة فكيف بالصنعة تعمل فيه فذلك لا يجوز (وقت)

مطلب النوم

مطلب قلوب
 المراكب

منع علماؤنا رحمة الله عليهم نسخ العلم في المسجد ونسخ القرآن اذا كان
على وجه التسبب فيه فبالك بغيرهما فيمنع فاعل ذلك حتى لا يعود الى مثله
والله الموفق (وينهى) السقاء الذي يدخل بالجمل في المسجد لان بوله على
مذهب الشافعي رحمه الله نجس وعلى مذهب مالك رحمه الله ياتون المسجد
وان كان طاهرا في نفسه فيمنع لان المسجد ينزه عما هو اقل من هذا (وينهى)
عما احدثوه من المشي في المسجد بالغنم لانهم اقد تبول فيه والكلام عليه
كالكلام على دخول السقاء بالجمل في المسجد (وكذلك) ينبغي أن ينهى عن
دخول الشواء في المسجد لان في ذلك مفسد (منها) أن يجعل المسجد طريقا
وقد تقدم ما فيه (الثانية) أنه يدخل بالذفر الى المسجد والمسجد ينزه عن أقل
من هذا (الثالثة) ان راحته قوية فقد يكون في المسجد من الفقراء
المتوجهين من تشوق نفسه لذلك ولا شيء معه ليشترى به فيتشوش في
عبادته (الرابعة) ان حامله الغالب عليه انه كان في موضع المذبح وهو محل
النجاسات وحاملها حاف هناك ويدخل المسجد على تلك الحالة (الخامسة)
ان الحاملين له الغالب عليهم كثرة الكلام ويرفعون أصواتهم بكلام
لا ينبغي في غير المسجد فكيف به في المسجد (السادسة) ما فيه من التشويش
على المصلين والذاكرين وهذا الكلام على المحكم بان الشواء طاهرا ما اذا
كان متنجسا فلا يدخل بالنجاسة في المسجد اتفاقا (وينهى) عن دخول
الرهبان في المسجد حين يفرشونه بالحصر المصفورة التي يصفرونها فان
مذهب مالك رحمه الله منع دخولهم في المسجد ولا ضرورة تدعو الى دخولهم
لان الله تعالى أغنى المسلمين عنهم اذ أن غيرهم يقوم مقامهم في فرشها وبالله
التوفيق (وينهى) الناس عن اتيانهم الى المسجد بالادهم الذين لا يعقلون
ما يؤثرون به أو ينفون عنه اذ ان ذلك ذريعة الى التشويش على المصلين
حين صلاتهم (الآتري) ان الناس يكرهون في صلاتهم ويبكي الصبي
فيشوش على المصلين فينهي عن ذلك وينزج فاعله (وهذا) اذا كان الصبي مع
أبيه أو غيره من الرجال (فلما) ان كان مع أمه فلا بأس به لوجهين (أحدهما)
ان الغالب في موضع النساء أن يكون بالبعد بحيث لا يشوش ذلك على
الرجال (الثاني) ان الغالب في الاولاد اذا كانوا مع أمهاتهم قل أن يكون

مطلب دخول
الجمال والغنم

مطلب الشواء

مطلب دخول
الرهبان

مطلب دخول
الناس بالادهم

بخلاف الآباء (وهذا) اذ ادعت الضرورة الى صلاة المرأة في جماعة
 في المسجد وصلاتها في بيتها افضل (فان قيل) قد كان النساء يخرجن الى
 المسجد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ويصليان معه جماعة (وقد) ورد
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخفف صلاته اذا سمع بكاء الصبي مخافة ان
 تفتن أمه (فالجواب) عن ذلك من وجهين (أحدهما) ما قالت عائشة رضي
 الله عنها الوعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنهن المساجد
 كما منعه نساء بني اسرائيل (الثاني) ان الصلاة خلف النبي صلى الله عليه
 وسلم لا يوازيه شيء وكلا الأمرين قد فقد فاذا لم تخرج الاثم للصلاة فلا تباين
 بالاولاد للمسجد دون أمهاتهم يمنع (وقد تقدم) النهي عن الذكروا القراءة
 جهر في المسجد اذا كان يشوش على المصليين والذاكرين فهذا من باب اولي
 أن ينهى عنه ويرزق فاعله (وينهى) الناس عن كتبهم المحفوظات في آخر جمعة
 من شهر رمضان في حال الخطبة وذلك يمنع لوجوه (أحدها) لما احتوت عليه
 من اللفظ الابحصى (وقد) قال مالك رحمه الله لما ان سئل عنه وما يدريك
 له كفر (الثاني) ان فيه اللغو في حال الخطبة (الثالث) أنه يشتغل
 بالكتابة عن سماع الخطبة (الرابع) أنه يشتغل ببدعة ويترك ما اختلف
 فيه الناس من الاصغاء في حال الخطبة هل هو فرض أو سنة مؤكدة
 (الخامس) ما أحدثوه من بيعها وشرائها في المسجد فينهى عن ذلك ويرزق
 فاعله وبعض الناس يكتبها بعد صلاة عصر الجمعة وذلك بدعة أيضا
 لكنها أخف من البدعة المتقدمة ذكرها اذ أنه ليس ثم خطبة يشتغل عنها
 ولو كتبها واسقط منها اللفظ الابحصى ولم يتخذ الكتاباتها وقتا معلوما لكان ذلك
 جائزا والله أعلم (وينهى النساء) عما أحدثته وسدت لمن عنه من دخولهن الى
 صلاة الجمعة في مؤخر الجامع وان كانت لمن مقصورة معلومة لكنها كالعدم
 سواء بسواء اذ أنها لا تنبترهن والغالب عليهن خروجهن على ما قد علم من
 التحلي واللباس كما تقدم مع أنه لا ضرورة تدعو الى ذلك لان موضعهن في
 الزيارة قداسة تغنيهن عن دخول المسجد والقرب من الرجال فهو الباقي بهن
 ما لم يخالطن الرجال ولا فرق في ذلك بين صلاة الجمعة والخميس والجمعة
 وغير ذلك وكان الباقي بهن بل الواجب عليهن أن لا يخرجن ولا يمكن من

مطالب نسخ المحفوظات

مطلب دخول
 النساء لصلاة
 الجمعة

ذلك لان علماء نازجة الله عليهم قد قالوا ان صلاة المرأة في بيتها وحدها افضل من صلاتها في المسجد في جماعة وصلاتها في مخدع في بيتها افضل من صلاتها في بيتها فكيفما زاد سترها وانحجابها كان افضل ام لا انها (اللهم) الا ان تكون ممن يمكنها ان تصلي في بيتها مع جماعة في المسجد الذي يجاورها وهي لا تخرج من بيتها فذلك افضل لها من غير خلاف في مذهب مالك رحمه الله تعالى (ولذلك) كان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يصلين في بيوتهن بصلاة امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في المسجد (وينهي الناس) عما أحدثوه من دخول بعضهم الى المسجد بالصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم جهرا يرفع بذلك صوته حين دخوله وحين خروجه ويحييه بعض من يسمع صوته ممن في المسجد ويسمع لهم ضجيج قوي ينزه المسجد عن تلك الرعقات فيه ولو فعل ذلك في السوق أو الطريق لكان جائزا أو مندوبا اليه بحسب الحال وأما في المسجد فيمنع لما فيه من التشويش على ما تقدم ذكره في المسجد والله الموفق (وينهي) عما أحدثوه من ادخال المرأة في المسجد لقص الشارب ونتف الشيب وغير ذلك مما هو مشاهد من فعلهم وهذا يمنع منه في المسجد وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام واجعلوا مواضعكم على أبواب مساجدكم واذا كان الطهور في المسجد ممنوعا فكيف يدخل بالفضلات في المسجد ويعمل فيه الصنعة وقد تقدم منع نسج الختمة أو العلم في المسجد اذا كان ذلك على وجه التسبب فكيف بهذه الصنعة وما أشبهها والشعر وان كان طاهرا في نفسه فهو مفش ينزه المسجد عنه هذا اذا كان الشعر مقصوصا (وقد) قال مالك رحمه الله تعالى ولا يقلم أطفاره في المسجد ولا يقص شاربه وان أخذته في ثوبه وأكره ان يتسوك في المسجد لاجل أن ما يخرج من السواك يلقيه في المسجد (قال) ولا أحب أن يتضمض في المسجد قال واخرج لفعل ذلك ذكره الطرطوشي (وأما) اذا كان الشعر بأصله مثل نتف الشيب فان الحياة تحمل أصله فيكون ذلك الموضع من الشعر نجسا وقل أن يسلم من وقوع القمل في المسجد أما حيا وأما ميتا وكلاهما يمنع فيه (وهذا أمر) قد عمت بهما البلوى في أكثر المواضع سيما في المسجد الأقمى الذي ترد إليه الخلق

مطلب
قص الشارب
ونتف الشيب الخ

كثيرا (وقد رأيت بعض من ينتسب الى المشيخة والنسك وقد سبل نفسه على هذه المحسنة على زعمه فقام على باب الميضة وهو في المسجد فأى غريب جاء قص له أظافره أو شارب به وأزال شعره اذا احتاج اليه وباتى كل ذلك في المسجد وذلك لا يجوز وقد منع مالك من فعل ذلك في المسجد ودان كان يجمعه ويخرجه منه فكيف بالقائه في المسجد ثم انه مع هذا الحدث زرع دالية عنب في المسجد فأطعمت وأثمرت وبقي اذا ورد أحد من أبناء الدنيا أخذ من عندها أو حصرها وأهداه اليه على سبيل البركة وحصل به ما هو مهلوم من حطام الدنيا وهذا النوع مما أحدثوه كثيرا في المسجد الأقصى واتخذوا فيه دوالي عنب وخزائن للسكنى وهو مسجد ولا يجوز شي من ذلك فيه (وقد تقدم) أن المساجد المحجورة لا يجوز سكناها ولا أن يحدث فيها حدث غير ما بنيت له (وينهى البيهقي) للقضامة وغيرها في طريق المسجد وعلى أبوابه وفي الزيادة اذان من كان منهم مصليا يمسك بها أكثر من موضعين فيكون غاصباً لتلك المواضع حين الصلاة كما تقدم وغير المصلي منهم يتعين أدبه وزجره لا من أحد هما أنه يضيق على المسلمين طريقهم والثاني أنه تارك للصلاة وتارك الصلاة قد اختلف فيه هل هو مرتد أو مرتكب كبيرة سيما ان كانت صلاة جمعة فذلك أعظم (وكذلك) يتعين عليه أن يمنع غير ما ذكر من بيع الخلوة أو اللحم أو المشعوم أو غير ذلك مما يضيق به طريق المسلمين وقد تقدم أنه لا ينبغي للإنسان أن يشترى من دكان له مسطبة خارجة في شارع المساميين وهذا من باب أولى وأحرى أن يمنع ويتعين عليه أيضا أن يهدم المساطب الملاصقة لجدار المساجد اذان ذلك طريق للصليين والناس اجمعين

مطلب
القضامة وهي
الحص

«(فصل)» وينهى الزبالي أن يعملوا في أوقات الصلاة سيما وقت اتيان الناس صلاة الجمعة لأن الشارع صلوات الله عليه وسلامه قد أمر بالتنظيف لها بالغسل والبس التنظيف من الثياب واستعمال الطيب وغير ذلك فاذا فعل المكلف ما أمر به صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه وخرج ليصلي الجمعة اتى الزبالي في طريقه فيفسدون عليه هيئته لها وهذا ضرر كثير (وقد) قال عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار فينهى عن

ذلك ويرزق فاعله لانه مؤذ وقد ورد كل مؤذ في النار (وينهى) الناس عما
احد ثوبه من وقوف الدواب على باب المسجد لانهم يضيئون على المسلمين
طريقهم اليه ويزوون بها ويروون على ابوابه ويمشي الناس على ذلك
بافدامهم ويدخلون المسجد فيخسبون بها ما اصابته من المسجد وهذا
محرم وفي وقوفهم على ابواب المسجد اذية كثيرة سيما للشيخ الكبير والاعمى
وغيرهما من ارباب الاعذار الذين هم محض ملبون بالجمعة بل ربما اذوا
بالرفس والكدم الاصحاء فكيف بمن سواهم من الشيخوخ وغيرهم من
الضعفاء (فان) قال قائل الضرورة داعية لوقوف الدواب سيما لاجل الغلمان
المسكين لتلك الدواب (فالمجواب) انه لا ضرورة تدعو الى ذلك لكثرة
المواضع التي هي معدة لمعمل الدواب فيها كالغنادق والاصطبلات وغيرها
فلولم يكن ثم مواضع له كان يتعين على صاحب الدابة انه اذا اتى بها الى
المسجد يرساها الى مواضعها التي كانت فيه ويخبر من ياتيه بها في الوقت الذي
محتاجه فيه فتخسب مادة الضرر بذلك والله الموفق (وينهى) البياعين عما
احد ثوبه يوم الجمعة من بيعهم وشرايهم والناس في الصلاة او في سماع الخطيب
وهذا محرم اذ انه اذا صعد الامام على المنبر حرم حينئذ البيع والشراء
حتى تنقضي الصلاة وبعض الناس اليوم يكون الخطيب على المنبر الى انقضاء
الصلاة وهم يبيعون ويشتررون ولا يستحيون (وينهى) الناس عما احد ثوبه
من صلاتهم الجمعة في الدكاكين وذلك لا يجوز على مذهب مالك رحمه الله
لان الجمعة لا تصح عنده في موضع محجور وانما تصح عنده في المسجد او الطريق
المتصلة به ان تعذر دخول المسجد وبعضهم ياتي الى الجمعة فيقع في الدكان
ينتظر اقامة صلاة الجمعة والمجدي يدلم يملأ بالناس وذلك لا يجوز على كل
حال (وينهى) الناس عما احد ثوبه بعضهم من الاتيان للجمعة من غير غسل
ولا تغيير هيئة فان هذا من البدع المحادة بعد السلف رضوان الله عليهم
وقد كانوا رضي الله عنهم اذا اراد احدهم ان يوكدا امر صاحب به يقول له
ولا تكن ممن يترك الغسل للجمعة (ومن) كتاب القوت وكان اهل المدينة
يتسبون فيقولون لانت شرعنا لا يغتسل يوم الجمعة (وقد) قال مالك
في موطنه ان غسل الجمعة واجب وهو ظاهر الحديث من قوله صلى

مطلب
وقوف الدواب

الكدم العفن
وزنا ومعتى اه

مطلب
البيع والشراء
وقت الصلاة وعند
سماع الخطبة

مطلب
صلاة الجمعة في
الدكاكين

مطلب
الغسل ولبس
الثياب المحسنة

الله عليه وسلم غسل الجمعة واجب على كل محتلم (واختلاف) العلماء في ذلك هل هو واجب وجوب الفرائض أو وجوب السنن المؤكدة (واذا) كان كذلك فقد قالوا فيمن ترك الوترانه يفسق بذلك ~~ا~~كونه سنة وللاختلاف فيه أيضا هل هو واجب وجوب الفرائض أو وجوب السنن المؤكدة. ويوجب فسق تاركه فجديران يحافظ على فعله ولا يترك الامن ضرورة شرعية وبعض الناس قد أهملوا ذلك حتى ~~كانه~~ لا يعرف بينهم أعني عند أكثر العامة وعند بعض الفقهاء حكاية تحكي حتى كانوا يسوا من أهل الخطاب بالغسل لها (وكذلك) ينهاهم عما تركوه من لبس المحسن من الثياب لما واستعمال الطيب فان ذلك من سننها المؤكدة أيضا (قال) الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه وليتطيب بالطيب عليه مظاهر ربحه وخفي لونه فذلك طيب الرجال وطيب النساء مظهر لونه وخفي ربحه اهـ (وقد) ترك ذلك بعضهم وهو عكس ما كان عليه الساف رضوان الله عليهم اجمعين (حتى) انك لتجد بعض الفقهاء في الدرس أو في مكانه أو حين اجتماعه باحد القضاة أو غيرهم من أرباب المناصب على هيئة من ثياب ورائحة طيب وغيرهما وتجده في صلاة الجمعة على هيئة دونها وسبب هذا تعظيم الدنيا في القلوب والتماون بشعائر الدين والغفلة بسبب العوائد الرديئة (ولا) يظن ظان ان ما ذكر من لبس المحسن من الثياب هو ما اعتاده بعض الناس في هذا الزمان بل ذلك على ما درج عليه الساف وكانوا رضوان الله عليهم على ما نقله الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه أثنان أثوابهم القمص كانت من الخمسة الى العشرة فما بينهن من الأثمان وكان جهور العلماء وخيار السابعين قيمة ثيابهم ما بين العشرين والثلاثين وكان بعض العلماء يذكره ان يكون على الرجل من الثياب ما يجاوز قيمة أربعين درهما وبعضهم يقول الى المائة وبعضه سرفا فمجاوزها (فعلى هذا) فإزاد على ذلك فهو من البدع المحادثة بهم (الاهم) الاما كان من ذلك لضرورة شرعية من دفع حر أو برد أو غيرهما فقد خرج عن هذا الباب الى باب الجائر والمنسوب أو الواجب بحسب الحال (فاذا نبه) الامام على هذا وحض على فعله وقيح تركه تنبه الناس لما ارتكبوه فلعلمهم ان برجهوا أو بعضهم والله الموفق (وينتهي)

الناس عما أحدثوه من الركوع بعد الاذان الاول للجمعة لانه يخالف ما
كان عليه السلف رضوان الله عليهم (لانهم) كانوا على قسمين (فمنهم) من
كان يركع حين دخوله المسجد ولا يزال كذلك حتى يصعد الى المنبر
فاذا جلس عليه قطعوا تنفاهم (ومنهم) من كان يركع ويجلس حتى يصلي
الجمعة ولم يحدثوا ركوعا بعد الاذان الاول ولا غيره فلا المتنفل يعيب على
الجالس ولا الجالس يعيب على المتنفل وهذا بخلاف ما هم اليوم يفعلونه
فانهم يجلسون حتى اذا اذن المؤذن قاموا للركوع (فان) قال قائل هذا
وقت يجوز فيه الركوع وقد روى البخاري عن عبد الله بن مغفل رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة قالوا لانا
وقال في الثالثة ان شاء (فالجواب) ان السلف رضوان الله عليهم سمعوا
بالحال واعرف بالمقال فما يسعنا الا اتباعهم فيما فعلوه (وهذا) على
قاعدة مذهب مالك رحمه الله تعالى لان اتباع السلف اولى (فان) قال قائل
الركوع انما هو للجمعة (فالجواب) ان السنة في هذا ما كان السلف يفعلونه
من ركوعهم المتقدم (الترى) ان وقت الجمعة قد اختلف العلماء فيه هل
هو من طلوع الشمس كصلاة العيدين او من الزوال فذهب الامام احمد في
جماعة الى انه من طلوع الشمس واذا كان الخلاف في وقتها على ما وصفنا
تاكد الاقتداء بفعل السلف المتقدم (فان) قال قائل فعلى ما قررتموه
لا يجوز ان ركع وجلس ينتظر صلاة الجمعة ان يقوم بعد ذلك فيركع وهذا
جائز فكيف تمنعوه (فالجواب) اننا لا تمنع ذلك لانه وقت يجوز فيه الركوع ان
اراده وانما المنع عن اتخاذ ذلك عادة بعد الاذان لاقبله فانه يجوز والله الموفق
(على) ان هذا الاذان المفعول اليوم او لا يمكن ان في زمن النبي صلى الله عليه
وسلم ولا زمن ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وانما فعله عثمان رضى الله عنه على
ما تقدم بيانه فالاذان الذي فعل في السوق والركوع للجمعة لا يكون
في السوق ومن كان في المسجد لا يسمع حتى يركع عنده (ثم انه) لم ينقل ان
هشام لما انقلبه كانوا يركعون بعده على انما لو قدرنا انهم فعلوا ذلك فلا حجة
فيه لان فعل هشام ليس بحجة (فان) قال الامام مثلاً ان الناس لا يرجعون
اليه فيما يأمرون به وينهاهم عنه وانه ليس بين يديه رجال يأمرون وينهون

حتى تزال بهم المحرمة (فالجواب) ان المؤذنين هم رجاله وجنده وخزبه الا
ان خرب الله هم المغلحون (فان) قال مثلان الناس لا يرجعون بذلك
(فالجواب) انهم ان لم يرجعوا بما تقدم ذكره فيتعين عليه ان يوصل كل ذلك
للمعتمد فيمنع من كل ما ذكر باليد القوية فان فعل فيها ونعمت وقد برئت
ذمته وذمة غيره وان لم يفعل هذا فقد برئت ذمة الامام واما قبل ايصال ذلك
فان الذمة لا تبر الا لاجل ان كل ما ذكر من رعيته وكاظم راع وكاظم مسئول عن
رعيته وقد تقدم ان المسجد وما حوله وما يحتاج اليه من رعية الامام (واذا)
كان ذلك من رعيته فيتعين عليه ان ينظر فيما ذكر كله بشرطه على ما تقدم
(وكذلك) ينظر في امر المؤذنين لانهم من جملة رعيته وان كان الاذان افضل
لقوله عليه الصلاة والسلام الامام ضامن والمؤذن مؤتمن فهنا دليل واضح
على فضيلة المؤذن وبالحجملة فهو من رعيته والمؤذن والامام كل ما ذكره و
من رعيته معا فيتعين على الامام ان يكون اكثر الناس تعوي وافضلهم
واورعهم الى غير ذلك من الاوصاف الجميلة ان اجتمعت فان تعذر اجتماعها
فاكثرها فيتخذ من اتصف بذلك مؤذنا وقد تقدمت شروط المؤذن فاغنى
ذلك عن اعادتها لكن بقيت الاوصاف المندوب اليها فيه وهي ان يكون
صوتا حسن الصوت ويكره له التطريب في الاذان وكذلك التحزين وكذلك
يكره له اما التخرؤفه وافراط المد وغير ذلك مما ذكره الفقهاء

• (فصل في موضع الاذان) • ومن السنة الماضية ان يؤذن المؤذن على
المنار فان تعذر ذلك فعلى سطح المسجد فان تعذر ذلك فعلى بابه (وكان)
المنار عند السلف رضوان الله عليهم بناء بينونه على سطح المسجد كما بينته
اليوم لكن هؤلاء احدثوا فيه انهم عملوه مربعا على اركان اربعة (وكان) في
عهد السلف رضوان الله عليهم مدورا (وكان) قريبا من البيوت خلافا لما
احدثوه اليوم من تعلية المنار (وذلك) يمنع لوجوه (احدها) مخالفة السلف
رضي الله عنهم (الثاني) انه يكشف على حريم المسامين (الثالث) ان صوته
يبعد عن اهل الارض وتداؤه اغساهاولهم (وقد) بنى بعض الملوك في المغرب
منار ازا في علوه فبقى المؤذن اذا اذن لا يسمع احد من تحته صوته (وهذا)
اذا كان المنار تقدم وجوده على بناء الدار (واما) اذا كانت الدور مبنية ثم جاء

بعض الناس يريد أن يعمل المنار فانه يمنع من ذلك لانه يكشف عليهم (اللهم)
 الا أن يكون بين المنار والدور سكك وبعد بحيث انه اذا طالع المؤذن على
 المنار ورأى الناس على أسطحة بيوتهم لا يميز بين الذكر والانثى منهم فهذا
 حائز على ما قاله علماؤنا رجة الله عليهم فاذا كان المنار اعلى من البيوت قليلا
 أسمع الناس اذانه يعم كثير منهم بخلاف ما اذا كان مرتفعا كثيرا والسنة
 المتقدمة في الاذان أن يؤذن واحدا بعد واحد فان كان المؤذنون جماعة
 فيؤذنون واحدا بعد واحد في الصلوات التي أوقاتها ممتدة فيؤذنون في الظهر
 من العشرة الى الخمسة عشر وفي العصر من الثلاثة الى الخمسة وفي العشاء
 كذلك والصبح يؤذنون له على المشهور من سدس الليل الا يخرج الى طلوع
 الفجر في كل ذلك يؤذن واحد بعد واحد والمغرب لا يؤذن له الا واحد
 ليس الا

(فصل في الاذان جماعة) فان كثراؤذنون فزادوا على عدد ما ذكرنا
 يبتغون بذلك الثواب وخافوا أن يغفونهم الوقت ولم يسمعهم الجمع ان اذنا
 واحدا بعد واحد فمن سبق منهم كان أولى فان استوفاه فانه يؤذنون
 الجميع (قال) علماؤنا رجة الله عليهم ومن شرط ذلك أن يكون كل واحد منهم
 يؤذن لنفسه من غير أن يمشي على صوت غيره (وكذلك) الحكم في مذهب
 الشافعي رجة الله تعالى (قال) الشيخ الامام النووي رجة الله في كتاب
 الروضة له في باب الاذان من كلام الرافعي رجة الله فاذا ترتب للاذان اثنان
 فصاعدا فالمستحب أن لا يتراسلوا بل ان اتسع الوقت ترتبوا فيه فان تنازعوا
 في الابتداء أقرع بينهم وان ضاق الوقت فان كان المسجد كبيرا اذنا
 متفرقين في أقطاره وان كان صغيرا وقفوا معا واذنوا وهاذا ان لم يؤد
 اختلاف الاصوات الى تشويش فان أدى اليه لم يؤذن الا واحد فان تنازعوا
 أقرع بينهم انتهى (واذانهم) جماعة على صوت واحد من البدع المكرهه
 المخالفة لسنة الماضين والاتباع في الاذان وغيره متعين وفي الاذان آكد
 لانه من اكبر اعلام الدين (الان ترى) ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
 أراد أن يغزو قوما مهمل حتى يدخل وقت الصلاة فان سمع الاذان تركهم وان
 لم يسمعهم أغار عليهم (ولان) في الاذان جماعة جملة مفسدة (منها) مخالفة
 السنة (الثاني) أن من كان منهم صيته احسن الصوت وهو المطلوب في الاذان

خفي أمره فلا يسمع (الثالث) ان الغالب في الجماعة اذا اذنوا على صوت واحد لا يفهم السامع ما يقولون والمراد بالاذان انما هو نداء الناس الى الصلاة فذهبت فائدة معنى قوله حي على الصلاة حي على الفلاح الصلاة خير من النوم (الرابع) ان بعضهم يمشي على صوت بعض والمراد بالاذان ان يرفع الانسان به صوته مهما لم يكنه وذلك لا يمكنه في الجماعة كما تقدم (الخامس) ان الغالب على بعضهم انه لا ياتي بالاذان كله لانه لا بد ان يتنفس في اثنائه فيجد غيره قد سبقه بشئ منه فيحتاج ان يمشي على صوت من تقدمه فيتترك ما فاتته من ذلك ويوافقهم فيما هم فيه (السادس) انه قد مضت عادة المؤذن على السنة انه اذا اراد ان يؤذن عمل الحس من تضيخ او كلام مما من حيث انه يشعر به انه يريد ان يؤذن ثم بعد ذلك يشرع في الاذان هذا وهو يؤذن واحدا فكيف بالجماعة وما ذاك الا خيفة ان يؤذن ومن حوله على غفلة فقد يحصل بسببه لبعضهم رجفة فاذا كان هذا في حق المؤذن الواحد فما بالك بجماعة يرفعون اصواتهم على بغتة وقد تكون حامل فتأخذها الرجفة بذلك فتسقط وترتجف بذلك الاولاد الصغار وكذلك كل من ليس له عقل ثابت وتشوشهم كثير قل ان يقصر (وقد تقدم) ان اول من أحدث الاذان جماعة هشام بن عبد الملك فجعل المؤذنين الثلاثة الذين كانوا يؤذنون واحدا بعد واحد على المنار في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم يؤذنون بين يديه جميعا اذ اصعد الامام على المنبر واخذ الاذان الذي زاده عثمان بن عفان رضي الله عنه لما انكثر الناس وكان ذلك مؤذنا واحدا فجعله على المنار فهذا الذي احده هشام بن عبد الملك ولم يزد على الثلاثة الذين كانوا فيمن قبله يؤذنون واحدا بعد واحد شيئا (ثم احدثوا) في هذا الزمان على الثلاثة جمعا كثيرا كما هو مشاهد (وكذلك) زادوا على المؤذن الواحد على المنار فجعلوا هم جماعة وفعلم ذلك لا يخلو من احد امرين اما ان يكون ذلك منهم ابتغاء الثواب فالثواب لا يكون الا بالاتباع لا بالابتداع وان كان لاخذ الجماعة كية فالجماعة كية لا تصرف في بدعة كما انه يكره الوقف عليها ابتداء وبالجملة فكل ما خالف الشرع فاسده لا تنصرف في الغالب والله سبحانه الموفق

«(فصل في النهي عن الاذان بالالمان)» وليحذر في نفسه ان يؤذن بالالمان وينهى غيره عما أحدثوا فيه مما يشبه الغناء وهذا الم يمكن في جماعة يطربون تطربا يشبه الغناء حتى لا يهلم ما يهملونه من الفاظ الاذان الأصوات ترتفع وتخفض وهي بدعة مستهجنة قريبة اليه بدعا محدث أحد ثها بعض الامراء بدرس بناها ثم سري ذلك منها الى غيرها وهذا الاذان هو المعمول به في الشام في هذا الزمان وهي بدعة قبيحة اذان الاذان انما المقصود به النداء الى الصلاة فلا بد من تفهيم الفاظه للسامع وهذا الاذان لا يفهم منه شيء لما دخل الفاظه من شبه الهنوك والتغنى (وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من أحدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد) (وقد روى) ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاذان سهل سمع فان كان اذانك سهلا سمعها والا فلا تؤذن أخرجه الدارقطني في سننه (وقال) الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه وما أحدثوه التلحين في الاذان وهو من البغي فيه والاعتداء (قال رجل) من المؤذنين لابن عمر اني لأحبك في الله فقال له لكني أبغضك في الله فقال ولم يا ابا عبد الرحمن قال لانك تبغي في اذانك وتأخذ عليه أجرة (وكان) أبو بكر الأتجري رحمه الله يقول خرجت من بغداد ولم يحل لي المقام بها فادبته دعوا في كل شيء حتى في قراءة القرآن وفي الاذان يعني الاجارة والتلحين اه (والجواب) من بعض الناس حيث يردون على مالك رحمه الله تعالى في كونه يأخذ بعمل أهل المدينة والرجوع اليهم ثم انهم يستدلون على جواز هذا الاذان المذكور بأنه مما مضى عليه عمل أهل الشام على أن القاعدة تقتضي أن يكون كل ما حدث من جهة المشرق لا يعول عليه ولا يقتدى به لقوله عليه الصلاة والسلام الفتنة من هاهنا من حيث يطاع قرن الشيطان وأشار الى المشرق وما حدث بالشام الا من تلك الجهة (ثم انظر) رحمنا الله واياك الى البدعة اذا حدثت فان الشيطان لا يقتصر عليها او حدها بل يضم اليها بدعا ومحرمات (الآتري) انهم لما ان أحدثوا هذا الاذان تعدت بدعته الى محرم وهو أنهم يستعملون للامومين وهم في الصلاة بتلك الالمان وذلك كلام في الصلاة على سبيل

العدل لاندو شرعى فتبطل صلاتهم بذلك واذا بطلت صلاتهم سرى ذلك الى
فساد من انتم بتسميهم لما تقدم من ان المأموم لا يجوز له الاقتداء بالاحد
اربعة اشياء فان عدمت فلا اتمام في تلك الصلاة وهى ان يرى افعال الامام
فان تعذر فسماع اقواله فان تعذر ف رؤية افعال المأمومين فان تعذر فسماع
اقوالهم وهؤلاء ليسوا فى صلاة لما تقدم بيانه بخلاف ما تقدم من التسميع
جماعة بالالفاظ المفهومة فانه قد اختلف فى صحة صلاة من صلى بتسميهم
بناء على الاختلاف فى صلاتهم هل هى صحيحة او فاسدة وقد تقدم بيانه
» (فصل فى النهى عن الاذان فى المسجد) » وقد تقدم ان للاذان ثلاثة
مواضع المناور على سطح المسجد وعلى بابه واذا كان ذلك كذلك فيمنع من
الاذان فى جوف المسجد لوجوه (احدها) انه لم يكن من فعل من مضى الالهم
الآن يكون للجمع بين الصلاتين فذلك جائز فى جوفه وأما الاقامة فلا
تكون الا فى المسجد (الثانى) ان الاذان انما هو نداء للناس لياوتوا الى المسجد
ومن كان فيه فلا فائدة لندائه لان ذلك تحصيل حاصل ومن كان فى بيته فانه
لا يسمعه من المسجد فالباو اذا كان الاذان فى المسجد على هذه الصفة فلا
فائدة له وما ليس فيه فائدة يمنع (الثالث) ان الاذان فى المسجد فيه تشويش
على من هو فيه يتنفل او يذكرا أو يفعل غير ذلك من العبادات التى بنى المسجد
لاجلها وما كان بهذه المثابة فيمنع لقوله عليه الصلاة والسلام لا ضرر
ولا ضرار (ثم انظر) رحمتنا الله تعالى واياك الى هذه البدعة كيف جرت ايضا
الى بدع آخر (الترى) انهم لما ان احدثوا الاذان فى المسجد اقدمى العوام
بهم فصار كل من خطر له ان يؤذن قام واذن فى موضعه والغالب على بعض
العوام انهم لا يحسنون النطق بالفاظ الاذان فيزيدون فيه وبنية قصون ويكثر
التخليط حتى ان بعض الصبيان الصغار يؤذون فيجبهون بين تغيير الاذان
وبين التشويش على من فى المسجد من المتعبدين كما تقدم بيانه وشئ يجب مع
هذه المفاسد فية عين ان يجب بيت الله منه

» (فصل فى الطواف بالموذن فى اركان المسجد اذامات) » وينهى المؤذنين
عما احدثوه من الطواف باحدهم فى اركان المسجد اذامات (وكذلك)
ينهاهم عما احدثوه من التكبير والتهليل بتلك الاصوات المزعجة حين

يطوفون به فيه (وذلك) يمنع لوجوه (الاول) انه قد اختلف العلماء هل يدخل بالميت في المسجد للصلاة عليه والصلاة عليه فرض كفاية فأبالك بما ليس بفرض ولا سنة بل للعبث والبدعة واقامته في المسجد حتى يطوفون به بعد الصلاة عليه لا يجوز اتفاقا (الثاني) انه لما ان صلى عليه لم تدع ضرورة الى ابقائه في المسجد (الثالث) ان فيه تأخير دفنه ومن اكرام الميت الاسراع به وقد تقدم ان بعض الائمة من المتبعين كان رحمه الله اذا أتوا بالميت الى المسجد قبل صلاة الجمعة بدأ بالصلاة عليه وقال لا اله الا الله اذهبوا الى دفنه ولا الجمعة عليكم ان لم تدركوها بعد ذلك (الرابع) انه قد يخرج منه شيء من الفضلات في ذلك الزمان الذي يطوفون به فيه فيذهب المعنى الذي لاجله أمرنا بفسله (الخامس) ان فيه تشويش على من في المسجد كما تقدم وهذا نوع مما أحدثه بعض الشرفاء في الحجاز وهو انهم اذا مات لهم ميت ذكر كان أو أنثى صغيرا كان أو كبيرا فيدخلون به المسجد فيطوفون به البيت العتيق سمعا وذلك من المدح والامور المحمّدية وفيه من المفاسد ما هو أكثر مما ذكر من أجل الطائفتين بالبيت وحرمته ذلك المسجد على غيره وبعد المسافة في الدخول اليه والخروج منه الى غير ذلك

(فصل في أذان الشاب على المنار) وينهى المؤذنين عما أحدثوه من أذان الشاب على المنار لانه لم يكن من فعل من مضى (وقد تقدم) في أوصاف المؤذن أن يكون من اتقاهم ولا يعرف ذلك في الشاب (وينبغي) للمؤذن الذي يصعد على المنار أن يكون متزجلا لانه أغض اطرفه والغالب في الشاب عدم ذلك والمنار لا يصعد الا مأمون الغائلة (وقد كان) بعض الصالحين بمدينة فاس وكان يهتف امام المسجد الاعظم الذي هناك وكان للرجل الصالح ولد حسن الصوت فطلب من الامام أن يأذن لولده في الصعود على المنار ليؤذن فيه فأبى عليه فقال له ولم تمنعه قال ان المنار لا يصعد عليه عندنا الا من شاب ذراعا لان ذلك دليل على الطعن في السن فرغبه في ذلك فامتنع منه وقال أتريد أن تحدث الفتنة في قلوب المؤمنين والمؤمنات فقد تراه امرأة فتشغف به وكذلك هو أيضا قد يرى ما لا يمكنه الصبر عنه فتقع الفتنة وأقل ما فيه شغل القلوب بشئ كأنواعه في غنى (فانظر)

رحمنا الله تعالى وإياك كيف كان تحوزهم في هذا العهد القريب وكيف هو
الحال اليوم هذا وهم يؤذنون الاذان الشرعي من غير تمطيط ولا تميل ولا
تصنع الى غير ذلك مما احدثوه في هذا الزمان فيمنع من ذلك جهرا اذا كان على
المنار واما على باب المسجد فيجوز ذلك وكذلك على سطحه ان أمن ان
يكشف على أحد والله الموفق

(فصل في النهي عما احدثوه بالليل من غير السنة) وينتهي المؤذنين
عما احدثوه من التسبيح بالليل وان كان ذكر الله تعالى حسنا سرا وعانا
لكن في المواضع التي تركها الشارع صلوات الله عليه وسلامه ولم يعين فيها
شيئا معلوما وقد رتب الشارع صلوات الله عليه وسلامه للصبح اذا ناسب
طلوع الفجر واذا ناسب طلوعه وان كان المؤذنون في هذا الزمان يؤذنون
قبل طلوع الفجر لکنهم يفعلون ذلك على سبيل الاخفاء لتركهم رفع
الصوت به حتى لا يسمع (وهذا) ضد ما شرع الاذان له لان الاذان انما شرع
لاعلام الناس بالوقت (قال) عليه الصلاة والسلام ان بلالا ينادي بليل
فبكوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم (وقد ورد) اذان بلال كان ينوم
اليقظان ويوقظ الوسنان ومعنى ذلك ان من كان احيا الليل كله فاذا سمع اذان
بلال نام حتى تحصل له راحة ونشاط للصلاة الصبح في جماعة وان كان نائما فاذا
سمع اذان بلال قام وتطهر وأدرك ورده من الليل (وقد) اختلف العلماء
رحمهم الله في الاذان للصبح متى يكون فقبل بحد نصف الليل الا قول وقيل من
اول الثلث الاخير وقيل السادس الاخير وهو المشهور اعني انه يكون الوقت
كله الى طلوع الفجر محلا للاذان فيه (واذا) كان ذلك كذلك فقد قالوا
ان المؤذنين يرتبون في آذانهم حتى يكون الناس على يقين من أمر الوقت
الذي هم فيه حتى يتتهي والاعادة فيرتب المؤذنون على حسب ما يسمع الوقت
من عددهم المتقدم ذكره لکن يكون وقت اذان كل انسان منهم معلوما
لا يتقدمه ولا يتأخره فيكون الناس يعرفون بالعادة الا قول والثاني
والثالث وهو كذا الى المؤذن الا سحر الذي يؤذن عند طلوع الفجر وهو
الرئيس صاحب الوقت فينضبط الوقت بذلك على المصلين ويعرف كل انسان
منهم كم بقي من الوقت مما يسمع الغسل أو الوضوء أو الورد أو الاستبراء وغير

ذلك فيتم النظام على هذا الترتيب وهو واضطحا لاواكثر ثوبا لاجل الاتباع
بجملته ما احسنه من التسبيح وما يقولون فيه حتى ان بعضهم ليندب
الاطلال بصوت فيه مخزن يقرب من النوح في كثير من الاحيان ثم مع ذلك
لا يعرف الناس في الغالب اى وقت هم فيه من الليل بالنسبة الى طلوع
الفجر سيما وهم قد احدثوا زيادة على ما ذكرناه اذا قرب طلوع الفجر سكتوا
سكتة طويلة ثم يؤذن من افاق في حال سكوتهم فقهديخيل اليه انه
في اول الليل بعد فيقع بذلك الغرور لبعض الناس (ثم المحجب) من انهم يأتون
بالاذان الاول للصبح الذي قبل طلوع الفجر ويخفون ذلك فاذا فرغوا منه
رفعوا اصواتهم بما احدثوه من التسبيح فان الله وانا اليه راجعون السنة تخفى
وغير ما شرع يظهر (فان) قال قائل انما يخفون الاذان الاول للصبح خيفة ان
يصلى الناس عليه صلاة الصبح فتكون صلاتهم باطلة لا يقاها قبل دخول
الوقت (فالجواب) انهم لو امتثلوا السنة فبما قرروا من ترتيب المؤذنين واحدا
بعد واحد وان الاول معروف وقته وكذلك الثاني الى المؤذن الذي يؤذن
على الفجر كما تقدم لما انهم الوقت على احد من معهم وكانوا متبعين لسنة
نبيهم صلى الله عليه وسلم (وكذلك) ينبغي ان ينهاهم عما احدثوه من صفة
الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم عند طلوع الفجر وان كانت
الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم من اكبر العبادات واجلها
فينبغي ان يسلك بها مسلكها فلا توضع الا في مواضعها التي جعلت لها (الا
تري) ان قراءة القران من اعظم العبادات ومع ذلك لا يجوز للمكاف ان
يقراء في الركوع ولا في السجود ولا في الجلوس اعني الجلوس في الصلاة
لان ذلك ليس بمحل للتلاوة (فالصلاة والتسليم) على النبي صلى الله عليه وسلم
احدثوهما في اربعة مواضع لم تكن تفعل فيها في عهد من مضى والخبر كله في
الاتباع لهم رضي الله عنهم مع انها قريبة العهد بالحدث جدا اقرب مما
تقدم ذكره فيما احدثه بعض الامراء من التغني بالاذان كما تقدم (وهي) عند
طلوع الفجر من كل ليلة وبعد اذان العشاء ليلة الجمعة وبعد خروج الامام في
المسجد على الناس يوم الجمعة ليرقى المنبر وعند صعود الامام عليه يسلمون عند
كل درجة يصعدوها والكل في الاحداث قريب من قريب اعني في زماننا هذا

وأصل احداثه من قبل المشرق وتقدم الحديث عنه عليه الصلاة والسلام بقوله الفتنة من هاهنا وأشار الى المشرق (وقد تقدم) في أول الكتاب كيف كان خوف الصحابة رضي الله عنهم من الحديث في الدين وما جرى لهم من جمع القرآن وما جرى لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما لما رأى الطير الذي هناك وقع على الغدر ثم ارتفع عنه ووقع على ثوبه فعلم ذلك الموضع - على أنه اذا خرج يغسله فلما ان جاء الى غسسه له قال والله ما كون بأول من أحدث بدعة في الاسلام والصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم لا يشك مسلم أنهم من أكبر العبادات وأجلها وان كان ذكر الله تعالى والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم حسنا سرا وعلا لكان ليس لنا ان نضع العبادات الا في مواضعها التي وضعها الشارع فيها ومضى عليها اسلاف الامة الا ترى الى قول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان الله قد بعث اليها محمدا صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئا وانما نفعل كما رأينا به يفعل (ومن) كتاب الامام ابي الحسن رزين قال وعن نافع قال عطس رجل الى جنب عبد الله بن عمر فقال الحمد لله والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عمر وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله ما هكذا علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نقول اذا عطسنا وانما علمنا ان نقول الحمد لله رب العالمين انتهى (وما) تقدم ذكره فهو جواب لقول من يقول ان الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم شروع بنص الكتاب والسنة فكيف يمنع وقد تقدم جواب من اتصف بالانصاف وهو معدوم في الغالب الا ترى الى قول مالك رحمه الله ليس في زماننا هذا أقل من الانصاف فاذا كان الحال في زمان مالك على ما ذكره بالاك به اليوم في هذا الزمان (وقد) وقع لبعض الاكابر من العلماء انه لما ان سمع الحديث الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم من سبغ الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وسمي الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وختم المائة بلالة الا لله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر فقال هذا العلم انا اعمل من كل واحدة مائة فبقي على ذلك زمانا فראى في منامه ان القيامة قد قامت وحشر الناس الى المحشر والناس في أمرهم هول واذا بما نادى أين الذي اكون دبر كل

صلاة فقام ناس من ناس قال فقامت معهم فجلسنا الى موضع فيه ملائكة يعطون الناس ثواب ذلك وكنت اراهم معهم ويعطونهم ولا يعطوني شيئا فما زلت كذلك حتى فرغ الجميع فجلست وطابت منهم الثواب فقالوا الى مالك عندنا شيء فقلت لهم ولم اعطيتم اولئك فقالوا الى هؤلاء كانوا يذكرون الله دبر كل صلاة فقلت لهم وما كانوا يذكرون فذكروا انهم كانوا يسبحون الله ثلاثا وثلاثين الخ فقلت انا والله كنت اعمل من كل واحدة مائة فقالوا ما هكذا امر صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم بل امر بثلاث وثلاثين مائة عندنا شيء قال فانتهيت مرعوبا فتببت الى الله تعالى أن لا يزيد على ما قرره صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم شيئا فالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم متا كدة في جميع المحالات لكن اتخاذا عادة من المؤذنين على المنارة عند طلوع الفجر وغيره مما تقدم ذكره لم يكن ذلك مشروعا ولا فعله أحد من السلف الماضين رضي الله عنهم فتعزى ذلك في هذه الاوقات كالزيادة على المذكور المأشروع كما تقدم (ومع) ما ذكر من التعليل ترتب عليه مفاسد منها اربعة كتاب نهيته عليه الصلاة والسلام بقوله لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن فاذا نهى عليه الصلاة والسلام عن الجهر بالقرآن وتلاوته من أكبر العبادات وما ذاك الا لما يدخل من التشويش على من في المسجد ممن يتعبد اذا جهر به فما بالك بما يفعلونه فيه من هذه الطرق التي يعملونها في التسبيح وما يفعلونه فيه مما يشبه الغناء في وقت والنوح في وقت ونذب الاطلال في وقت وينشدون فيه القصائد وفي المسجد من المتعبدين ما هو معلوم فلا يبقى أحد منهم الا وقد وصل له من التشويش ما لا يخفاء فيه فيتفرق أمرهم وتتشوش خواطرهم (ولو قدرنا) أن المسجد ليس فيه أحد فيمنع أيضا لانه يصعدان يأتي الناس اليه (فأين هذا) مما روى عن سعيد بن المسيب رحمه الله حين كان في المسجد في آخر الليل يتعبد ثم دخل عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان اذ ذاك خليفة وكان حسن الصوت فجهر بالقراءة فلما ان سمعه سعيد بن المسيب رحمه الله قال لخادمه اذهب الى هذا المصلي فقل له اما ان تخفض صوته واما ان تتخرج من المسجد ثم اقبل على صلاته فجاء الخادم فوجد المصلي عمر بن عبد العزيز فرجع ولم يقل له شيئا فلما ان سلم سعيد بن

المسيب رحمه الله قال لمخادمه ألم أقل لك تنهى هذا المصلى عما هو بفعله فقال له هو والخليفة عمر بن عبد العزيز قال اذهب اليه وقل له ما أخبرتك به فذهب اليه فقال له ان سيدا يقول لك اما ان تخفض صوتك واما ان تخرج من المسجد تخفف في صلاته فلما ان سلم منها اخذنا عليه وخرج من المسجد قال ابن رشد رحمه الله وهذا من تواضعه في خلافته هذا وجه (الوجه الثاني) ان بعض العوام يأتون المسجد لاجل سماع التسيب بلك الاحسان والنعمة فيقع منهم اشياء من الزعمات وما يشبهها مما ينزه المسجد عنها (الثالث) ما أحدثوه فيه من صعود الشبان اذناك على المنار ولهم اصوات حسنة ونعمات تشبه الغناء فيرفعون عقيرتهم بذلك فكل من له غرض خسيس يصدر منه في وقت سماعه ما لا ينبغي كما تقدم وقد يكون ذلك سببا الى تعاقب قلب من لا خير فيه بالشاب الذي يسمعونه ويرتب على ذلك من الغتن اشياء لا تنحصر (ومن) ذلك ايضا ما يفعله بعض أهل المغرب من أنه اذا اذن المؤذن الذي يؤذن عند طلوع الفجر على ما تقدم من الترتيب اجتمع المؤذنون بجمعهم ونادوا على صوت واحد أصبح والله المجد ويكررون ذلك مرارا عديدة مع دورانهم على المنار وما يفعله من ذلك لا ضرورة ولا حاجة تدعو اليه لما تقدم من ان المؤذن الذي يؤذن على الفجر يكون وقته معلوما عند السامعين فمن سماعه منهم علم ان الفجر قد طامع فانهما صل ان كل ما جاء على خلاف ما احكمته الشريعة المطهرة ففساده عديدة لا تنحصر

• (فصل في التسخير في شهر رمضان) • وينهى المؤذنين عما أحدثوه في شهر رمضان من التسخير لانه لم يكن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا امر به ولم يكن من فعل من مضى والتخير كله في الاتباع لمسم كما تقدم سيما وهم يقومون الى التسخير بعد نصف الليل لان السحور لا فائدة فيه الا ان يعوى به الانسان على صوم النهار وذلك لا يحصل الا اذا فعل قبل طلوع الفجر بقليل كما ورد في الحديث عن زيد بن ثابت قال تسهرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام الى الصلاة قلت كم كان بين الاذان والسحور قال قدر خمسين آية فاذا تسهر الانسان في هذا الوقت فالغالب عليه انه لا يجوع الا بعد الظهور واذا جاع ذلك الوقت فسافة الفطر قريبة فتسهل لذلك العبادة ولذلك

سموا السحور الغداة المبارك لان وقت السحور قريب من وقت الغداة
ويحصل له مع ذلك اجر الصيام مع نشاط بدنه وتوفير عمره اقيام اليه لانه اذا
تسحر في الليل حصل له الكسل عن قيام الليل بسبب البخار الذي يصعد الى
دماغه فيدخل عليه فيغلبه النوم بخلاف ما اذا تسحر قريبا من طلوع الفجر
فانه اذا فرغ منه اشتغل بالطهارة لصلاة الغرض ثم دخل بعد اداء الغرض
في اوراده واشتغل بهائم تصرف بعد ذلك في مهماته فيحصل له التهيؤ في
اليه وخفة الصوم عليه في نهائه وينضبط حاله (فان) قال قائل انما
يتسحرون بعد نصف الليل خيفة أن يبقی الناس لا يعرفون الوقت الذي
يجوز لهم الاكل فيه (فالجواب) ما تقدم ذكره من أن المؤذنين اذا كانوا
على الترتيب المذكور علم الناس بسبب ذلك في أي جزءهم من الليل وهل
يا كاون ويشربون أم لا كما كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يعرفون
جواز الاكل باذان بلال ومنه باذان ابن أم مكتوم (واذا) كان ذلك
كذلك فلا حاجة تدعو الى ما أحدثوه من التسخير ثم مع ذلك فيه من المفساد
ما تقدم ذكره من التشويش على من في المسجد من المتسجدين (فان) قال
قائل هذا الذي ذكرتموه انما ينضبط به حال المسجد الجامع وما حوله امامن
بعد عنه فلا يسمعون المؤذنين ولا يعلمون في أي جزءهم من الليل (فالجواب)
ان المساجد قد كثرت فامن موضع الاوجبانه مسجد أو مساجد فيعمل في
كل مسجد اذانان بشرط العلم بصوت الاول والثاني على ما تقدم بيانه
فيكفرهم ذلك لان الاول منهما يدل على جواز الاكل والثاني يدل على منعه
اكن بشرط أن يكونوا تابعين في اذانهم للجامع أو يكون المؤذن من أهل
المعرفة بالاوقات والثقة والامانة والمسجد الجامع هو الذي يكون فيه
مؤذنون جهته على ما تقدم بيانه

(فصل في اختلاف العوائد في التسخير) اعلم أن التسخير لا أصل له في
الشرع الشريف ولا جل ذلك اختلفت فيه عوائد أهل الاقاليم فلو كان من
الشرع ما اختلفت فيه عوائدهم (الأتري) ان التسخير في الديار المصرية
بالجامع يقول المؤذنون تسحروا كالأوا واشربوا وما أشبه ذلك على ما هو
معلوم من أقوالهم ويقررون الآية الكريمة التي في سورة البقرة وهي قوله
تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الى آخر الآية ويكررون ذلك

مرار عديدة ثم يسهون على زعمهم ويقرءون الآية الكريمة التي في سورة هل
أفنى على الانسان حين من الدهر من قوله تعالى ان الابرار يشربون من
كأس الى قوله فان نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا والقرآن العزيز ينبي أن
ينزه عن موضع بدعة أو على موضع بدعة ثم يقولون في أثناء ذلك ما تقدمت
الإشارة اليه من انشاد القصائد وما ترتب على ذلك ويسحرون أيضا
بالطبله يطوف بها اصحاب الأرباع وغيرهم على البيوت ويضربون عليها
هذا الذي مضت عليه عادتهم وكل ذلك من البدع (وأما) أهل الاسكندرية
وأهل اليمن وبعض أهل المغرب فيسحرون بدق الابواب على اصحاب
البيوت وينادون عليهم قوموا كلوا وهذا نوع آخر من البدع فهو ما تقدم
(وأما) أهل الشام فانهم يسحرون بدق الطار و ضرب الشبابة والغناء
والهنوك والرقص واللهو واللاعب وهذا شنيع جدا وهو أن يكون شهر
رمضان الذي جعله الشارع عليه الصلاة والسلام للصلاة والصيام والتلاوة
والقيام قابله بضد الاكرام والاحترام فان الله وانا اليه راجعون (وأما)
بعض أهل المغرب فانهم يفعلون قريبا من فعل أهل الشام وهو أنه اذا كان
وقت السحور عندهم يضربون بالنفير على المنار ويكررونه سبع مرات ثم
بعده يضربون بالابواق سبعا أو خسا فاذا قطعوا حرم الاكل اذ ذلك عندهم
(ثم) الحبب منهم فيما يفعلونه من ذلك لانهم يضربون بالنفير والابواق في
الافراح التي تكون عندهم ويمشون بذلك في الطرقات فاذا مروا على باب
مجهود سكتوا واسكتوا ويخاطب بعضهم بعضا بقولهم احترموا بيت الله
تعالى فيكفون حتى يجاوزونه فيرجعون الى ما كانوا عليه ثم اذا دخل شهر
رمضان الذي هو شهر الصيام والقيام والتوبة والرجوع الى الله تعالى من
كل رذيلة ياخذون فيه النفير والابواق ويصعدون بها على المنار في هذا
الشهر الكريم ويقابلونه بضد ما تقدم ذكره وهذا يدل على ان فعل التسكير
بدعة بلا شك ولا ريب اذ انهم لو كانت مأثورة لكانت على شكل معلوم
لا يختلف حالها في بلدة دون أخرى كما تقدم فية عين على من قدر من المسلمين
عموما والتغير عليهم وعلى المؤذن والامام خصوصا كل منهم يغبر ما في قلبه
ان قدر على ذلك بشرطه كما تقدم بيانه فان لم يستطع ففي بلدة فان لم يستطع

ففي مسجد (تنبيه) وليحذر ان يغتر او يميل الى شئ من البدع بسبب
 ما مضت له من العوائد وترى عاينها فان ذلك سم وقل من يسلم من آفاتنا (وقد
 رأيت) بعض المغاربة وكان من البلاد الذي يصحرون فيه بالانفير والابواق
 لما ان سمع المسحورين في هذه البلاد يقولون تصهروا كلاوا واشربوا قال ما هذه
 البدعة وانكرها الاستئناس بها تربي عليه وماتربي عليه هو أكثر شناعة
 وقبحا وأقرب الى المنع مما أنكره هنا فالعوائد قل أن يظهر الحق معها
 الا بتأييد وتوفيق من المولى سبحانه وتعالى (ولاجل العوائد) وما ألقت
 النفوس منها أنكرت قريش على النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء به من
 الهدى والبيان وكان ذلك سببا لكفرهم وطغيانهم وعنادهم بقوله -م ان
 هذا الاسحر مبين سحر مسقر سحر يؤثر ان امشوا واصبروا على آهاتكم
 اجعل الالهة الهوا واحدا ما معناه هذا في الملة لا تنزع ان هي الاحياء تنزع
 الدنيا الى غير ذلك من الالفاظ التي كفروا بها بسبب ماتربوا عليه ونشأوا
 فيه (فالمحذر) المحذر من هذا الاسم فانه قاتل ومل مع الحق حيث كان وكان
 متيقظا لخلاص مة حجة بالاتباع وترك الابتداع واقبل نصيحة أخ مشفق
 فان الاتباع افضل عمل يعمل المرء في هذا الزمان والله يوفقنا وياك الميرضا
 بمنه فانه القادر عليه (سؤال وارد) فان قال قائل ان التصهير من البدع
 المستحبات (فالجواب) ان البدع قد قسمها العلماء على خمسة اقسام (بدعة
 واجبة) وهي مثل كتب العلم فانه لم يكن من فعل من مضى لان العلم كان في
 صدورهم وكشكل المصحف ونقطه (البدعة الثانية) بدعة مستحبة قالوا مثل
 بناء القنطرة وتنظيف الطرق لسلوكها وتزبيح الجسور وبناء المدارس والربط
 وما أشبه ذلك (البدعة الثالثة) وهي المباحة كالمنخل والاشنان وما شاكلهما
 (البدعة الرابعة) وهي المنكر وهه مثل الاكل على الخوان وما أشبهه (البدعة
 الخامسة) وهي المحرمة وهي أكثر من أن تحصر (منها) ما أحدثه النساء
 اللائي وصفهن عليه الصلاة والسلام في الحديث بقوله نساء كاسيات
 عاريات مائلات على رؤوسهن مثل أسمعة البخت لا يدخان الجنة ولا
 يجدن ربحها انتهى (وما) يقرب منه اتخاذ المساجد طريقا (ومنها) اتخاذها
 طائون وكل ذلك من اشراط الساعة كما تقدم (ومسئلة التصهير) لم تدع

ضرورة الى فعلها اذ ان صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه قد شرع
 الاذان الاول للصبح والاعلى جواز الاكل والشرب والثاني دالا على
 تحريمهما فلم يبق أن يكون ما يعمل زيادة عليه - ما لا بدعة مكرهه - لان
 المؤذنين اذا اذنوا مرتين على ما تقدم انضبطت الاوقات وعلمت (واذا) كان
 ذلك كذلك فينبغي أن ينهي الناس عما اعتادوه من تعليق الفوانيس التي
 جعلوها على جواز الاكل والشرب وغيرهما ما دامت معلة موقودة وعلى
 تحريم ذلك اذا أنزلوها وذلك يمنع فعله لوجوه (أحدها) ما ورد من ان الصحابة
 رضى الله عنهم لما كثرت الناس ذكروا أن يعملوا وقت الصلاة بشئ يعرفونه
 فذكروا أن يوقدوا نارا أو يضربوا ناقوسا كالنصارى وفي رواية وقال
 بعضهم اتخذوا قرنا مثل قرن اليهود فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالاذان بدلا عن ذلك ولم يفعلوا واحدا منها اذانها من خصال أهل الكتاب
 والنار يعبدونها الجحوس (الوجه الثاني) ان في ذلك تغيرا بالصوم اذ أنه قد
 تنطفي في أثناء الليل فيظن من لا يراها موقودة ان الفجر قد طلع فيترك الاكل
 والشرب وغيرهما وقد يكون مضطرا الى ذلك فيتضرر في صومه (الوجه
 الثالث) انه قد ينساها من هو موكل بها موقودة أو ينساها عنها فيظن
 من يراها كذلك ان الفجر لم يطلع فية طأ شيئا مما تقدم ذكره فيفسد به
 صومه (الوجه الرابع) انه قد تشبكت ولا يقدر من هو موكل بها على
 خلاصها فكيف كمالوجه الذي قبله وفيه مفسدة أخرى هي أكبر مما
 قبلها وهي مخاطرة من هو موكل بها بنفسه اذا اشتبكت وكانت موقودة
 وحاول خلاصها فانه قد يسقط فيموت وقد وقع ذلك والله الموفق

* (فصل في التذكار يوم الجمعة) * وينهي المؤذنين عما أحدثوه من التذكار
 يوم الجمعة لما تقدم من ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ولا أمر به ولا فعله
 أحده من السلف الماضين رضى الله عنهم اجمعين بل هو قريب العهد
 بالمحدث أحدثه بعض الامراء وهو الذي أحدث التغني بالاذان في المدرسة
 التي بناها كما تقدم وبدعة هذا أصلها يتبعين تركها (سؤال وارد)
 فان قال قائل الناس مضطرون الى التذكار لكي يقوموا من أسواقهم
 ويخرجوا من بيوتهم فباتوا الى المسجد (فالجواب) أنه لا يخلو حال من يأتي

الى الجمعة اما ان يكون بعيدا او قريبا فان كان قريبا من المسجد فلا اذان
الاول الذي فعله عثمان بن عفان رضي الله عنه يكفيه سماعه وان كان
بعيدا فهو لا يسمع الاذان الاول الذي للثد كارتبه اخذ لنفسه بالاحتياط
الا ترى ان السعي الى الجمعة يجب على الناس بحسب قرب مواضعهم
وبعدا وقد يتعين على بعضهم الاتيان الى الجمعة من طالع الشمس وعلى
بعضهم من الزوال بحسب ما ذكر من القرب والبعد (واذا) كان ذلك كذلك
فلا ضرورة تدعو الى ما حدثه ثم مع ذلك ترتبت عليه المفاسد المتقدمة ذكرها
اعني من التشويش على من هو في المسجد ينتظرا الجمعة وهم على ما يعلم من
حالهم منهم المصلين ومنهم الذين كروا التالى والمتفر الى غير ذلك كما تقدم (وهذه
البدعة) قد عمت بها البلوى في الاقاليم لكن كل اهل اقليم قد اختصوا
بعوائد كما مضى ذلك في التمهيد الا ترى ان التثد كارتبه الديار المصرية على
ما هو مشاهد وفي المغرب ليس كذلك بل يجتمع جماعة من المؤذنين
فيرفعون اصواتهم على المنار فيقولون الوضوء للصلاة ويدورون عليه مرارا
وهو بدعة ايضا (وذلك) مكره لوجوه (الاول) انه لم يكن من فعل من مضى
(الثاني) ان العامة سمعهم فيظنون ان الغسل للجمعة غير مشروع لها
والغالب انهم لا يسألون العلماء فتندرس هذه السنة بينهم ولو قدرنا انهم
ينادون الغسل لصلاة الجمعة فذلك يمنع ايضا لانه قد يكون من الناس من
يتعذر عليه الغسل للجمعة وهو الغالب فقد يكون ذلك سببا لترك الجمعة
لجهله وهو لا يسأل وينسب الغسل للجمعة ولا يقدر عليه فيترك الصلاة لاجل
ذلك (الثالث) ما ترتب على ذلك من التشويش على من في المسجد كما تقدم
بيانه

*(فصل) * قد تقدم ان المؤذنين للفجر يكونون على الترتيب المتقدم ذكره
وكذلك يكونون في اذان الظهر فيعلم المؤذن الاول والثاني والثالث
وهكذا الى الآخر الذي يصلى على آخر اذانه حتى يكون الناس على علم من
الوقت فيتأهبون للصلاة بايقاع الطهارة والمجلوس لا ينتظر الصلاة او
المجلوس في ذلك كما بينهم حتى يسمعوا المؤذن الآخر فيتركوا اذالك بيعةهم
ويشراءهم ويهرعون لصلاتهم حتى يقضوها (لكن) زاد بعض اهل المغرب
هنا بدعة وهي انه اذا فرغ المؤذن الآخر الذي يصلون على آخر اذانه يجتمع

جماعة المؤذنين فينادون على صوت واحد - حضرت الصلاة رحمة الله
ويدورون على المنار مرارا وكذلك يفعلون في العصر وكذلك يفعلون في
صلاة الصبح إذا أذن المؤذن على الفجر اجتمعوا بجمعهم ونادوا صبح والله الحمد
ويدورون على المنار مرارا وكل ذلك من البدع لانه لم يأت في الشرع ولم تدع
اليه ضرورة على ما تقدم ثم على الترتيب المذكور يرتبون جماعة في العصر
على ما تقدم بيانه وأما المغرب فليس لها الوقت واحد وقتها ضيق لا يسمع
المؤذنين جماعة واحد بعد واحد فيؤذن لها واحد ليس الا وقد تقدم أن
المؤذنين إذا تراجوا وكان ذلك منهم ابتغاء الثواب ولم يسبق أحدهم الآخر
أذنوا جماعة ~~مكل~~ منهم يؤذن لنفسه ولا يمشي على صوت رفيقه ويرتّب
المؤذنون في العشاء كما في الظاهر والعصر

(فصل في حكمه ترتيب الأذان) انظر رحمنا الله وإياك الى حكمه
الشرع في الأذان واحد بعد واحد كيف عمت منفعة للأمة إذ أن صاحب
الشرع صلوات الله عليه وسلامه قال إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول
وأخبر عليه الصلاة والسلام أن من حكاه له مثل أجره ولو كان المؤذن
واحدا ليس الالفاظ هذه الغضبية على كثير من الأمة إذ أنه قد يكون
المكاف قاهدا لقضاء حاجته أو في سوقه مشغولا لا يسمعه أو في أكله أو
شربه أو نومه الى غير ذلك من الأعذار فلو كان المؤذنون جماعة يؤذنون
في فور واحد لقاتتهم - كما به فاذا أذنوا على الترتيب السابق واحد بعد
واحد فمن كان له عذر في ترك حكاية المؤذن الا قول أدرك الثاني وكذلك
قد يتنبه النائم من نومه فيحكيه ويعلم في أي وقت هو من إيقاع الصلاة فتعم
المنفعة للأمة (وقد ورد) أربعة مواضع لا يرد فيها الدعاء عند اصطفاة
الناس الى الجهاد وعند اصطفاةهم الى الصلاة وعند سماع النداء وعند
نزول المطر (فاذا) حكى المكاف المؤذن ودعا باختياره استحبابه ان شاء
الله تعالى لا وعدا الجميل (ومثل) هذه المحكمة التحية المباركة ما نقل عنه
عليه الصلاة والسلام من قوله عليه الصلاة والسلام لعبد الله بن عمرو بن
الناص رضي الله عنه صم يوما وأفطر يوما فقال اني أطيق أفضل من ذلك
فقال عليه الصلاة والسلام لا أفضل من ذلك ثم انه عليه الصلاة والسلام

لم يفعل ذلك في حق نفسه المكرمة بل قال الواصف لصومه عليه الصلاة والسلام انه كان يصوم حتى يقول انه لا يفطر ويفطر حتى يقول انه لا يصوم وما اكمل صيام شهر رجب الا رمضان (وذلك) منه عليه الصلاة والسلام توسعة على الامة وأخذ منه بالافضل والا على الا ترى انه لو صام يوما وأفطر يوما الفاسدت تلك الفضيلة على كثير من الامة مثل المسافر والمريض والمحائض وعلى ما فعله عليه الصلاة والسلام يدرك كل منهم الفضيلة بكاملها وذلك نصف الدهر (ومثل) ذلك أيضا ما أخبر به عليه الصلاة والسلام عن صلاة نبي الله داود عليه الصلاة والسلام انه كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ولم يفعله عليه الصلاة والسلام في نفسه المكرمة بل قال الواصف لقيامه انه عليه الصلاة والسلام كان لا تريد أن تراه في جزء من الليل قائما الا رأيتته نائما ولا تريد أن تراه في جزء من الليل نائما الا رأيتته قائما وما ذاك الا لرفقه عليه الصلاة والسلام بأمته حتى لا تفوتهم فضيلة اتباعه عليه الصلاة والسلام فمن نام منهم في جزء من الليل أدرك الجزء الاخر فسبحان من أهله للرفق بأمته ورفع المشاق عنهم ويسر عليهم كيف لا وقد قال سبحانه وتعالى في صفته معهم يا مؤمنين رؤوف رحيم اللهم اجعلنا من أمته بحرمة عندك لارب سواك

• (فصل) • وفيه من المؤذنين عملا أحدثوه من وقوفهم على أبواب المساجد وقولهم الصلاة رحمكم الله حضرت الصلاة الصلاة يا أهل الصلاة الى غير ذلك من الالفاظ المعهودة منهم لان الشارع صلوات الله عليه وسلامه قد شرع للكاف حضور الصلاة بسماعه الاذان فالزيادة عليه بدعة (هذا) وجه (الوجه الثاني) انه اذا فعل ذلك بقي الاذان الشرعي كأنه لا معنى له لان الناس اذا دعوا لذلك يتكلمون على وقوف المؤذن على أبواب المساجد وعلى قوله المنة ثم ذكره واذا كان ذلك كذلك فالغالب من الناس انهم اذا سمعوا الاذان الشرعي لم يهرعوا الى المسجد لانه على ما وصفنا وذلك كله من المحدث في الدين (وقد كان) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اراه في طريق بالبصرة افسح المؤذن فدخل الى المسجد يصلي فيه الغرض فركع فبينما هو في أثناء الركوع واذا بالمؤذن قد وقف على باب المسجد وقال حضرت الصلاة

رحمكم الله ففرغ من ركوعه وأخذ نعليه وخرج وقال والله لا أصلي في مسجد فيه بدعة

(فصل) وكذلك ينهاهم عما أحدثوه من قراءة ان الله فالق الحب والنوى وقوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن عند ارادتهم الاذان للفجر وان كانت قراءة القرآن كلها بركة وغيره لكن ليس لنا ان نضع العبادات الاحديث وضعا صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه كما تقدم بيانه

(فصل في النهي عن النداء على الغائب بالابنبي) وينهى المؤذنين عما أحدثوه من النداء على الغائب بالالفاظ التي فيها التزكية والتعظيم لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزكوا على الله أحدا والميت مضطرا الى الدعاء والتزكية ضد ما هو مضطرا اليه من الدعاء اذا نها قد تكون سببا لعذابه أو توبيخه فيقال له أهكذا كنت وقد وقع هذا منهم كثيرا في منامات رؤيت لهم في هذا المعنى (ألا ترى) الى قولهم الصلاة على الرجل العالم العامل الصالح العابد الورع الزاهد الناسك الحاج الى بيت الله الزائر قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان الدين الى غير ذلك من الالفاظ المعهودة منهم في هذا المعنى (فان) قال قائل ان مذهب الشافعي رحمه الله جواز الصلاة على الغائب (فالجواب) أنه لا نكرك مذهب بل نكرك ما انكره الشارع صلوات الله عليه وسلامه من التزكية المذكورة فلو قال المؤذن مثلا الصلاة على العبد الفقير الى الله النازل بفنائنه المضطرا الى رحمة واحسانه فلان باسمه الشرعي وما أشبه هذا من الالفاظ فان ذلك لا ينكر ولا يكره وهذا على مذهب من أجاز الصلاة على الغائب كما تقدم لكن يخاف أنه يكون ذلك نعيما أقول بعض الصحابة رضي الله عنهم اذا نامت فلا تؤذنوا بي أحد فاني أخاف أن يكون نعيما وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن النعي

(فصل في النهي عن مشي المؤذنين أمام الجنائز) وينهى المؤذنين عما أحدثوه من مشيهم أمام الجنائز ورفعهم أصواتهم بالكبير كتكبير العيد فان فعل ذلك أمام الجنائز بدعة قريية العهد بالحدوث كان أول من

أحدثها وال من الولاية قريب العهد جدا أحدثها على جنازة كانت
له ثم سري ذلك الى أن فعله بعض من له الرياسة في الدولة ثم انتشر ذلك
وشاع حتى صار عند الناس أن من لم يفعل ما قام بحق ميتته وباليتمه لو وقف
الامر على هذا الحد لكان زادوا على ذلك اعتقادهم انهم في طاعة وخير وبركة
وهم في الحقيقة على ضلالتهم يظنون وقد تدعى ان المؤمن يكون متصفا
بالديانة والامانة ومن اتصف بالبدعة فقد تعذر وصفه بذلك

* (فصل في عقد النكاح في المسجد) * وينبغي للامام أو المؤذن أن يتقدم
الى نهى الناس عما أحدثوه حين عقد النكحة في المسجد من اتيانهم
بالمباخر المفضضة وذلك لا يجوز على كل حال في بيت ولا غيره وان كان نفس
البخور والطيب مندوبا اليه في المسجد مع انه قد قال مالك ان الصدقة بمن
ذلك افضل ولكن يمنع لاجل ظرفه لانه مفضض (وأما) فرش البسط في
المسجد فهو وبدعة ولو كانت في البيوت لكان ذلك جائزا بشرط أن لا يقصد
بفرشها المباهاة وما شاكلها وهذا كله من باب المجهالة وذلك اذا كان
الفاعل اهـ زامن عامة الناس الذين لم يتأبوا بالعالم ولا يسألوا عما وقع لهم
وأما ان كان ممن يقرأ العلم لم فهو من باب الغفلة عن احكام الله تعالى وعما
يجب على المرء في دينه من الامر والنهي والتشبه بمن تقدم ذكرهم من أهل
الجاهلية والرعونة ثم ينضم الى ما ذكر في المسجد مما ينزه عنه من الالفاظ
التي تقتضي التزكية والتمتع ظاهرا لو كانت في الشخص أو الكذب ان لم تكن
فيه وكلاهما لا يجوز وكذلك ما يقع منهم من القاق والايمان والغالب
ان الايمان اذا كثرت فان الحنث فيها واقع فيحذر من أن يسمع في شئ من
هذا جهده والله المستعان

* (فصل في تنهئ الامام للجمعة) * ويتأكد في حق الامام خصوصا الغسل
للجمعة وان كان نظيفا في نفسه لوجوه (الاول) أن الغسل للجمعة مختلف
في وجوبه وقد تقدم (الثاني) أنه قدوة للاقتدين فقد يراه أحد حين صلاة
الجمعة بالوضوء وحده أو يسمع عنه ذلك فيقتدى به في ترك هذه السنة
المؤكد (الثالث) ان الامام من صفته أن يكون اكملهم حالا ومن صلى
الجمعة بغير غسل فهو ناقص حالا من اغتسل

«فصل في ذكر الاشياء التي ينبغي للامام أن يتجنبها في نفسه» قد تقرر في الشريعة أن أحسن لباس الناس البياض (لقوله) عليه الصلاة والسلام خير لباسكم البياض انتهى فينبغي للامام أن يبادر إليه قبل غيره لانه قدوة كما تقدم (وقد) قال الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه ومن أفضل ما يلبس البياض ولبس السواد يوم الجمعة ليس من السنة ولا من الفضائل أن يتطير الى لبسه انتهى (فان) كان الثوب جديداً فليمثل السنة حين لبسه بأن يسمى الله تعالى ثم يقول ما ورد في السنة من الدعاء عند لبسه الثوب الجديد وذلك أن يقول اللهم اني أسألك خير هذا الثوب وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له انتهى ثم يقول اللهم اجعله لي عوناً على طاعتك (ويستحب) لمن رأى الثوب الجديد على غيره أن يقول له تبلى ويخاف الله تعالى (وقد ورد) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه تبلى وتخافني (وقد) خرج أبو داود في سننه عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استجد ثوباً سماه باسمه اما قميصاً او عمامة زاد الترمذي أورداً ثم يقول اللهم لك الحمد اذ كنت كسوة نبيه أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له (قال) أبو بصرة وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا لبس أحدهم ثوباً جديداً قيل له تبلى ويخاف الله تعالى (ومنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل طعماً فقال الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقنيه من غير حول منى ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن لبس ثوباً فقال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من غير حول منى ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (وان) كان غير جديد فالتمسية لا بد منها عند لبسه وعند خلعها كما تقدم (وينبغي) أن يكون غالب لباسه البياض سيما للخطبة وان كان لبس السواد جائزاً لان النبي صلى الله عليه وسلم لبسه وخطب فيه لكن المواظبة على لبسه للامام للجمعة دون غيره بدعة فينبغي أن يلبس البياض ولو كان يوماً ما حتى يخرج بذلك من هذه البدعة ما لم يؤد لبس البياض الى توقع فتنة أو ضرر يلحقه (وكذلك) الرئيس يتجنب ما يتجنبه الامام (وكذلك) يتحفظ من غرز الهم فيما يتطلمس به أو يتجم على ما تقدم في باب اللباس (وكذلك) لا يلبس الخفين وان كان

لبسهما حائزا سفرا وحضرا لئلا يكن لبسهما لأجل الخطبة وصلاة الجمعة بدعة أيضا (وكذلك) يتحفظ من جعل الأعلام السود على المنبر حال الخطبة فان ذلك من البدع أيضا اللهم الا أن يتوقع الغتنة بزوالها فيتمين عليه أن يذكر ذلك بقلبه والله أعلم

« (فصل في خروج الامام على الناس يوم الجمعة) » وينبغي له أن يتحفظ من هذه البدعة التي يفعلها بعض الخطباء وهو أنه اذا خرج على الناس يوم الجمعة لا يسلم عليهم والسلام مشروع عند لقاء المسلم لآخيه المسلم وذلك سنة معمولة بها مشهورة معروفة فكيف يتركها الامام وهو قدوة لغيره فيخالف السنة في أول دخوله لبيت ربه وهذا لا يليق به ولا ينعصبه وينبغي له أن يتحفظ في نفسه حين دخول المسجد فيعمل الآداب المتقدمة ذكرها لانه قدوة كما تقدم فلو فعل غير ذلك مرة لاقتدى الناس به

« (فصل) » وينبغي له أن ينهى المؤذنين عما أحدثوه من أن الامام اذا خرج على الناس في المسجد يقوم المؤذنون اذذاك ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم يكررون ذلك مرارا حتى يصل الى المنبر وان كانت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من أجل العبادات كما تقدم

« (فصل في صعود الامام على المنبر) » وينبغي له أن يأخذ السيف أو العصا أو غيرهما بيده اليمنى اذا نهى السنة ولا تناول الطهارات انما يكون باليمين والمستقذرات بالشمال ولا حجة ان قال انه يأخذها باليسار لكونه أيسر عليه في مناواته اذا أراد أحد اغتيلاله لان هذا المعنى مما يختص بالامراء الذين يخافون على أنفسهم القبلة وهذا مأمون في هذا الزمان في الغالب اذا أن الامام ليس له تعاقب بالامارة في الغالب حتى يغتاله أحد

« (فصل في كيفية صعوده على المنبر) » وينبغي له اذا أراد أن يصعد المنبر أن يسمى الله تعالى ويقدم اليمين كما تقدم (ويحذر) أن يضرب بمافي يده على درج المنبر لوجهين (أحدهما) انه لم يكن من فعل من مضى والخبر كله في الاتباع لهم كما تقدم (الثاني) أن المنبر وقف والضرب عليه على الدوام مما يضربه ويخلفه وان كان قد قال بعض الناس بجوازه لكنه محجوج بما ذكر من الاتباع (وكذلك ينهى المؤذنين عن الصلاة والتسليم عند كل ضربة

يضرها عليه فان ذلك من البدع أيضا ولا يطول على الناس في رقيه المنبر
الا ضرورة من كبر سن أو ضعف بدن فاذا وصل الى الموضع الذي يخطب
عليه أقبل بوجهه على الناس وجلس من غير سلام من المؤذنين وان كان قد
ورد فيه حديث لسنن الذي استقر عليه همل الساف رضوان الله عليهم
تركه اذ ذلك وبعضهم يسلم ويزيد فيه بدعة وهو ان يشير بيده الى الناس
ولا يقف مستقبل القبلة وييسط يديه ليدعو اذ ذلك لان علماء نازحة الله
عليهم قد عدوا ذلك من البدع

(فصل في فرش السجادة على المنبر) وليحذر أن يفرش السجادة على
المنبر لان ذلك بدعة اذ انه لم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد
من الخلفاء بعده ولا عن أحد من الصحابة ولا الساف رضى الله عنهم أجمعين فلم
يبقى الا أن يكون ذلك بدعة ولا ضرورة تدعو اليه لانه ليس بموضع صلاة
(وكذلك) ينبغي أن يمنع ما يفرش على درج المنبر يوم الجمعة فانه من باب
الترفه ولم يكن من فعل من مضى فهو بدعة أيضا (وينهى الرئيس) عما
أحدثه من ندائه عند ارادة الخطيب الخطبة بقوله للناس أيها الناس صح
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا قلت لصاحبك والامام يخطب
يوم الجمعة أفصت فقد اغوت أنصت وارجمك الله انتهى (والعجب) من بعض
الناس انهم ينكرون على مالك رحمه الله أخذه بعمل أهل المدينة ويستحسنون
هذا الفعل ويحبون على صحته بأنه من عمل أهل الشام وعادتهم المستمرة
وقد تقدم (وكذلك) ينهاهم أيضا عما أحدثوه من صعود الرئيس على المنبر مع
الامام وان كان يجلس دونه وذلك يمنع لوجهين (أحدهما) أن الرئيس بهذا
الفعل يخالف السنة في استقباله للخطيب في حال الخطبة ورمقه بعينه لانه
مستدبر له اذ ذلك (والثاني) أنه لم يرد أن أحدا من مضى جلس مع الخطيب
على المنبر (والعجب) منه انه يأتي بنص الحديث المتقدم ثم يأمرهم بالانصات
بعده بقوله أنصت وارجمك الله ثم يفعل ضد ذلك ويأمرهم بالكلام فية ~~كلم~~
ويستدعي الكلام بقوله آمين اللهم آمين غفر الله لمن يقول آمين اللهم صل
عليه صلى الله عليه وسلم وقوله رضى الله عنهم أجمعين (والحجة) لمن يقول
ان مذهب الشافعي رحمه الله ان الخطيب اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم

فلا بأس أن يصلي عليه السامع يرفع صوته بذلك لان رفع الصوت هو أن
يسمع المرء نفسه ومن يليه على ما يعهد من عمل السلف في جهرهم في مواضع
الجهر لا على ما يعهد من زعقات المؤذنين فان ذلك خارج عن حد السمعت
وحال الخطبة حال خشوع وحضور اذ انما يبدل عن الركعتين في الظهر على
قول بعضهم فلا يجوز فيها الا ما يجوز في الصلاة أعني الانصات عند قراءة
الامام (ومذهب) مالك رحمه الله ان الخطيب اذا ذكر الجئة أو النار أو ذكر
النبي صلى الله عليه وسلم ان السامع يسأل ويستعبد ويصلي على النبي صلى
الله عليه وسلم عند سماعه لذلك سرا في نفسه (زاد) أشهب ان الانصات
أفضل له فان فعل فسرأ في نفسه ولو عطس فيحمد الله سرا في نفسه ومن
سمعه فلا يشتمه فان جهل فشتمه فلا يرد عليه والانصات على مذهب مالك
رحمه الله واجب على الصفة التي ذكرت على من سمع الخطبة وعلى من لم
يسمعه وعلى من كان في المسجد أو خارجه ممن ينتظر صلاة الجمعة
(ومذهب) الشافعي رحمه الله تعالى ان الانصات يجب على أربعين وما زاد
على ذلك فالانصات مندوب في حقهم ولا شك ان ترك المندوب في هذا الوقت
الفاضل يعقّب سماعاً على ما تقدم من القول بان الخطبة بدل عن الركعتين في
الظهر وبالجمل ففعل السلف أولى ما يبادر اليه كان الفعل واجباً ومندوباً
وقد كانوا جميعاً منصتين (وقد) قال مالك رحمه الله ليس العمل على فعل عبد
الله بن عمر رضي الله عنهما حين سمع رجلين يتكلمان في حال الخطبة فخصهما
ان اصهتا قال لا تحصيهما بمنزلة قوله لهما السكنا فاذا كان عمل الساف على
هذا الذي ذكره فالمبادرة الى اتباعهم أفضل وأعلى كما تقدم فانهم على الهدى
المستقيم (وينبغي له) ان يجتنب التعمير في خطبته والتصنع فيها (وكذلك)
يجتنب تطويل الخطبة وتقصير الصلاة (لما) رواه مالك في موطنه عنه عليه
الصلاة والسلام انه قال أنتم في زمان كثير فقهائوه قليل قراؤه تحفظ فيه
حدود القرآن وتضيع حروفه قليل من يسأل كثير من يعطى يطيلون فيه
الصلاة ويقصرون الخطبة يبدون فيه أهمالهم قبل أهوائهم وسبأني على
الناس زمان كثير قراؤه قليل فقهائوه تحفظ فيه حروف القرآن وتضيع
حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى يطيلون فيه الخطبة ويقصرون فيه

قوله مشته بفتح
الميم وكسر الهمزة
وتشديد النون
اي علامة ا

الصلاة يبدون فيه أهواهم قبل أعمالهم انتهى (فهذا) داليل واضح لما
وردان ماول الصلاة وقصر الخطبة مثنة من فقه الرجل فليتحفظ على هذا فإنه
من أكبر الأصول المعتبرة في الخطبة والصلاة (وأما) ترضي الخطيب في
خطبته عن الخلفاء من الصحابة وبقية العشرة وباقي الصحابة وأهات المؤمنين
وعتره النبي صلى الله عليه وسلم رضى الله عنهم أجمعين فهو من باب المندوب
لا من باب البدعة وان كان لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء بعده
ولا الصحابة رضى الله عنهم لكن فعله عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لا أثر
كان وقع قبله وذلك ان بعض بنى أمية كانوا يسبون بعض الخلفاء من
الصحابة رضى الله عنهم أجمعين على المنابر في خطبتهم فلما أن ولي عمر بن عبد
العزيز رضى الله عنه أبدل مكان ذلك الترضى عنهم وقد قال مالك رضى الله
عنه في حقه هو امام هدى وأنا قد دى به (وينبغي) له أن يكون في خطبته
على حال خشوع وتضرع لانه يعظ الناس والمقصود من الموعظة حصول
الخشوع والرجوع الى الله سبحانه وتعالى باتباع أمره واجتناب نهيه
والخوف منه والخوف مما أوعده وقوة الرجاء فيما وعده وحسن الظن به
سبحانه وتعالى فاذا كان الخطيب مستعملا في نفسه ما ذكر كان ذلك ادعى
الى قبول ما يليق به الى السامعين لاتصافه بما اتصف به هو في نفسه كما مر في
المؤذن اذا أذن ينبغي له أن يكون على طهارة اي اذرا فعل ما نادى اليه أولا
فيكون ادعى الى صدق القلوب لان العلم اذا خرج من عامل تشبث بالقلوب
واذا خرج من غيره انساب عن القلوب على ما قاله علماءنا راحة الله عليهم وقد
تقدم انه يتجنب في خطبته التصنع لان التصنع اذا وقع فهو الداء الذي ليس
له دواء في الغالب اذا أنه يشبه النفاق بل هو النفاق بعينه اذ أن معنى النفاق
أن يظهر بلسانه وجوارحه ما ليس في قلبه أسأل الله السلامة بجمه
(فصل في اسلام الكافر في حال الخطبة) * وينبغي له أن يتجنب هذه
البدعة التي يفعلها بعضهم وهي أن الكافر يأتي الى الخطيب فيسلم على
يديه في غير الجمعة ثم يعود وباقي ثانيا والخطيب على المنبر حتى يتلفظ بالاسلام
على رؤس الناس ويقطع الخطيب الخطبة بسببه وتقع ضجة في المسجد ينزه
المسجد عنها وهو قد كان اسلم قبل ذلك كما تقدم ولا يجوز له أن يقطع ترتيب

الخطبة لاجل هذا لانه كان مسلما قبل ولا عذر له في أنه يجدد الاسلام اذ ذاك
ليشتهر اسلامه بين المسلمين ويعرفوه بذلك حتى لا يعود الى ما كان عليه
من الكفر لما تقدم من اسلامه لانه بنفسه اسلامه جرت عليه احكام المسلمين
وعرفه من عرفه منهم فلا ضرورة تدعو الى ما يفعله من ذلك ولو قدرنا
انه الآن اسلم فبمعين على الخطيب أنه يأمر بالخروج من المسجد ويأمر
من يخرج معه من المسلمين حتى يغتسل ان كان جنباً ولو لم تتقدم له جنابة في
حال كفره فيغتسل للاسلام فان ترك الغسل على قول بعضهم فالوضوء
لا بد منه ليصلي به الجمعة

(فصل) فاذا فرغ من خطبته ودعائه فيها فليختمها بقوله تعالى ان
الله يأمر بالعدل والاحسان الى آخر الآية اوبقوله اذكروا الله يذكركم او
ما في معناه فاذا فرغ منه فليقم المؤذن الصلاة فاذا دخل المحراب فينبغي له
ان يصلي على ما هناك من المحصر ويترك السجادة اذ ان اتخاذها للصلاة
بدعة الا ضرورة التحفظ من الفجاسة ولا ضرورة تدعو اليها في هذا الموضع
اذ ان المحراب له هيبة ولا يدخله احد في الغالب سيما الصبيان الصغار
ومن لا يؤبه له فان الغالب من احوالهم أنهم لا يقرّبون موضعه فهو على أصله
من الطهارة (والامام) ينبغي له أن يكون أفضل القوم في كل الاحوال ومن
ذلك ان لا يسجد على حائل بينه وبين الارض فانه السنة والمأدب الضرورة
الى المحصر الغروشة هناك فعات وقد كان عمر بن عبد العزيز رضى الله
عنه يبأسر الارض بوجهه ويديه في سجوده لا يحول بينه وبين الارض
شيئ وكذلك كان حال أكثر السلف رضى الله عنهم فن قدر على ذلك فهو
الاولى والا فضل في حق الله -م الا ان تدعو ضرورة الى ذلك فأرباب
الضرورات لهم احكام اخرو دين الله يسر (فاذا) استوى قائماً في المحراب
فالسنة الماضية ان يكون قريماً من المأمومين (وقد) كان الامام من السلف
رضى الله عنهم يقرب ان تمس ثيابه ثياب المأمومين (وقد قالوا) ان من فقه
الامام قربه من المأمومين وذلك لفوائدها (منها) انه قد يطرأ عليه
في صلاته ما يوجب خروجه منها فلا يحتاج الى كلام ولا الى كثير عمل
في الاستخلاف بل يمتدده الى من يستخلفه فيقدمه (ومنها) انه قد يسهر

في صلاته فيسبحون له فلا يسبحونهم فاذا كان قريبا منهم سمعهم في الغالب
وتداركوا ملاقة ذلك بمسهم له وتبديهم له عليه فيعتدرك اصلاح ما اخل به
(ومنها) انه قد يكون في ثوبه نجاسة لم يشعر بها فاذا كان قريبا منهم ادركوها
فذهبوه عليها الى غير ذلك (ولم يكن) للسلف رضوان الله عليهم محراب وهو
من البدع التي احدثت لئلا يبدعوا مستحبة لان اكثر الناس اذا دخلوا
المسجد لا يعرفون القبلة الا بالمحراب فصارت متعينة (لكن) يكون المحراب
على قدر الحاجة وهم قد زادوا فيه زيادة كثيرة والغالب من بعض الائمة
انهم يصلون داخل المحراب حتى يصيروا بسبب ذلك على بعد من المأمومين
وذلك خلاف السنة (ثم) انه يخرج نفسه بذلك من الفضيلة الكاملة لان باقي
المسجد افضل منه (الآثرى) ان علماءنا رحمة الله عليهم قالوا فيمن اضطر الى
النوم في المسجد انه ينام في محرابه لانه اخف من باقي المسجد بل ينبغي له انه
اذا كان المسجد لم يضق بالناس فلا يدخل الامام الى المحراب فان ضاق بهم
فلا يدخل على الصفقة المتقدمة لانه اذا لم يدخل يحسك بوقوفه خارجا عنه
موضع صف من المسجد وهو قد يسع خلقا كثيرا (وايحذر) من هذه البدعة
الآخري التي يفعلها بعض الائمة وهو انهم لا يعتنون بتسوية الصفوف ثم ان
الامام يلتفت عن يمينه ويقول استواءيرحكم الله ثم يلتفت عن شماله
ويقول مثل ذلك ويقول له الرئيس أو أحد المأمومين كبر رضى الله عنا
وعنك هذا فاعلمهم سواء كان في الصف خال أو لم يكن ولو كان ثم خال لم يسده
احدية وله وهذا كله من البدع المحادثة بعد السلف رضوان الله عليهم (وقد
كان الائمة من السلف رضى الله عنهم يوكلون الرجال بتسوية ائمتهم عثمان
ابن عفان رضى الله عنه ثم لا يكبرون حتى ياتي من وكلوهم بذلك فيخبروهم
أنها قد استوت فيكبرون اذذاك (وقد) جاء في الحديث عنه عليه الصلاة
والسلام انه قال اتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم (وقد) نقل
عن السلف رضى الله عنهم ان ثيابهم كانت تنقطع من جهة المنكب أولا
اشدة تراسهم في صلاتهم وهذه السجادات تمنع من ذلك ضرورة لانها
تبسط على موضع في المسجد يزيد على قدر ما يحتاج اليه صاحبها في قياسه

وسجوده اللهم إلا أن يضم إليه من بجانبه حتى يصلي معه عليها فيخرج
عن باب الكراهة لكن يدل على صاحبها وجه آخر وهو أنه إذا كان
من يصلي إلى جانبه متورعا أو في كسب صاحبها علة شبهة أو حرام وقد يكون
كسبه حلالا لكن يمتنع من وجه آخر وهو تخريجه من دخول المنية عليه
وإذا كان ذلك كذلك فلا يفعل لأنه يأتي إلى فعل مندوب وهو التواضع
في الصف فيقع في محرم أو مكروه.

(فصل في دخوله في الصلاة) فإذا استوت الصفوف فليكن إذا ذلك
الدخول في الصلاة بقلبه ولا ينطق بلسانه ولا يجهر بالنية فإن الجهر بها
من البدع (واختلف) في النطق باللسان هل هو بدعة أو كمال (فقال)
بعضهم هو كمال لأنه أتى بالنية في محله وهو القلب ونطق بها اللسان وذلك
زيادة كمال هذا لما يجهر بها (وقال) بعضهم إن النطق باللسان مكروه
ويحتمل ذلك وجهين (أحدهما) أنه قد يكون صاحب هذا القول يرى
أن النطق بها بدعة إذ لم يأت في كتاب ولا سنة (ويحتمل) أن يكون ذلك
لما يخشى أنه إذا نطق بها بلسانه قد يسهو عنها بقلبه وإذا كان ذلك
كذلك فتمطل صلاته لأنه أتى بالنية في غير محلها (الآخرى) أن محل القراءة
النطق باللسان فلو قرأ بقلبه ولم ينطق بلسانه لم تجزه صلاته وكذلك لو
تلفظ بالنية بلسانه ولم ينوها بقلبه (ومن) صفة النية على الكمال أن ينوي
بصلاته التقرب إلى الله تعالى بأداء ما افترض عليه من تلك الصلاة بعينها
وذلك يحتوى على خمس نيات وهي نية الأداء ونية التقرب إلى الله تعالى
ونية الفرض وتعيين الصلاة واحضار الإيمان والاحتساب وهو شرط في
صحة ذلك كله واختلف في تعيين الأيام وعدد الركعات وتعيين على المأموم
أن ينوي الاتمام لأن المأموم يلزمه أن ينوي أنه مأموم فإن لم يفعل بطلت
صلاته بخلاف الإمام فإنه لا يلزمه أن ينوي الإمامة إلا في كل صلاة لا تصح إلا
في جماعة وهي خمس وذلك ما نحن بسبيله من صلاة الجمعة والثانية الصلاة
على الجنائز والثالثة الجمع ليلة المطر والرابعة صلاة الخوف والخامسة
المأموم المستغف وماعدا ذلك لا يجب عليه فيه نية الإمامة لكن أن نواها
كان أعظم أجرا وأكثر ثوابا من لم ينوها (ثم) يستفتح القراءة فيقرأ بعدام

القرآن في الركعة الاولى بسورة الجمعة وأما الثانية فاختلقت الروايات فيها فقل اذا جازاك المنافقون وقيل سبح اسم ربك الاعلى وقيل هل أتاك حديث الغاشية وهو الاكثر ولم يختلف المذهب في الاولى انه لا يقرأ فيها الاسورة الجمعة (وقد) سئل مالك رحمه الله عما يقرأ السبوق بركعة في الجمعة فقال يقرأ مثل ما قرأ امامه بسورة الجمعة فقل له اقرأة سورة الجمعة في صلاة الجمعة سنة قال لا أدري ماهي سنة ولكن من أدركا كان يقرأ بها في الركعة الاولى من الجمعة انتهى وان كان قد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأ في الركعة الاولى من صلاة الجمعة بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بهل أتاك حديث الغاشية لكن الذي واظب عليه عليه الصلاة والسلام واستقر عليه عمل السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين ما تقدم ذكره واذا كان كذلك فاما واظبة على ترك قراءة سورة الجمعة في الركعة الاولى منها مما لا ينبغي فليحذر من هذا جهده وبعض الأئمة في هذا الزمان يقرأ بعد اتمام القرآن بآخر سورة الجمعة من قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة الى آخرها وفي الثانية بآخر سورة المنافقين من قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله الى آخرها وهذا راجع الى ما تقدم من قصر الصلاة وإطالة الخطبة وما كان السلف رضي الله عنهم يقرءون الاسورة كاملة بعد اتمام القرآن وان كان الشافعي رحمه الله قد أجاز لاقتصار على قراءة بعض السورة فذلك من باب المجاوز والمندوب والافضل والاتباع قراءة سورة كاملة

(فصل) وما تقدم من أن النية لا يجهر بها فهو عام في الامام والمأموم والنفذ فالجهر بها بدعة على كل حال اذ أنه لم يرو أن النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء ولا الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين جهروا بها فلم يبق الا أن يكون الجهر بها بدعة (وينبغي له) أن ينهي المأمومين عما أحدثوه من قراءتهم بالجهر بآياتك وعبدوا بك نستعين حين قراءة الامام آياها فيحذر من هذا جهده فانه بدعة (وينبغي له) أن ينهي عن الجهر خلفه بالقراءة في صلاة السر لان ذلك خلاف السنة وفيه التشويش عليه وعلى من يقرب منه (وقد) ورد النهي عن أقل من هذا بقوله عليه الصلاة والسلام لا يجهر بعضهم

على بعض بالقرآن وكان كل واحد منهم يصلي لنفسه وهذه صلاة واحدة
 فن باب أولى أن ينهى عن ذلك (وكذلك) إذا كانت الصلاة جهرية وقرأ
 الإمام أم القرآن خلفه فلا يجهر بها (وقد) ورد النهي عن ذلك بقوله
 عليه الصلاة والسلام إني أقول مالي أنزع القرآن فانهي الناس عن
 القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأن
 في الجهر بها ما تقدم ذكره وهو من البدع أيضا لأنه يترك سنة الأسرار
 في الصلاة (ولا حجة) أن يحتج بالحديث الوارد أن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يسمعهم الآية أحيانا إذا كان ذلك خاص بالإمام مع أنه عليه الصلاة
 والسلام إنما فعل ذلك لكي يعلم الناس الحكم في صلاة السر أنه يقرأ فيها
 بسورة بعد أم القرآن حتى لا يجهد أحد السامع إلى أن يقول كان يسبح أو
 يدعو أو يقرأ كره كان جهره عليه الصلاة والسلام بالآية أحيانا إذا
 المعنى والله أعلم (وينبغي) للإمام أن لا يجهر بالتسبيح في ركوعه أو سجوده
 ولا يجهر بالدعاء في موضع الدعاء في الصلاة أو عقبها وما يفعله في حق نفسه
 فيحمل المأمومين عليه لأن ذلك من السنة والجهر بذلك بدعة إذ أنه لم يرو أن
 النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فسلم منها وبسط يديه ودعا وأمن
 المأمومون على دعائه وكذلك الخلفاء الراشدون بعده رضي الله عنهم أجمعين
 وكذلك باقي الصحابة رضي الله عنهم أجمعين وشي لم يفعله النبي صلى الله عليه
 وسلم ولا أحد من الصحابة فلا شك في أن تركه أفضل من فعله بل هو بدعة كما
 تقدم (وكذلك) لا يسمع صدوه عند قراءة القنوت في الصبح وغيرها مما شرع
 فيه القنوت أو الدعاء لما تقدم (وكذلك) ينهى غيره عن فعل ذلك إذ أنه بدعة
 (وكذلك) ينهى من يفعل ذلك عند رفع الرأس من الركوع إذ أنه بدعة
 (وكذلك) لا يجهر بالدعاء بعد فراغه من التشهد وقبل السلام وينهى غيره
 عن فعله لأنه بدعة (والأصل) الذي يبنى عليه صلته ويعتمد عليه الخشوع
 والمحضور فيها فيمثل نفسه أنه واقف بين يدي الملك الجليل يخاطبه ويناجيه
 فان كان في القراءة فهو يسمع كلام ربه عز وجل وان كان في غيرهما من
 دعاء أو ذكر فهو يناجي مولاه بدعائه ويذكر أنه سبحانه وتعالى المولى العليم

يسمعه اذانه أقرب اليه من جبل الوريد أعني بالعالم والاحاطة فتخشع جوارحه
كلها انقياداً منها ما حصل في قلبه من الخشوع والحذر الحذر من خشوع
جوارحه الظاهرة دون الجوارح الباطنة وقد تقدم هذا المعنى في الخطبة
وهو في الصلاة أولى وقد ورد أن الصلاة في الجماعة ترفع على أنقى قلب رجل
منهم فينبغي أن يكون ذلك الرجل هو الامام اذانه يعتبر في حقه أن يكون
أفضلهم وبحصول هذه الصفة تركو صلاته ويعود من بركاته على الحاضرين
معه فيعمل على تحصيل هذه المزية جهده والله الموفق (والسنة المتقدمة)
أن يلى الامام من الناس أفضاهم علماً وعملاً لقوله عليه الصلاة والسلام
ليأينى منكم أولو الاحلام والنهى (ومن فوائده) انه لو طرأ على الامام ما يوجب
الاستخلاف لوجد من فيه أهلية لذلك بقربه من غير كلفة يتكافأها وهذه
سنة معمول بها في بلاد المغرب على ما كنت أعهده أنه لا يسترا الامام الا من فيه
أهلية التقدم للإمامة في الغالب وقد تقدم بعض ذلك وهذه خصلة دائرة في
هذه البلاد في الغالب فتجد من لا علم عنده يسترا الامام وتجد أهل الفضل
في المواضع البعيدة عنه وذلك بدعة ومخالفة للسنة لما تقدم من أمره عليه
الصلاة والسلام بقوله ليأينى منكم أولو الاحلام والنهى وافعله عليه الصلاة
والسلام وفعل أصحابه رضى الله عنهم أجمعين (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي
للإمام أن يكون أول من يسبق الى المسجد أن أمكنه ذلك ليحصل هذه
السنة ويحمد هذه البدعة ويقتدى الناس به وما زال الفضلاء والا كابر
في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الانصار هم الذين يسادرون الى
المساجد في أوائل الاوقات أو قبلها (حتى) انه قد حكى عن بعضهم انه جاء
الى صلاة الجمعة فوجد رجلين قد سبقاه فجعل يعاتب نفسه ويقول أنا ثالث
ثلاثة أنا ثالث ثلاثة فلو جاء الامام أو غيره من الفضلاء الى المسجد فوجدوا
غيرهم من ليس في منزلتهم قد سبقاه لتلك المواضع التي يعهدون الصلاة فيها
أعنى من كان يسترا الامام أو يقرب منه كان من سبق لتلك المواضع أحق بها
منه وأولى ولا يقام منها اتفاقاً واقامة ظلم له وبدعة (اللهم) الا أن يؤثر
السابق بهذه القرية غيره من أهل الفضل والدين (فذلك) له بل هو مندوب
اليه لوجهين (أحدهما) ما تقدم ذكره من قوله عليه الصلاة والسلام

ليأني منكم أولوالاحلام والنهي وللعمل السافى المتقدم ذكره (والثاني)
من صلى خاف مغفوره غفر له فاذا قدمه لا حدهذين الوجهين كان مندوبا
اليه (وقد تقدمت) حكاية بعض السلف الذي كان يأتى الى المسجد أول
الوقت ليدرك فضيلة الصف الاول فاذا امتلأ بالناس تأخر الى الثانى وأثر
بمكانه غيره وهكذا الى أن يصلى فى آخر صف من المسجد فمثل عن موجب
ذلك فقال أبوك لا حوز فضيلة الصف الاول ثم أثار رجاءه أن يكون قد صليت
خاف مغفوره فيغفرلى وليس هذا من باب الاثاريا القرب لان ذلك الخلف
انما هو فيمن ترك قربة لا يبدل عنها أما من تركها لما هو على منها وأولى فليس
من هذا الباب بل هو من باب ترك قربة لما هو على منها كما تقدم وقد عذب بعض
العلماء ترك التبكير يوم الجمعة من البدع المحادثة وذلك محمول على اختلاف
المذهبيين فذهب الشافعى رحمه الله تعالى أن التبكير من غدوة النهار اليها
أفضل ومذهب مالك رحمه الله أن معناه التهجير ودأبه عمل السلف الماضين
رضى الله عنهم أجمعين (وقد) استدلل الامام أبو حامد الغزالى رحمه الله على
صحته مذهبه من أن التبكير اليها أفضل من التهجير بان قال أول بدعة
حدثت ترك التبكير الى الجمعة وقد كانوا يأتونها بالمشاغل لئلا وقد كان بعضهم
يبعث فى المسجد ليلة الجمعة ليعصى الجمعة (وقد) كره مالك رحمه الله التبكير
اليها وعلمه بأنه لم يكن من عمل السلف قال ولم يكونوا يكرهوا هذا التبكير
وأخاف على فاعله أن يدخله شئ ولا يختلف أحد فى صحة نقل مالك عن السلف
رضى الله عنهم أجمعين (ويؤيده) ماجرى لعثمان بن عفان رضى الله عنه حين
دخل المسجد وعمر بن الخطاب رضى الله عنه يخطب للجمعة فلو كان التبكير
أفضل لما تأخر عثمان رضى الله عنه واشتغل بالسوق الى الوقت الذى أتى فيه
الى الجمعة (و ينفى له) اذا سلم من صلاته أن يقوم من موضعه ذلك ومعناه
أنه يغير ميثمه فى جلوسه فى الصلاة ليقبل على الناس بوجهه فاذا فعل ذلك
فقد أتى بالسنة ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا صلى صلاة
أقبل على الناس بوجهه فيحصل لفاعل ذلك امتثال السنة واستغفار الملائكة
له مادام فى المسجد بخلاف ما لو قام من موضعه وخرج منه فانه يفوت على نفسه
استغفار الملائكة له هذا اذا كان فى المسجد فان كان فى بيته أو فى رحله فى
السفر فلا بأس بجلوسه فيه وتغييره الميثمة أولى كذا قال علماءنا رحمه الله

عليهم وبعض الأئمة يبعد في مصلاه على هيئته التي كان عليها في صلاته وذلك بدعة لأنه عليه السلام لم يفعل ولا أحد من الخلفاء ولا من الصحابة بعده ورضي الله عنهم أجمعين لأنه قد يخاط على الدخول إلى المسجد فيظن أنه في الصلاة وقد ذكر الفقهاء في ذلك تعاليل أخرى وجودة في كتبهم (وهذا) بخلاف المأموم فإن له أن يبعد من غير تغيير هيئة صلاته حتى يفرغ مما شرع فيه من الذكر والدعاء عقب صلاته ثم يتنفل بعد ذلك بما أحب لكن المستحب في حقه أن لا يتنفل بعد الصلاة أن كانت الصلاة مما يتنفل بعدها في موضعه الذي صلى فيه الغريضة بل ينتقل عنه إلى جهة أخرى فيصلي فيها فإن لم يفعل فلا حرج ويصلها في موضعه والتنفل في المساجد بتوابع الفرائض أفضل من فعلها في البيوت لأنها يكون ذلك ذريعة لمن لا علم عنده بما كرهها فيقتصر على الفرائض دونها (وهذا كله) فيما عدا الركوع بعد المغرب وبعد الجمعة (أما المغرب) فلأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركع بعدها في بيته وحكمة ذلك على ما قاله بعض العلماء أنه فعل ذلك عليه الصلاة والسلام على ما علم من عادته الجميلة في رجليه بأمته إذا كان من كان منهم صائما وركع عقب المغرب في المسجد لا ينتظره أكثرهم حتى ينصرفوا بانهرافه فقد يكون عند بعضهم الأولاد والعائلة فينتظرونه فيكون ذلك مشقة فأزالها عليه السلام عنهم بركوعه في بيته انتهى على أنه لو ركع في المسجد لم يكره لأن ذلك إنما كان خشية من وجود المشقة على بعض الناس فإذا أمن منها جار (وأما في الجمعة) فلا يتنفل عقبها إمام ولا غيره إلا في بيته بذلك ورد الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وقبل العصر ركعتين وبعدها المغرب ركعتين في بيته وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين في بيته (وقد ورد) أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه رأى رجلا قام يتنفل بعد صلاة الجمعة فجاءه ووقفه وقال له اجلس تشبه الجمعة بمن فاتته ركعتان من صلاة الظهر والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليه فلم يقل شيئا (فالتنفل) بعد الجمعة في المسجد بدعة لما ذكر حتى ينصرف إلى بيته فيصلي فيه فإن كان غريبا أو ممن لا يبيت له أو ممن يريد أنظاره صلاة العصر في المسجد فاختلف العلماء وأرجح الله عليهم

فيه فنهزم من يقول يخرج من باب ويدخل من آخر ومنهم من يقول ينتقل
من مكانه الى غيره من المسجد فيركع فيه ومنهم من يقول اذا طال مجلسه
أوحديثه يعني مما يسوغ الكلام به في المسجد كما تقدم فيجوز له أن
يركع في موضعه من غير انتقال والله أعلم (والسنة الماضية) أن لا يترك
الذكر والدعاء عقب الصلاة (ومن) آداب الدعاء أن يثنى على الله تعالى بما
هو أهله بما تيسر له ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو لنفسه
أو لاولاد من حضره من اخوانه المسلمين سرا في نفسه (وليحذر) أن يخص نفسه
بالدعاء دونهم اذا كان اماما في الصلاة ويدها فان فعل فقد خانهم هم هكذا
ورد في الحديث على ما رواه أبو داود والترمذي (وكذلك) يستحب لكل
واحد من المصلين أن يدعو لنفسه وإن حضره من اخوانه المسلمين من امام
واماموم (وليحذر واجمعا) من المجهر بالذكر والدعاء وبسط الايدي عنده
أعني عند الفراغ من الصلاة أن كان في جماعة فان ذلك من البدع لما تقدم
ذكره الله -م- الآن يريد الامام بذلك تعاليم المأمومين بأن الدعاء مشروع
بعد الصلاة فيجهر بذلك ويبسط يديه على ما قاله الشافعي رحمه الله تعالى
حتى اذا رأى أنهم قد تعلموا أمك (وبعض الأئمة) اذا سلم من صلاته أقبل
على الدعاء يجهر به قبل الذكر المشرع عقب الصلاة ويقادى على ذلك
كأنه مشروع له المجهر فيه غير ضرورة التعاليم وذلك من باب ترك الافضل
الذي هو الذكر المأثور وقد يخفى على بعض الناس بما يفعله من الذكر المأثور
عقب الصلاة فليحذر من هذا جهده وقد تقدم النهي عن القراءة جماعة
والذكر جماعة (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي له أن ينهي الناس عما
أحدثوه من قراءة سورة الكهف يوم الجمعة جماعة في المسجد أو غيره وإن
كان قد ورد استحباب قراءتها كاملة في يوم الجمعة خصوصا فذلك محمول
على ما كان عليه السلف رضي الله عنهم لا على ما نحن عليه فيقرأها سرا في
نفسه في المسجد أو جهر في غيره أو فيه أن كان المسجد مهجورا لم يكن فيه
من يتشوش بقراءته والسرا أفضل وأما اجتماعهم لذلك فبدعة كما تقدم
والله تعالى أعلم

(فصل في الصلاة على الميت في المسجد) الصلاة على الميت في المسجد

جائزة على مذهب الشافعي رحمه الله. لكن بشرط ان لا يتقدم على الجنائزة ولا على الامام فان تقدم على أحدهما فصلاته باطله (وأما) مذهب مالك رحمه الله فيكره المسابقة تقدم من قوله عليه الصلاة والسلام من صلى على ميت في المسجد فلا شيء له أخرجه أبو داود رحمه الله وللعلم المتصل وهو أنهم كانوا لا يصلون على ميت في المسجد وما ورد من أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على سهيل بن بيضاء في المسجد فلم يحجبه العمل والعمل عند مالك رحمه الله أقوى لأن الحديث يعمّل النسخ وغيره والعمل لا يعمّل شيئا من ذلك بل هو على جادة الاتباع والاتباع أولى ما يادرا به لعدم الاحتمال فيه وهذا بشرط أن لا يتقدم على الامام ولا على الجنائزة فان تقدم عليهم فقد ارتكب ثلاث مكرهات أحدها الصلاة على الميت في المسجد الثاني التقدم على الامام الثالث التقدم على الجنائزة ولا يتقرب الى الله تعالى بمكرهه فكيف اذا تعدد وحده المكره ما تركه أفضل من فعله (تنبيه) ويتعين عليه أن يتطهر فيما بنى أو يبني الى جانب المسجد من ميضأة أو سراج فما كان من ذلك يصل منه مداوة الى ارض المسجد أو جدرانها فيمنع من ذلك ويطلبه على من فعله لان دخول النجاسة في المسجد محرم وان كان عليها حصير لان الارض هي المسجد لا المحصير وأيضا فان الحصير اذا بسط على تلك الارض تنجس بها وكذلك الجدران لان المصاين يستندون في غالب أحوالهم اليها فتنجس ثيابهم وسواها كان ذلك في مقدم المسجد أو مؤخره لا فرق بينهم ما وبعض الناس يفعل ذلك نظرا منه لتحصيل الحسنة بتيسير موضع الطهارة سيما في حق من كان منقطعاً في المسجد أو من يئته بعد منته فيقرب على الجميع أمر الوضوء للصلاة فيقع في محرمات جهل المسابقة ذكره فيحذر من هذا جهده لان الحسنة التي توصل الى السيئة ما هي بحسنة بل هي السيئة نفسها والغالب على الشيطان أن يفسد هذا المعنى لبعض من فيه خير وملاح حتى يوقعه في السيئة وهو يزعم أنه في حسنة وهذا من بعض مكائد ابليس اللعين

« (فصل في خروج الامام الى صلاة العيدين) * والسنة الماضية في صلاة العيدين أن تكون في المصلى لان النبي صلى الله عليه وسلم قال

صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام
ثم مع هذه الفضيلة العظيمة خرج صلى الله عليه وسلم إلى المصلى وتركه
فهذا دليل واضح على تأكيد أمر الخروج إلى المصلى لصلاة العيدين فهي
السنة وصلاتهم في المسجد على مذهب مالك رحمه الله تعالى بدعة إلا أن
يكون ثم ضرورة داعية إلى ذلك فليس بدعة لأن النبي صلى الله عليه وسلم
لم يفعلها ولا أحد من الخلفاء الراشدين بعده ولأنه عليه الصلاة والسلام أمر
النساء أن يخرجن إلى صلاة العيدين وأمر المحيض وربات الخدور بالخروج
إيهما قالت أحدهن يا رسول الله أحدا نال يكون لها جلباب فقال عليه
الصلاة والسلام تيرها أختمها من جلبابها التمشد بالخبر ودعوة المساهمين
فلما إن شرع عليه الصلاة والسلام لمن الخروج شرع الصلاة في الأبراج
لأنها شرعية الأسلام وليحصل لهم عليه الصلاة والسلام ما قد أمر به
في الحديث الآخر من قوله عليه الصلاة والسلام باعدوا بين أنفاس النساء
وأنفاس الرجال فلما أمر في هذا الحديث وجعله في صلاة العبد فكان النساء
بعيداً من الرجال ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام لما إن فرغ من خطبته
وصلاته جاء إلى النساء فوعظهن وذكرهن فلو كن قريبا لسمعن الخطبة
ولما احتججن إلى تذكيرهن بعد الخطبة هذا وجهه ووجه ثان وهو أن
المسجد ولو كبر فهم محصورون في الخروج من أبوابه المألوفة وقد يجتمع
الرجال والنساء عند الدخول فيها والخروج منها فتن في موضع
العبادات والأبراج ليس كذلك لا تساع البرية فلا يصل فيها أحد لا أحد
في الغالب وهذا بعكس ما يفعله بعض الناس اليوم وهو أن المسجد عندهم
كبير وله أبواب شتى فيخرجون منه إلى الأبراج لكونه أوسع وهو السنة
فبنوا في ذلك الأبراج موضعا يكون في الغالب على قدر محن الجامع أو أصغر
وجه لواله يابن ليس الأبايا للجهة القبالية والآخر في مقابله فيجتمع النساء
والرجال في أحد البابين في الدخول والخروج وتقف الخيل والدواب عليها
فاذا انصرفوا خرجوا منهم ما كذلك مزدحمين والغالب أن النساء إذا خرجن
غير العبد يلبسن المحسن من الثياب ويستعملن الطيب ويتحججن إلى غير ذلك
مما تقدم من زينتهن فكيف بهن في العيدين والرجال أيضا يتحجلون بمالا

يجوز لهم فتقع الفتن وتتلوث القلوب وهم قد خرجوا القربة قال الامر الى
ضدّها وفي هذا البناء أمور اخر منها ان البابين المفتوحين لا باب عليهما
فيبقى ذلك المكان مأوى لما لا ينبغي من قطاع الطريق واللصوص
وغيرهما ممن يفعل القبائح الموقعة فيها وقد قيل من العصمة ان لا يتحدفاذا
كان الانسان يهيم بالعصية ولا يجد من يوقه امامه ولا يجد موضعا فيهذا نوع
من العصمة فاذا وجد الموضع متيسرا كان ذلك تيسيرا للعصية لمن ارادها
والموضع موضع عبادة فينبغي ان ينزه عن هذا فيترك مكشوفاً لا بناء فيه فان
كان لا يقدر على ازالة ما فيه من البنيان فيترك الصلاة فيما ساءوا البنيان
ويصلي خارجا عنه في البراح فهو الاولى والا فضل في حقه بل المتعين اليوم
السنّة ان لا ينصرف بعد الصلاة حتى يفرغ الامام من خطبته وان
كان لا يسمعها كما تقدم في الانصاف لخطبة الجمعة وهذا كله من مكائده
ابليس باقى الى مواضع القرب فيدس فيها دسايس حتى ترجع الى الضم من
ذلك نسأل الله العافية عنه

«(فصل في التكبير عند الخروج الى المصلى)» والسنة الماضية ان يكبر
عند خروجه الى المصلى ان كان ذلك عند طلوع الشمس او قرب طلوعها فان
كان قبل ذلك واتى الى المصلى لاجل بعد منزله فليس عليه تكبير حتى يدخل
الوقت المذكور على المشهور وقيل يشرع له التكبير من بعد طلوع الفجر
وبعد صلاة الصبح اذا خرج في وقته ذلك (والسنة المتقدمة) ان يجهر
بالتكبير فيسمع نفسه ومن يليه والزيادة على ذلك حتى يعقر حلقه من البدع
اذ انه لم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم الا ما ذكره رفع الصوت بذلك يخرج
عن حد السموت والوقار ولا فرق في ذلك اعنى في التكبير بين ان يكون اماما
او مؤذنا او غيرهما فان التكبير مشروع في حقهم اجمعين على ما تقدم وصفه
الا النساء فان المرأة تسمع نفسها ليس الا بخلاف ما يفعله بعض الناس
اليوم فكان التكبير انما يشرع في حق المؤذنين دون غيرهم فتجد المؤذنين
يرفعون اصواتهم بالتكبير كما تقدم واكثر الناس يستمعون لهم ولا يكبرون
وينظرون اليهم كما كان التكبير يشرع الا لهم وهذه بدعة محدثة ثم انهم
يشنون على صوت واحد وذلك بدعة لان المشرع انما هو ان يكبر كل

انسان لنفسه ولا يمشي على صوت غيره (ومما) أحد ثلثه من البدع أيضا
وقودهم القناديل في طريق الامام عند خروجه الى صلاة الصبح يوم العيد
ومما أحد ثلثه أيضا أنهم يأتون الى باب دار الامام قبل صلاة الصبح يوم العيد
فاذا اجتمعوا وخرج عليهم الامام شرعوا في التكبير على ما وصفناه من رفع
الصوت به الخارج عن المحل المشروع فيمشون معه بالتكبير حتى يصلوا
الى قرب المحراب فينشئون من في المسجد كما تقدم وحينئذ يقطعون التكبير
ويأخذون في الصلاة فاذا فرغوا من صلاة الصبح خرجوا مع امامهم بالتكبير
على ما تقدم ذكره والناس سكوت لا يكبرون وهذا وان كان التكبير سنة
ففعلم ذلك محرم على ما علم من زعمات المؤذنين من البدع وكذلك تكبيرهم
على صوت واحد وكذلك سكوت الناس لاجل اسقاعهم وتركهم التكبير
لانفسهم فهذه ثلاث بدع معارضة لسنة التكبير على ما مضى من انه يكبر
كل من خرج الى صلاة العيد من الرجال كان اماما او مؤذنا او غيره مما
يسمع بذلك نفسه ومن يليه وفوق ذلك قابلا ولا يرفع صوته حتى يعقر حاقه
لان ذلك محدث وقد تقدم ان احسن اللباس وافضله البياض فينبغي
للامام ان يكون افضل القوم حتى في ملبسه وزيه على ما تقدم في اللباس
في الجمعة بشرطه (وينبغي) ان لا يقدم الصلاة في وقت المنهي عن
ايقاع الصلاة فيه وبعض الائمة يفعلون هذا وذلك منهي عنه لان النبي صلى
الله عليه وسلم نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند الغروب
حتى تغيب فيوقع بعضهم الصلاة عند بزوغ الشمس وهو موضع النهي فيخرج
الى فعل برفيق في ضده فعوذ بالله من ذلك (وبعض الناس) يفعلون ضدها
فيؤخرون صلاة العيد حتى تسخن الشمس وهو خلاف السنة ايضا لان السنة
وردت في الخارج الى المصلي ان يجعل الاوبة الى اهله لانه ان كان في عيد
الاضحى فيضحي اهم ان كان عن بضحي حتى يفطروا على اضحيتهم وان كان
في عيد الفطر فبأكلون معه وان كانوا قد افطروا قبل خروجه الى المصلي
على تمرات او مساء كما وردت السنة والغالب على كثير من الناس العيال
والاولاد فيقعون متشوفين منتظرين له وقد تقدم هذا المعنى واذا كان
ذلك كذلك فالأفضل ما بين هذين وهو الوسط فالتحتم ان لا يصلي عند طلوع

الشمس لما تقدم من نهيها عليه الصلاة والسلام عن ذلك ولا يؤخرها حتى ترتفع الشمس (فاذا) خرج الامام الى المحراب وخطب فليكن بالارض لاعلى المنبر فانه بدعة (قال) الشيخ الامام ابو طالب المكي رحمه الله في كتاب القوت له روينان مروان لما حدث المنبر في صلاة العيد عند المصلين قام اليه ابو سعيد الخدري فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال انها ليست ببدعة هي خير مما تعلم ان الناس قد كثروا فأردت ان يبايعهم الصوت فقال ابو سعيد والله لا تأتون بخير مما أعلم أبدا والله لاصليت وراى اليوم فانصرف ولم يصل معه صلاة العيد انتهى (فان) فعل وخطب على المنبر فقدمت السنة في خطبة الجمعة أن يكون الامام وحده على المنبر دون غيره (وقد) احدثوا في منبر العيد اليوم بدعة أكثر من جلوس الرئيس مع الامام على المنبر في الجمعة لانهم زادوا أن الخطيب اذا خطب في صلاة العيد امتلا المنبر كله من المؤذنين وغيرهم يرتصون عليه وكذلك فيما فوق المنبر (ويذبحي) له اذا خطب ان يذبح في خطبته ولا يطيلها فان التطويل لها من الشدة كراهة منه في الجمعة لما تقدم ذكره من انتظار الاهل لهم في العيدين والله أعلم

(فصل في التصفية من نجاسة في المصلي) ويتعين على الامام وغيره ممن يصلي في المصلي التصفية من الصلاة على موضع فيه نجاسة غيره مفعولها سيما ان كان الموضع مما تطؤه الخيل والدواب فلا شك في نجاسته سببا وايضا الصلاة يكون في اول النهار قبل أن تنزل الشمس على الارض فتكشف تلك الرطوبة فنصلي عليها تنجس ما أصيب من بدنه أو ثيابه وان فرش عليها شيئا يصلي عليه تنجس فلا يصلي عليه بعد ذلك حتى يغسله وقد تكون الصلاة على موضع قبور وقد كره علماءنا رحمه الله عليهم الصلاة عليهم سادون حائل الا أن تكون المقبرة جديدة لم تنبش بعد وقيل هي مكروهة مطلقا في الجديدة والقديمة الاعلى حائل والله أعلم

(فصل في سلام العيد) قد اختلف علماءنا رحمه الله عليهم في قول الرجل لآخر يوم العيد تقبل الله منا ومنك وغفرانا ولك على أربعة أقوال جائز لانه قول حسن مكروه لانه من فعل اليهود مندوب اليه لانه دعاء

ودعاء المؤمن لاختيه مستحب الرابع لا يتقدمي به فان قال له أحد - دردد عليه
مثله واذا كان اختلافهم في هذا الدعاء الحسن مع تقدم حدوته فاما لك
بقول القائل عيده مبارك مجرد عن تلك الالفاظ مع انه متأخر الحدوث فمن
باب أولى ان يكرهه وهو مثل قولهم يوم مبارك - عليه مباركة وصحبك الله
بالخير وما لك بالخبر وقد كرمه علماء ونازله الله بهم كل درك وقد تقدم
بعضه (واما المداينة) فقد كرمه امالك واجازها ابن سنة اعني عند اللقاء
من غيبة كانت (واما) في العيدان هو حاضر معك ولا (واما) المداينة فاما
وضعت في الشرع عند لقاء المؤمن لاختيه (واما) في العيدين على اعتقاده
بعضهم عند الفراغ من الصلاة يتصالحون ولا يعرفه (ليكن) قال الشيخ
الامام ابو عبد الله بن النعمان رحمه الله انه أدرك بمدينة فاس والعلماء
العاملون يعلمهم بهامته وافرون انهم كانوا اذا فرغوا من صلاة العيد صافح
بعضهم بعضا فان كان يساعده النقل عن الساف فيا حبذا وان لم ينقل عنهم
فتركه أولى

(فصل في خروج النساء الى صلاة العيد) قد تقدم ان النبي صلى الله
عليه وسلم امر النساء بالخروج الى صلاة العيد في المصلى حتى الحيف وربات
الحديد ورو ذلك محمول على ما كان عليه في وقته عليه الصلاة والسلام من
التستر وترك الزينة والصيانة والتعفف وان مرواهن فنجس خفافهن من شبر
الى ذراع وبهذه من الرجال وقد قالت عائشة رضي الله عنها لوعلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده منهن المساجد كما منعه
نساء بني اسرائيل واذا كان ذلك كذلك فبعض منعهن في هذا الزمان على
كل حال لما في خروجهن من الفتن التي لا تكاد تخفى وما يتوقع من ضد
العبادة المأمور بها

(فصل في انصراف الناس من صلاة العيد) قد تقدم ان السنة في
الخروج الى صلاة العيد بن سرعة الاوبة الى الاهل فلا يشتغل بزيارة
القبور وله ان يزور اخوانه من الاحياء ليكن ان كان له اهل فليبداهم
ويزيل تشوئتهم اليه ثم بعد ذلك يمضي لما يجتاز به من زيارة من ذكر وان
لم يكن له اهل فليمنهم الى اخوانه ومعارفه المتقين من الاولياء والصالحين
لا تبرك برؤيتهم والتماس الدعاء منهم ليكن يقهرى وقت زيارتهم

اذان الغالب من اخوانه انهم يفتخرون بالسنة فيما ان يتولى المكاف ذلك
بنفسه فاذا خرج الوقت الذي هو معد للذبح غالباً فليجش عليهم كما تقدم
ذكره وان علم ان فيهم من لم يذبح فله ان ياتي اليه في اى وقت شاء لم يدم
المانع

(فصل في صلاة العيد في المسجد) فان صليت صلاة العيد في المسجد
لاجل ضرورة المطر او غيره من الاعذار الشرعية فالسنة فيها كما تقدم
في المصلى لكن في المسجد يخفصون اصواتهم اكثر مما ذكر في البرية تنزيها
للمسجد من رفع الاصوات فيه كما تقدم ولا بد من الخطبة بعد الصلاة
وينبغي ان يكون النساء بمنزل يبعد عن الرجال بخلاف ما هن اليوم يفعلنه
لانهم يخافون الرجال في الغالب ففقد المسجد غالبه علموا يوم العيد بالنساء
وغالب خروجهن على ما علم كما تقدم غير مرة ولومهن الخروج لكان احسن
بل هو والتعين في هذا الزمان ويتعين عليه ان يتقدم الى الوعاظ الذين
يعملون في المسجد فيمنعهم من الكلام وقد تقدم منه في حق الرجال وفي
حق النساء من باب اولي اذان مفاسدهن تزيد على مفاسد الرجال وقد
تقدم منع الوعاظ من المسجد مطلقاً

(فصل في التكبير اثر الصلوات الخمس في ايام العيد) وقد مضت السنة
ان اهل الاتفاق يتكبرون بركل صلاة من الصلوات الخمس في ايام اقامة
الحج بنى فاذا سلم الامام من صلاة الفرض في تلك الايام تكبيراً يسمع
نفسه ومن يليه وكبر المحاضرون بتكبيره كل واحد يكبر لنفسه ولا يمشي
على صوت غيره على ما وصف من انه يسمع نفسه ومن يليه فهذه هي السنة
(واما ما يفعله بعض الناس اليوم من انه اذا سلم الامام من صلاته تكبير
المؤذنون على صوت واحد على ما علم من زعقاتهم في المساجد ويطلبون فيه
والناس يستمعون اليهم ولا يكبرون في الغالب وان كبر احد منهم فهو يمشي
على اصواتهم وذلك كله من البدع اذ انه لم ينقل ان النبي صلى الله عليه وسلم
فعله ولا احد من الخلفاء الراشدين بعده وفيه اخراق حرمة المسجد برفع
الاصوات فيه والتشويش على من به من المصلين والتالين والذاكرين
(فصل في صلاة التراويح في المسجد) قد ثبت في الحديث الصحيح ان النبي

صلى الله عليه وسلم صلى في رمضان في المسجد ثلاث ايام فلما ان اجتمعوا
 جالس في الرابعة ولم يخرج اليهم فلما ان أصبح قال عليه الصلاة والسلام قد
 عرفت الذي رايت من صديكم وما منعني من الخروج اليكم الا خشية ان
 تفرض عليكم (فلما) ان مضى لسبيله عليه الصلاة والسلام امن مما ذكره
 من الفرض على الامة (فلما) ان ولي عمر بن الخطاب رضى الله عنه المخلافة
 وتفرغ للنظر في مثل هذه الاشياء وكان اصحابه رضوان الله عليهم يقرءون
 في ايام رمضان اوزاعا متفرقين قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 لوجهتهم على قارى واحد - كان احسن فجمعهم - على ابي بن كعب
 رضى الله عنه فخرج عليهم - عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليلة اخرى وهم
 يصلون على ما امرهم به فقال نعمت البدعة هذه والتي ينشأون عنها افضل
 وقد قدم ذكر اصل فعلها وما كان كذلك فلا يكون بدعة (واما)
 عنى بذلك والله اعلم احد امرين احدهما اجتمعهم على قارى واحد الثاني ان
 يكون اريد بذلك قيامهم اول الليل دون آخره واما الفعل فى نفسه فهو سنة
 لا يختلف فيه (وما) قاله عمر بن الخطاب رضى الله عنه فانما هو محمول على
 غيرهم لا عليهم اذ انهم رضى الله عنهم جميعا وبين الغضياتين من قيام اول الليل
 وآخره لا ترى الى ما حكمه مالك رحمه الله فى موطنه انهم كانوا اذا انصرفوا
 من صلاة التراويح استجمعوا الخدم بالطعام مخافة الفجر وكانوا يعقدون على
 العمى من طول القيام فقد حاز وارضى الله عنهم الغضياتين مع ما قيام اول
 الليل وآخره فعلى منواله - فانسج ان كنت متبعان الحب ان يحب معايص
 وهم سادتنا وقد وتنا الى ربنا فينبغى لنا الاتباع لهم والافتقار لا اتارهم
 المباركة لعل بركة ذلك تعود على المتبع لهم (لكن) هذا قد تعذر فى هذا
 الزمان فى الغالب اعنى قيام الليل كله فى المسجد لما يختلط به عمالنا ينبغى واذا
 كان ذلك كذلك فيتمتعين على المكاف اليوم ان لا يخلى نفسه من هذه السنة
 البتة بل يفعلها فى المسجد مع الناس على ما هم يفعلون اليوم من التخفيف
 فيها فاذا فرغوا ورجعوا الى بيته فينبغى له ان يغتنم بركة اتباعهم فى قيام الليل
 الى آخره ان أمكنه ذلك فيصل فى بيته بمن تيسر معه من اهله أو وحده
 فتحصل الغضيلة الكاملة ان شاء الله تعالى ويكون قرء آخر تغفله اقتداء

بهم (وقد) قال مالك رحمه الله تعالى حين كان يصلي مع الناس في المسجد
وكان الامام من يوتر بثلاث لا يفصل بينهم باسلام اما انافذا أوتر واخرجت
وتركتهم فلا انسان بمالك رحمه الله اسوة في ترك الوتر معهم غير يوتر في بيته
بعد نومه آخر الليل الا ان يكون من يحتاج الى النوم اذا اتى الى بيته ويخاف
ان يستغرقه الى طلوع الفجر فلا يغتر ويترك الوتر بعد نومه وليوقعه قبله
فان أدرك من آخر الليل شيئا قامه ولم يعد وتره على المشهور من مذهب
مالك رحمه الله وان لم يدرك شيئا فادخله الوتر في وقته ولا حرج عليه
(وقد) كان سيدي ابو محمد رحمه الله يصلي في المسجد مع الناس صلاة القيام
ويوتر معهم فاذا رجع الى بيته صلى ما قدر له ولا يبيت الوتر وكان رحمه الله
يقول ان شيخه سيدي الشيخ ابا الحسن الزيات رحمه الله كان يفعل ذلك
(وكان) سيدي ابو محمد رحمه الله يقول ينبغي للمكاف انه اذا صلى المغرب
يجعل فطره ثم يقوم فيصلح بحزبين ونصف أو أكثر قبل العشاء ثم يخرج
فيصلي مع الناس القيام ويوتر معهم ثم اذا رجع الى بيته صلى لنفسه بحزبين
ونصف أو أكثر فيجتمع له من ذلك ثمن الحتمة أو أكثر منه في الغالب ثم ينام
ما قدر له ثم يقوم لتعبه فيصلح ما قدر له مما بقي عليه من الليل (فان) قال
قائل قد قررتم ان قيام رمضان في المسجد سنة فما وجه ترك أبي بكر لها
(فالجواب) ان ابا بكر رضي الله عنه كان مشغولا بما هو أعظم من ذلك وأهم
في الدين وهو قتال أهل الردة وما نهي الزكاة وبحث الحجية وش الى الشام وغير
ذلك وما جرى له مع مسئلة الكذاب وغيره وقرأكم الله عن عندنا قال النبي
صلى الله عليه وسلم مع شغله بجمع القرآن وتدوينه مع قصر مدته رضي الله
عنه فلم يتفرغ لما تفرغ له أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فبان
ما ذكرناه من صحة والله الموفق

(فصل في صفة الامام في قيام رمضان) وينبغي ان يكون من اهل العلم
والخبر والديانة بخلاف ما يفعله بعضهم اليوم لان الغالب منهم انهم انما
يقدمون الرجل لحسن صوته لا لحسن دينه وقد قال مالك رحمه الله في القوم
يقدمون الرجل ليصلي بهم لحسن صوته انما يقدموه ليعني لهم وهذا اذا
كان على ما يعلم من التطريب في القراءة ووضعها على الطرائق التي

بضمط الحوا عليها التي تشبه المنوك وأما لو قدمه ولديه وحسن صوته وقراءته
على المنهج المشروع فلا شك أن هذا أفضل من غيره (وينبغي) أن لا يقدم
للإمامة إلا من تطوع به دون من يأخذ عليها عوضاً فإن لم يوجد إلا به فقل
تباح وقيل تسكره وهي في الفريضة أشد كراهة (وأجاز ذلك) الشافعي رحمه
الله تعالى من غير كراهة (وقال) الأوزاعي الصلاة خلفه باطلة (وكره ذلك)
أبو حنيفة وأصحابه (وينبغي) للإمام كما تقدم غير مرة أن يكون أفضل القوم
ومن جهة فضيلته أن يتقدم لالعوض يأخذه على صلته فإن كان ثم عوض
فينبغي له أن لا ينظر إليه وأن يصلي هو لله تعالى لا لغيره ويترك النظر
للعوض فإن جاءه شيء وكان محتاجاً إليه قبله اضروته وهذا عام في الفرض
والنفل وإن لم يكن محتاجاً إليه وأخذه وتصدق به فلا بأس بذلك (وقد)
كان يجامع مصر بعض الفضلاء من الأئمة يصلي بالناس فيه وكان بعض
الفضلاء من الغاربة يجيئون المسجد بعد سلام الإمام من صلته فيصلي في آخر
المسجد لنفسه فيصلي بصلاته ناس ثم كذلك ثم كذلك حتى علم به الناس
فرجع أكثرهم وتركوا الصلاة خلف الإمام الأصلي وصلوا خلف هذا
لاعتقادهم فيه فتشوش الإمام من ذلك لقلته من يصلي خلفه وكثرة من يصلي
خلف الآخر فاجتمع به وسأله ما يمنعه من الصلاة خلفه فأخبره أنه يأخذ على
صلاته اجرة فقال له والله ما أكلت منها شيئاً قط ولا كني اتصدق بها فقال
له إلا أن أصلي خلفك فرجع فصلي خلفه (فاذا) أخذ العوض لالنفسه بل
غيره فلا حرج عليه إن شاء الله تعالى وإنما المصكره أن يأخذ لنفسه
والذي يتبين به ذلك ويتضح أنه إذا قطع عنه العوض فإن تبرم وتضجر أو ترك
الإمامة فلا شك في كراهة ذلك في حقه وإن بقي ما كان عليه من الملائمة
والسكوت والرضا فلا يضره ما أخذته إن شاء الله تعالى والمحاصل من هذا
ما تقدم في حال العلم في أخذه الإمام كية على التدريس وقد تقدم ذلك بما
فيه كفاية فأغنى عن إعادته

(فصل في الذكر بعد التسليمين من صلاة التراويح) وينبغي له أن
يقنع بما أحسنه من الذكر بعد كل تسليمين من صلاة التراويح ومن رفع
أصواتهم بذلك والشيء على صوت واحد فإن ذلك كله من البدع (وكذلك)

ينهى عن قول المؤذن بعد ذكرهم بعد التسليمتين من صلاة التراويح الصلاة
يرحمكم الله فانه محدث أيضا والمحدث في الدين ممنوع وخير الهدى هدى
محمد صلى الله عليه وسلم ثم الخلفاء بعده ثم الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين
ولم يذكر عن أحد من السلف فعل ذلك فيسعدنا ما وسعهم

(فصل فيما يفعل في ليلة الختم) وينبغي له أن يتجنب ما أحدثه بعضهم
في الختم من أنهم يقومون في ليالي رمضان كلها في الغالب بحزبين فما
فوقه. فماذا كانت ليلة الختم التي ينبغي أن يزداد فيها على القيام المعهود
لفضيلاتها فيصلي بعضهم فيها بنصف خرب ليس إلا وهو من سوءة والغصبي
إلى آخر الختمة وكان السلف رضوان الله عليهم يقومون تلك الليلة كلها
بخفاء هؤلاء ففعلوا الضم من ذلك كما تقدم

(فصل في صفة قيام العشر الاواخر من شهر رمضان) وينبغي للكاف
أن يمثل السنة في قيام العشر الاواخر من شهر رمضان اذ ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاواخر طوى فراشه وشده مئزره وأيقظ أهله
وأحيا الليل كله وهذه سنة قد تركت في الغالب في هذا الزمان فتجد بعضهم
يقومون من أول الشهر فاذا دخل العشر الاواخر تركوه لانهم يحتشمون في
أوله أو في أثنائه ثم لا يعودون للقيام بعد ختمهم وهذه بدعة من فعلها وهي
مصادمة لفعله عليه الصلاة والسلام وان قام بعضهم فبالشيء القليل مع انه
قد أحيا بعضهم هذا العشر في المسجد الجامع وهي سنة حسنة لو سلمت مما
طرا عليها من المفساد فمنها ان الأئمة يأخذون عليها عوضا معلوما الثاني
ان المسجد يبقى في ظلام الليل مفتوح الابواب يدخل اليه منه من يقوم
ومن لا يقوم وظلام الليل يستترهم فلو كان من وقف على الأئمة وقف على
زيت يعم المسجد كله بضوئه وعلى رجال يطوفون بالمسجد طول ليلهم فمن
رأوه فيه في غير عبادة أخرجه لكان ذلك حسنا وأمام عدم هذا ففساده
كثيرة وفي التلويح ما يغني عن التصريح أسأل الله السلامة به

(فصل في الخطبة عقب الختم) والخطبة الشرعية معروفة مشهورة ولم
يذكر فيها خطبة عند ختم القرآن في رمضان ولا غيره واذا لم تذكر فهي بدعة
من فعلها سيما ان كان الموضع معروفا مشهورا مثل أن يكون المسجد الجامع

أوبكون المسجدمنسوبا الى عالم أومعروف بالخبر والصلاح أوبكون
منسوبا الى المشيخة الى غير ذلك ففعل ذلك فيه أشد كراهة لاقتداء كثير من
عامة الناس به وان كان ذلك ممنوعا في حق المساجد كلها لكن يتأكد
المنع في حق من يقتدي به (وينبغي له) أن يتجنب ما أحدثوه بعد التحتم من
الدعاء برفع الاصوات والزعقات قال الله تعالى في محكم كتابه العزيز ادعوا
ربكم تضرعا وخفية وبعض هؤلاء يعرضون عن التضرع والخفية بالعباءة
والزعقات وذلك مخالف لسنة المطهرة (وقد) سئل بعض السلف رضى الله
عنه عن الدعاء الذي يدعو به عند ختم القرآن فقال أسئلتغفر الله من
تلاو في آياه سبعين مرة (وسئل غيره) عن ذلك فقال أسأل الله أن لا يمقتني
على تلاو في (وقد قالت) عائشة رضى الله عنها كم من قارى يقرأ القرآن
والقرآن يلعنه يقول الألعنة الله على الظالمين وهو ظالم له (ولا) يظن ظان
أن الظلم انما هو في الدماء أو الأعراض أو الاموال بل هو عام اذ قد يكون
ظالما لنفسه فيدخل اذ ذلك تحت الوعيد (وبالجملة) فالوضع موضع خشوع
وتضرع وابتغال ورجوع الى المولى سبحانه وتعالى بالتوبة مما قارفه من
الذنوب والسهو والغفلات وتقصير حال البشرية فينبغي ان يبذل العبد
جهده كل على قدر حاله ومربته (ومن) دعائه عليه الصلاة والسلام قوله
اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك (ومن ذلك) قوله عليه الصلاة
والسلام اللهم أصليح لي ديني الذي هو عصمة امرى وأصلح لي دنياي التي فيها
معاشي وأصلح لي آخرتي التي فيها معادى ٣ (ومن ذلك) الدعاء الذي علمه
جبريل عليه السلام لا دم عليه السلام حيث قال له قل اللهم تم على النعمة
حتى تهتكني المعيشة وحسن لي العاقبة حتى لا تضرنى ذنوبي وخلصني من
شبابك الدنيا وكل هول في القيامة حتى تدخاني الجنة بسلام (ومن ذلك)
مارواه مالك رحمه الله في موطائه عنه عليه الصلاة والسلام انه كان من دعائه
عليه السلام اللهم انى أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
واذا أردت بالناس فتنه فاقبضني اليك غير مفتون (وقد) قال الامام أبو حامد
الغزالي رحمه الله في كتابه المسمى بالاذكار والدعوات مر بعض السلف بقاص
يدعوه يسبح فقال له اعل الله تبالغ اشهدا لقد رأيت حبيبا الجهمي يدعوه وما

٣ وتعالى كفا في
الجامع الصغير
وأجعل الحياة
زيادة في كل
خير وأجعل الموت
راحة لي من كل
شر أه

يزيد على قوله اللهم اجعلنا جديدين اللهم لا تنفك عنا يوم القيامة اللهم وفقنا
 للخير والناس يدعون من كل ناحية وراءه وكان يعرف ببركة دعائه (وقال)
 بعضهم ادع الله باسم الذلة والافتقار لا باسم الفصاحة والانطلاق
 (وقيل) ان العلماء والابدال لا يزيد احدكم في الدعاء على سبع كلمات فما
 دونها (ويشهد له) آخر سورة البقرة فان الله لم يخبر في موضع من ادعية عباده
 بأكثر من ذلك انتهى (هذا) هو المستحب في الجماعات او من كان في
 موضع من موضع العبادات (واما) ان كان الانسان وحده او في جماعة
 يؤثرون تطويل دعائه فالمستحب ان يمضي فيه لقوله عليه الصلاة والسلام
 ان الله يحب المحبين في الدعاء اهـ (وهذا) في غير المسجد ويجوز في المسجد
 بشرط ان لا يكون المجهور والتطويل بالدعاء عادة (فالمحاصل) من هذا ان
 يمضي فيما فتح له فيه في اى وجهة كانت من صلاة او صوم او علم او دعاء
 او تضرع او ابتetal او خشوع حتى انهم قد قالوا لو اخذه الخشوع في صلاة
 النافلة فليمض في ذلك ولو ختم الختمة في ركعة واحدة وكذلك لو وجد
 الخشوع في آية واحدة فانه يكررها ما دام على ذلك حتى الصباح ولا يقطعها
 الا لافرض تعين وكذلك اذا فتح له في الدعاء فالمستحب في حقه ان لا يقطعها
 ايضا من له عقل فليرجع الى عمل السافر رضى الله عنه -م- ويترك الحديث في
 الدين والله المستعان (قال) الشيخ الجليل ابو بكر محمد بن الوليد الفهرى
 المشهور بالطرطوشى رحمه الله فان قيل هل ياتم فاعل ذلك (فالجواب) ان
 يقال ان كان ذلك على وجه السلامة من اللغو ولم يكن الا الرجال أو الرجال
 والنساء منفردين بعضهم عن بعض يسمعون الدعاء فهذه البدعة التي كره
 مالك رحمه الله واما ان كان على الوجه الذي يجري في هذا الزمان من اختلاط
 الرجال والنساء ومصادمة اجسادهم ومزاجمة من في قلبه مرض من أهل
 الريب ومعاينة بعضهم لبعض كما حكى لنا ان رجلا وجد رجلا يبطأ امرأة
 وهم وقوف في زحام الناس وحكت لنا امرأة ان رجلا واقعها فاحال
 بينهما الا الثياب وامثال ذلك من الفسق واللغو فهذا فسوق فيفسق الذي
 كان سييئا في اجتماعهم (فان قيل) أليس قد روى عبد الرزاق في التفسير ان
 انس بن مالك رضى الله عنه كان اذا اراد ان يختم القرآن جمع أهله (قلنا)

فهذا هو الحجة عليكم بأنه كان يصلي في بيته ويجمع أهله فأين هذا من تالفيق
الخطب على رؤس الأشهاد وتختلط الرجال والنساء والصبيان والغوغاء
وتكثر الزعقات والصياح ويختلط الأمر ويذهب بهاء الإسلام ووقار
الإيمان (وأيضا) فإنه ما روى أنه دعا وأجمع أهله فحسب (ولما)
روى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع رجلا يقول يا حبيذا صفة ما
ذراعهم الماء كان قد توسأت به امرأة فبقي فيه من أثر الزعفران فعلاها بالدرة
(وروى) أنه نهى أن يجلس الرجل في مجلس المرأة عقب قيامها وكل من
قال بأصل الذرائع يلزمه القول بهذا الفرع ومن أبي أصل الذرائع من
العلماء يلزمه إنكاره لما يجري فيه من اختلاط الرجال والنساء اهـ

(فصل في القيام عند الختم بسجدة القرآن) وينبغي له أن يتجنب
ما أحدثه بعضهم من البدع عند الختم وهو أنهم يقومون بسجدة القرآن
كلها فيسجدونها متواليّة في ركعة واحدة أو ركعات فلا يفعل ذلك في
نفسه وينهى عنه غيره إذا نه من البدع التي أحدثت بعد السلف وبعضهم
يبدل مكان السجدة قراءة التهليل على التوالي في كل آية فيها ذكر لاله
الاله أو لاله الاه وقرأها إلى آخر الختمة وذلك من البدع أيضا

(فصل في قيام السنة كلها) قال الباسجي رحمه الله في شرح الموطأ
إن هذا القيام الذي يقوم الناس به في رمضان في المساجد هو مشروع
في السنة كلها يقعونه في بيوتهم وهو أقل مما يمكن في حق القاري وإنما
جعل ذلك في المساجد في رمضان لكي يحصل لعاقة الناس فضيلة القيام
بالقرآن كله وسماع كلام ربهم في أفضل الشهور وانتهى ولا يكونه أنزل
فيه القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا ولا يكون جبريل عليه السلام كان
يدرس القرآن النبي صلى الله عليه وسلم فيه فلاجل هذه الوجوه وما شابهها
ناسب محافظة جميع الناس على قيامه وإن كان القيام في السنة كلها
مشروعا إن حفظ القرآن ومن لم يحفظه فن حفظه قام به في بيته جهرا ولا
يقوم به في المسجد أعني في جماعة كما في رمضان وغيره المحفوظ يستحب له أن
يصل عدد الركعات بأمر القرآن وبما تيسر منها من السور في بيته أيضا
هذه هي السنة الماضية في الأمة خلافا لما فعله بعض الناس من أنه جعل

القيام المعهود في رمضان دائماً في زاويته في جميع السنة ثم نقلت عنه واشتهرت فصارت تعمل في بعض المواضع المشهورة (وقد) قال ابن حبيب وغيره من العلماء انهم ينعون من ذلك في المساجد وفي كل موضع مشهور وكذلك لو تواعدوا على انهم يجمعون في موضع مشهور فانهم ينعون منه فان فعلوا فهي بدعة ممن فعلها (وقد) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيما تقدم نعمت البدعة هذه يعني في جمعهم على قارى واحد في رمضان على ما تقدم بيانه فذكره رضي الله عنه ذلك للتنبيه على أن من فعله على تلك الصفة في غير شهر رمضان فانه بدعة

(فصل فيما يفعله بعد الختم بالابتنجى) قد تقدم ان الدعاء بعد الصلاة يستحب على الصفة المذكورة قبل وعند الختم مثله (قال مالك) في المداونة الامر في رمضان الصلاة وليس بالقصص في الدعاء (قال الطرمطوشي) رحمه الله فقد نهى مالك أن يقص أحد بالدعاء في رمضان وحكى ان الامر المعمول به في المدينة القراءة من غير قصص ولا دعاء (ومن المستفجرة) عن ابن القاسم قال سئل مالك عن الذي يقرأ القرآن فيجتمعه ثم يدعوا قال ما سمعت انه يدعونه دختم القرآن وما هو من عمل الناس (ومن) مختصر ما ليس في المختصر قال مالك لا بأس أن يجتمع القوم في القراءة عند من يقرئهم أو يفتح على كل واحد منهم فيما يقرأ قال ويكره الدعاء بعد فراغهم (وروى) ابن القاسم أيضاً عن مالك أن أبا سلمة بن عبد الرحمن رأى رجلاً قائماً يدعو رافعاً يديه فأنكر ذلك وقال لا تخلصوا قلوبكم اليهود قال مالك القليل رافع الصوت بالدعاء ورفع اليدين (وروى) ابن القاسم أيضاً قال سئل مالك عما يعمل الناس به من الدعاء حين يدخلون المسجد وحين يخرجون ووقوفهم عند ذلك فقال هذا من البدع وأنكر ذلك انه كراشديداً (قال) بعض أصحابنا انما عني بهذا الوقوف للدعاء فاما الدعاء عند دخوله وخروجه ما شأفانه جائز وقد وردت فيه آثار عن النبي صلى الله عليه وسلم (وسئل مالك) عن الرجل يدعوا خلف الصلاة قائماً قال ليس بصواب ولا أحب لا أحد أن يفعله (وذكر) ابن شهابان في كتابه عقب ذكره جلامن هذه الامور الهدوءة قال انما كرهه مالك خوفاً أن يلحق بما يجب فعله حتى

يقتضأمراماضيا وما لسانه قدر ذلك بل قد وجدنا ما ~~كان~~ نأخذرفا كثر
المسلمين اليوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما شرع قيام رمضان على
هذا الوجه وان ترك ذلك بدعة مع القطع بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
يجمع في رمضان الاليتين اهافاذا قرر هذا من مذهب الامام مالك رحمه الله
تعالى فاعلم ان الذكر اهة المذكرة محمولة على الجهر ورفع الصوت في جماعة
وأما الدعاء في السرفه وجائز أو مندوب بحسب الحال وعلى هذا درج
السلف والخلف رضى الله عنهم (وقد كان) سيدى أبو محمد رحمه الله اذا ختم
عنده في شهر رمضان في المسجد في جماعة لم يزد على ما يهتد منه خلف
المكتوبة شيئا وكلا نعرف دعاء بعد الصلاة الا حين يرمى السماء بينه
وهذا ضد ما يعلونه في هذا الزمان عقب الختم من قراءة القصائد
والكلام المسجع حتى كأنه يشبه الغناء لما فيه من التطريب والمزك وخلاوه
من الخشوع والتضرع والابتغال للولى الكريم سبحانه وتعالى قال عز
وجل في كتابه العزيز آمن يحيب المضطر اذا دعا ولم يقل آمن يحيب
القبول وقد جمع ذلك من البدع اشياء جلة يعرفها من له اطلاع على فعل
السلف الماضين فان خير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وما مضى
عليه سلف الامة الماضين رضى الله عنهم أجمعين (واذا) كان ذلك كذلك
فيتعين عليه أن يمنع ما يفعله بعض الناس بعد الختم وما اضاف اليه مما
لا ينبغي (من ذلك) اجتماع المؤذنين تلك الالية في موضع الختم فيكبرون
جماعة في حال كونهم في الصلاة لغير ضرورة داعية الى السمع الواحد فضلا
عن جماعة بل بعضهم يسمعون وايسوا في صلاة وهذا فيه ما فيه من القبح
والخالفه لسنة السلف الماضين وقد تقدم ذلك ويؤذنون أيضا كذلك (ثم)
انهم زادوا على ذلك اذا خرج القارى من الموضع الذى صلى فيه اتوه ببغلة أو
فرس ليركبها ثم يختلف أحوالهم في صفة ذهابه الى بيته (فمنهم) من يقرأ
القرآن بين يديه كما هم يفعلونه امام جنائزهم وأمامهم المدير على عادتهم
الذميمة والمؤذنون يكبرون بين يديه كتكبير العبد (قال) القاضي أبو الوليد
ابن رشد رحمه الله ~~كره~~ مالك قراءة القرآن في الاسواق والطرق لوجوه
ثلاثة (أحدها) تنزيه القرآن وتعظيمه من أن يقرأه وهو ماش في الطرق

والاسواق لما قد يكون فيها من الاقدار والنجاسات (والثاني) انه اذا قرأ القرآن على هذه الاحوال لم يتدبره حتى التدبر (والثالث) لما يخشى أن يدخله ذلك فيما يفسد نيته انتهى (ومنه) من يعوض عن ذلك بالفقر أو الذاكرين بين يديه (ومنه) من يعوض عن ذلك بالاعطاش وهو أشد هوانا كانت كلها ممنوعة (وبعضهم) يضيف الى ذلك ضرب الطبل والابواق والدف (وبعضهم) الطار والشبابة في بيته (وبعضهم) يجمع ذلك كله أو أكثره ويحضر اذ ذلك من الله والاهب تلك الليلة ما هو ضد المطلوب فيها من الاعتكاف على الخير وترك الشر وترك المباهاة والفخر وغير ذلك مما شا كاه ثم انهم يعملون انواعا من الاطعمة والحلاوات فسبحان الله ما أضمر البديع وما أكثر شؤمها (حتى) اقدر أرى بعض المشايخ عمل لولده ختمًا ببعض ما ذكر فلما جاءت السنة الثانية سألته عن ولده في أى موضع صلى القيام فقال لي أنا منته من القيام فقالت له ولم قال لان الاصحاب والاخوان والمعارف يطالبونى بالختم فأحتاج الى كلفة كثيرة (فانظر) الى شؤم البدع كيف جرت الى ترك الطاعات وترك المحافظة على حفظ الختمه لان الصبي اذا كان يصلى بالقرآن فى كل سنة بقيت الختمه محفوظه عليه لم ينسها فى الغالب (الا ترى) الى قوله عليه الصلاة والسلام انما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الابل المعقلة ان عاهد عليها أمسكها وان أطلقها ذهبت والغالب فى الصبيان انهم لا يقيمون فى الليل فاذا لم يصلوا به فى الليل ولم يرقوموا به فى رمضان والغالب من حالهم الاشتغال بامر الدنيا والاسباب التى تعوقهم عن معاهدة الختمه فيكون ذلك سببا لنسيانها لا أكثرهم

(فصل فى وقود القناديل ليله الختم) وينبغى فى ليلالى رمضان كاه ان يزداد فيها الوقود قليلا زائدا على العادة لاجل اجتماع الناس وكثرتهم فيه دون غيره فيرى من المواضع التى يقصدونها وان كان الموضع يسعهم أم لا والمواضع التى يضعون فيها أقدامهم والمواضع التى يمشون فيها الى غير ذلك من منافعهم (ولا يزداد) فى ليله الختم شئ زائد على ما فعل فى أول الشهر لانه لم يكن من فعل من مضى بخلاف ما أحدثه بعض الناس اليوم من زيادة وقود القناديل الكثيرة الخارجة عن هذا الشرع لما فيها من اضاعة

المال والسرف والتخيلاء إذا انضاف الى ذلك ما يفعله بعضهم من وقود
 الشمع وما يركز فيه فان كان فيه شيء من القنصة أو الذهب فاستعماله محرم
 لعدم الضرورة اليه وان كان بغيرهما فهو واضاعة مال وسرف وتخيلاء
 (وبعضهم) يفعلون فعلا محرما وهو أنهم يعاقون ختمه عند الموضع الذي
 يحتجون فيه (وتختلف) أحوالهم فيها فبعضهم يتخذها من الشقة في الحرير
 الملوثة (وبعضهم) من غيرها لكن أتم تكون ملوثة أيضا ويعاقون فيها
 القناديل وذلك محرم وسرف وتخيلاء واضاعة مال واستعمال المال لا يجوز
 استعماله من الحرير وغيره (وبعضهم) يجعل الماء الذي في القناديل ملوثة
 (وبعضهم) يضم الى ذلك القناديل المذهبة أو الملوثة أوهما معا وهذا كله
 من باب السرف والتخيلاء والبدعة واضاعة المال ومحبة الظهور والقبيل
 والقال فكيفما زادت فضيلة الليالي والايام قابلوها بضدها أسأل الله تعالى
 العافية بيمينه (وبعضهم) يفعلون فعلا محرما وهو أنهم يستعيرون القناديل
 من مسجد آخر وهو لا يجوز لان قناديل هذا المسجد وقف عليه فلا يجوز
 اخراجها منه ولا استعمالها في غيره (ومنهم) من يفعل ما هو أشد مما ذكر
 وهو أن من كان عنده فرح في طول السنة استعار القناديل من مسجد
 واستعمالها في بيته للسماع والرقص وما شا كل ذلك ثم أفضى ما ذكر من
 الوقود الى اجتماع أهل الرب والشك والفسوق ومن لا يرضى حاله حتى جر
 ذلك الى اجتماع الرجال والنساء في موضع واحد مع اختلاط بعضهم ببعض
 وانضاف الى ذلك بسبب كثرة الوقود اجتماع الاصوص وتشويشهم على بعض
 المحاضرين وانضاف اليه أيضا كثرة اللغط في المسجد ورفع الاصوات فيه
 والقبيل والقال اذ أنه يكون الامام في الصلاة وكثير من الناس يتحدثون
 ويخوضون في الاشياء التي ينزه المسجد عن بعضها في غير رمضان فكيف بها
 في شهر رمضان العظيم فكيف بها في ليلة الختم منه فلا تحفظ من هذا كله
 وما شا كله جهده (وهذا) اذا كان الزيت من مال الانسان نفسه (واما) ان
 كان من ربح الوقف فلا يختلف احد في منعه (ولو) شرط الواقف ذلك لم يعتبر
 بشرطه (اقوله) عليه الصلاة والسلام كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو
 باطل وان كان مائة شرط انتهى (ولانه) من باب السرف والتخيلاء وقد تقدم

وهذه عادة قد استمر عليها بعض أهل الوقت سيما في المسجد الجامع سيما
في مسجد دمشق فانهم يفعلون فيه افعالا لا تليق بسبب سكوت بعض العلماء
عن ذلك فان الله وانا اليه راجعون على اقلاب الحقائق اذانهم لم يفعلوا ذلك
وهم يعتقدون أنه سرف وبدعة كما تقدم لرجيت لهم التوبة والاقلاع ولكن
زادوا على ذلك اعتقادهم ان فعل ذلك من اظهار شعائر الاسلام واذ انقرر
هذا عندهم فلا يتوب أحد من اظهار الشعائر وفعلها فمن أراد السلامة
من هذا الامر المخوف فليغير ذلك مهما استطاع بجهده فان عدم الاستطاعة
فلا يصلي فيه تلك الليلة لان بصلاته فيه يكثروا دأهل البدع ويكون
حجة ان كان قدوة للقوم بان ذلك جائز غير مكروه لقول من يقول قد كان
سبدي فلان بحضرة ولا يغيره فلو كان بدعة لما حضره ولا رضى به وهذا
والحالة هذه زيادة في الدين وهي مسألة معضلة اذ انتم ذلك كما على من
فعله أو امر به أو استحسنه أو رضى به أو أعان عليه بشئ مما أوقد على تغييره
بشروطه فلم يفعل وكذلك الحكم في كل شئ أحدث في الدين فليجتنب هذا
جهده والله الموفق (ولا حجة) ان يقول انه مضطر للصلاة فيه لتحصيل فضيلة
المجاعة اذ ان الفضيلة موجودة في غيره من المساجد ان كان سالما مما ذكر
ويتأكد الترك في حق من هو قدوة لقول مالك رحمه الله اذا حضرت امرا
ليس بطاعة لله ولا تقدر ان تنهى عنه فتخرج عنهم واتركهم لقوله عليه الصلاة
والسلام لا يمنع أحدكم مخالفة الناس ان يقول الحق اذا شهد أو علمه نقله
ابن يونس في كتابه (فان فرض) انه لا يجرد مسجد اسما مما تقدم ذكره
فليصل في بيته فهو أفضل له وأقرب الى رضاه ربه سيما في هذا الزمان اذ
ان أقرب ما يتقرب به المتقربون الى الله سبحانه وتعالى اليوم بغض البدع
ومحبة السنن والعمل عليها ومحبة أهلها وموالاتهم اذ ان هذا الفن قد
اندوس الا عند من وفقه الله وقابل ما هم (وينبغي له) ان يتجنب في نفسه
وبنيته غير عما أحدثه بعضهم من احضارهم الكيزان وغيرهما من أواني
الماء في المسجد حين الختم فاذا ختم القاري شربوا من ذلك الماء ويرجعون به
الى بيوتهم فيسقونه لأهلهم ومن شاء واعلى سبيل التبرك وهذه بدعة
لم تنقل عن أحد من السلف رضى الله عنهم (وهذا) الذي ذكر لا يختص بليلة

المختتم بل هو عام في كل ايلة فعملوا ذلك فيه امثل ما به علمونه في ايسالى الاعباد
 والتم ايل والما تم واية النصف من شعبان واول ايلة جمعة من رجب وآخ
 اربعمائة من السنة التي اتخذوها الزبارة القبور ومن لم يحضر ذلك منهم كانه
 فاتته شعيرة من شعائر الدين وذلك كله على ما به علم منهم من صفة خروجهم
 واجتماعهم رجالا ونساء وشبابا الى غير ذلك على ما تقدم فان توقع شيئا مما
 يخالف السنة على ما تقدم فصلاته فذا في بيته افضل له من الصلاة في المسجد
 اذ ذلك ان لم يقدر على تغيير ما هنالك والله المستعان (وينبغي له) ان يتجنب
 ما احدثوه من البدع في نواحيهم للختتم فيقولون فلان يختتم في ايلة كذا
 وفلان في ايلة كذا او يعرض ذلك بعضهم على بعض ويكون ذلك بينهم
 بالزوبة حتى صار ذلك كانه ولائم تعمل وشعائر تظهر فلا يزالون كذلك غالبا
 من انتصاف شهر رمضان الى آخر الشهر فليحذر من ذلك في نفسه وبنى
 غيره عنه اذ انه لم يكن من فعل من مضى اعنى في مواعيدهم في المختتم في شهر
 رمضان (واما) ان كان انسان يريد ان يختتم لنفسه في اى وقت كان من
 السنة فيجمع اهله ائمتهم الرجعة لان الرجعة تنزل عند ختم القرآن الكريم
 فذلك جائز فعمل انس رضى الله عنه وقد تقدم (واما) من عن ذلك
 في شهر رمضان لوجهين (احدهما) ما تقدم من كونه لم يكن من فعل من
 مضى (والثاني) خيفة مما قد وقع وهو ان يعتد أنها شعيرة من شعائر الدين
 ولو فعلوا ذلك في بيوتهم في طول السنة لكان ذلك بدعة ايضا اذ ان السنة
 الماضية في هذا امثلة اخفاؤه مما يمكن فهذا ذكر بعض ما احدثوه
 فقس عليه كل ما رايت مما لم نذكره تصب ان شاء الله تعالى

(فصل في ذكر آداب المؤدب) اعلم رحمنا الله واباك ان ما تقدم ذكره من
 الآداب في حق من تقدم انما ذلك كله فرع عن هذا الاصل اذ ان اصل كل
 خير وبركة انما هو كتاب الله عز وجل اذ هو معدن الجميع وهو ينبوع كل
 علم نافع (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي ان يكون حامله من اكثر الناس في
 التعميم لشعائره والمشي على سنن من تقدمه في تعظيمه ذلك وكرامه (واذا)
 كان ذلك كذلك فهو مضطر محتاج الى تحسين النية فيه اكثر من غيره وقد
 تقدم قوله عليه الصلاة والسلام من عمل من هذه الاعمال شيئا لم يدر به

عرضا من الدنيا لم يجد صرف الجنة اه ومعلوم على ما تقدم ان اصل الخبر
انما هو القرآن فهو اعلى اعمال الآخرة فيحفظ نفسه من ان يجاس لسبب
الاستحلاب للرزق لانه ان فعل ذلك فقد اراد به عرضا من الدنيا فيدخل
تحت هذا الوعيد العظيم اسأل الله تعالى السلامة من ذلك بمنه اذ ان
استحلاب الرزق لا يسوقه حرص حريص (واذا) كان ذلك كذلك فان هو
جالس له فهو محصيل حاصل اذ ان الرزق لا يزيد ولا ينقص بذلك وقد حرم
نفسه خير اعظيما وثوابا خيلا (ولا) يظن ظان ان الترك انما يكون بالانتقال
عما هو فيه بل يستحب الحال على ما هو عليه لكن يبذل النية يستقيم الحال
ان شاء الله تعالى (وكيفية ذلك) بتوفيق الله تعالى ان ينوي بما يفعله من ذلك
الامتثال لامر الله تعالى وارشاد النبي صلى الله عليه وسلم لقوله عليه الصلاة
والسلام خيركم من تعلم القرآن وعلمه اه والمراد بالخبر هنا خيرا الآخرة أى ان
عمال الآخرة كلهم هذا ومقدمهم اذ ان منه انفتح سلوك طريق الآخرة
وهو الطريق الى الله تعالى لان اصل ذلك معرفة الخط والاستخراج والمحافظة
والضبط والفهم للسائل وذلك كله مفتاحه المؤدب فهو اول باب من ابواب
التوفيق دخوله المكاف واذا كان ذلك كذلك فقد ظهرت مزيته وكيف
لا وهو حامل كلام الله الذي ليس كمثل شئ (وقد) قال علي بن ابي طالب
رضي الله عنه لو شئت أن اوقر سبعين بعيرا من تفسير أم القرآن لفعلت اه
(وهذا منه) رضي الله عنه يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون تلفظه
بالسبعين كناية منه عما لا نهاية له اذ ان من عادة العرب أنها تطلق السبعين
على ما لا نهاية له ومنه قوله تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم
لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ان نزل عليه ذلك حمل الامر على ظاهر اللفظ
فقال عليه الصلاة والسلام والله لا يزيدن على السبعين ما لم أنه فتزات سواء
عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم (والوجه الثاني) أن
يكون ذلك منه على وجه التقريب والافلا ما يحل عن أن يأخذه حصر
أوحد (وانظر) بعين الحقيقة الى قوله تعالى ولو أن ما في الارض من شجرة
أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله فانك اذا نظرت
الى هذا وجدته مشاهدا مرثيا بالعلم القاطعي اذ ان البهار كلها على عظامها

وكثرتها ودمدها الدائم مفتقرة الى من يمددها لان كل نقطة منها محتاجة
ليكتب ما يجري عليه من الاحكام من حين بروزها من العدم الى الوجود
ومن أي موضع برزت ومن أي شيء أصلها وعلى أي موضع تسلك ومن يتفهم
بها وما يطرأ عليها من الاعراض وفي أي موضع تستقر هي لا تقوم بنفسها
لما تحتاج اليه فبقيت العوالم كلها دون شيء تكتب به وهذا معنى كلام
سيدى أبي محمد رحمه الله تعالى وهذا تنبيه لمن له نقطة فينظر ويعتبر
(وقد) يجتمع للؤدب خبر الدنيا والآخرة وهو الغاب لما ورد في الانخبار
عن رب العزة عز وجل حيث يقول يا دنيا احدى من خدمنى واتبعى من
خدمك اه (فاذا) كانت ذنبه بجلوسه لله تعالى لأن يعلم آية لجهل بها
وليكن يصح صلاة المسلمين بتعاليمه أم القرآن الى غير ذلك من نفعه العام
للصغير والكبير فهو قد بدأ بحظه من آخرته وقد قال عليه الصلاة
والسلام من بدأ بحظه من دنياه فانه حظه من آخرته ولم ينل من دنياه
الاما كتب له ومن بدأ بحظه من آخرته نال حظه من آخرته ولم يفقه من
دنياه ما قسم له او كما قال عليه الصلاة والسلام (وقد) تقرر ان الدنيا تجي
راغبة اطالب الآخرة فكم من زاهد فيها ومتورع وفقير ومتهوجه صادق
في تنزهه وتوجهه وعالم صادق في علمه وطالب علم صادق في تعلمه وعارف
ومبتدئ ومنتهى انتم الدنيا وهي رغبة مع فراغهم لما هم بصده (كل
ذلك) أصله ما جاس هذا اليه فالكل فرع عنه وراجع اليه (فيذبحي له) أن
ينظم ما كرمه الله تعالى به من هذا المجلس لشر يف وان لا يشينه بشين
المخالفة والاعتقاد الردي والسائس والنزغات التي تظأ على بعض الناس
في ذلك وهي كثيرة (ودواء ذلك) ان وقع صدق الافتقار الى الله تعالى وقوة
الثقة بضمونه والنزول بساحته والانصاف بصفات المحتاجين المضطربين
الذين لا ارب لهم ولا اختيار الاموالهم فهو مصودهم ومطلوبهم الذي عليه
يعولون واليه يلجئون وعليه يتوكلون اذ انه سبحانه وتعالى لا يرد قاصده
ولا يجيب من سألته وهو اكرم واجل من ان لا يعطى شيء يسأل فكيف بمن
نزل بساحته وتضرع اليه والى كنفه بين يديه فاذا فعل ما ذكر طادت بركة
ذلك عليه سرا وعلمنا ما حسا وامام معنى او كلاما (وقد) ذكر الشيخ ابو عبد

الله القرطبي رحمه الله تعالى في كتاب التفسير له حديث شاف قال روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال خير الناس وخير من يمشى على جديدي الأرض
المعلمون كلما خلق الدين جددوه أعطوهم ولا تستأجروهم فتخرجوهم فان
المعلم اذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن
الرحيم كتب الله تعالى براءة للمعلم وبراءة للصبي وبراءة لا يوبىه من النار اه
(واذا) كان ذلك كذلك فينبوي في جلوسه للتعليم ما تقدم ذكره في حق العالم
وآدابه وهديه وهذا من باب أولى أن يكون مطلوباً بذلك كله لانه الأصل
كما تقدم وغيره نزع عنه (وانما) وقع تأخير ذكره الى هنا وان كان هو الأصل
كما تقدم لما مضى أول الكتاب ان العالم نفعه عام لاجل ما احتوى عليه من
مصلحة الدين واقامة منار الاسلام وفتاويه التي يعبد الله تعالى بها ولا يعصى
وقد تقدم في العالم ان نيته تكون لظهور دين الله تعالى ومعرفة أحكامه
اللازمة له واغيره ولا ينظر الى المعلوم ولا يلتفت اليه فان جاءه شيء من ذلك
أشغذه على سبيل انه فتوح من الله تعالى ليستعين به على ما هو بصدده
وكذلك ما هنا سواء بسواء (فيركب) الطريقة الوسطى لاشرقية ولا غربية
و يكون الصبيان عنده بمنزلة واحدة لا يشرف بعضهم على بعض فابن الفقير
وابن صاحب الدنيا على حد واحد في التربية والتعليم وكذلك من أعطاه
ومن منعه اذ بهذا يتبين صدق حاله فيما هو بصدده فان كان يعلم من أعطاه
أكثر ممن لم يعطه فذلك دليل على كذبه في نيته كما تقدم في العالم اذا عذر
عليه المعلوم فتسخط وتضجر دل ذلك على فساد نيته فكذلك ما هنا بل
يكون من لم يعطه أرجى عنده ممن يعطيه لان من لم يعطه تمحض تعالجه لله
تعالى بخلاف من أعطاه فانه قد يكون مشوباً بدسيسة لا تعلم السلامة فيه
معها والسلامة أولى ما يغتنم المرء فيعتقدفها العاقل (فاذا) جالس لما ذكر فلا
ينبغي له أن يبوح بنيته لأحد ولا يذكرها له في هذا الزمان بل يفعل ذلك
سراً في نفسه مع ربه عز وجل لا يطلع عليه غيره فانه سبحانه وتعالى يعلم
ما تخفي الصدور وقد تقدم ان النية لا يجهربها في الصلاة فان جهر بها فقولان
هل تتركه أم لا (وقد) كان السالف رضوان الله عليهم أجمعين مع كثرة معرفتهم
لايألون أين يضعونه فكيف بقارئ القرآن فكيف بمن انقطع لتعالجه

لله سبحانه وتعالى وكثير من أهل هذا الزمان على عكس حال من تقدم
(فاذا) تقرر عند أحد من الناس اليوم في الغالب ان المعلم يعلم كتاب الله لله
عز وجل فقل من يعطيه شيئا فيجب من ذلك ما كان سيدي أبو محمد رحمه الله
تعالى يقوله اذا وجد الفقير في هذا الزمان قوته من حيث لا يحتاج لا احد
فهو من اكبر الامات وكان يعمل ذلك ويقول ان الناس قد انقسموا
في هذا الزمان على قسمين في الغالب ففهم معتقد ومنهم مسمى الظن فالمسمى
الظن ان لم يضرك لا ينفعك والمحسن الظن قد خرج بحسن ظنه عن الحمد فبعد
من الملائكة والملائكة لاتاكل ولا تشرب فابصلك منه نفع أصلا فاذا وجد
الفقير القوت في زمان من هذا حالهم كان ذلك كرامة في حقه اذ ان الكرامة
انما هي خرق العادة وما جرى لها في خرق عادة والمؤدب مثله سواء بسواء
فاذا شـعروا منه أنه يعلم لله تعالى فالغالب عليهم انهم لا يعطونه شيئا لعدم
مطالبته اياهم هذا حالهم في امور آخرتهم بخلاف اسباب دنياهم عكس
ما تقدم من احوال السلف رضي الله عنهم (الأتري) الى ما حكى عن الشيخ
أبي محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى انه لما ان دخل ولده المكتب وقرأ الحمد
لله رب العالمين جاء الى والده بلوح الاصراف فاعطاه مائة دينار يعطيه
للفقيه فلما ان حصلت عند الفقيه اجتمع بالشيخ وقال له يا سيدي وأى شئ
عظمته حتى تقابلني بهذا العطاف فقال له والله لا قرأ عليك ابني شيئا بعد اليوم
فقال له ولم ذلك فقال لانك استعظمت ما حق الله تعالى وهو الدنيا
واستهغرت ما عظم الله تعالى وهو القرآن والغالب على الناس اليوم هذا
الحال وهو استعظام الدنيا في قلوبهم واستهغار ما كان من امر الاخرة فاذا
تقرر ذلك فلا يظهر المؤدب في هذا الزمان انه جالس يقرئ لله عز وجل بل
يظهر انه جالس للعلوم ونية لله تعالى كما تقدم

(فصل في ذكر اسباب اولياء الصديان) وينبغي له انه اذا كان عنده
احد من اولاد من يتسبب بسبب حرام على انواعه من مكس او عالم او
غيره ما فلا يأخذ مما اتي به الصبي من تلك الجهة شيئا اللهم الا ان يكون
بأبيه من غير تلك الجهات المذمومة من جانب الشرع فلا بأس به مثل ان
بأبيه بشئ من جهة امه او جدته او غيره ما من وجه مستور بالعالم لكن

يشترط في اقراءته لا الولد الذي يكون متصفاً واوليه بما ذكر ان لا يوالى والد
الصبي باقبال عليه ولا بسلام ولا بكلام ولا جواب اذا نهى عنه التغيير
عليه وعلى أمثاله بشرطه فاذا لم يسمع ولم يرجع لم يبق في حقه من التغيير الا
المحجران له واذا سلم عليه فقد خرج بذلك عن هجرانه وذلك حرام (وقد رأيت
بعض من له محرز عنده ولده والد وكيل على بعض الجهات المنوعة شرعا
اذا جاءه وسلم عليه لا يرد عليه سلاما واذا كلمه لا يرد عليه جوابا وكان لا يأخذ
من الصبي شيئا الا من جهة أمه أو جدته أو غيرها ما من هو سالم مما تقدم
ذكره فان تعذرت جهة المحلل فلا يأخذ شيئا ويحذر من هذا جهده فانه من
باب أكل أموال الناس بالباطل اذا أنهم يأخذونه من أربابه بالنظم والمصادرة
والقهر وهو يأخذه على ظاهرانه محلل في زعمه وهذا أعظم في التحريم
من الاقوال وان كان كله حراما هو الذي ذكر في نيته على سبيل الاثولى
والأرجح (ويجوز له) أن يقرى الناس القرآن بعوض لقوله عليه الصلاة
والسلام ان أحق ما أخذتم عليه أجر كتاب الله أخرجه البخارى
فهذا نص صريح على انه أحل شيء يكون (ومن كتاب البيان والتفصيل)
سئل مالك رحمه الله عن اجارة المعلمين فقال لا بأس بذلك بعلم الناس الخير
فيعطى قيل له انه يعلم مشاهرة ويطلب ذلك فقال لا بأس به ما زال المعلمون
عندنا بالمدينة يفعلون ذلك انتهى لكن ما قدمناه أولى لمن أمكنه ذلك
لقوله عليه الصلاة والسلام الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن أو كما قال
عليه الصلاة والسلام ومن أكره الزهد في الدنيا خالوا القلب عنها وترك
النظر اليها وترك السبب هذا والذي ينبغي أن يكون عليه حال حامل
القرآن انه أكل الأحوال فينبغي ان يكون حاله اكمل الأحوال وان
كانت نفسه تنشوق الى المعلوم فلا اقتداء بالكرام في الصورة الظاهرة
نعمة شاملة والمرجو من الذي انعم عليه بذلك ان يقدم نعمته بالاتباع
في الباطن ومن نزل ساحة الكرام فهو محمول نسأل الله تعالى الكريم
ان يحمنا بفضلهم ويحمل عنا بمنه لارب سواه

• (فصل في صفة توفيقه بما نواه) • وينبغي له أنه اذا نوى ما ذكر فليجتهد في
التعليم اكثر من تعليم من يأخذ العوض على ذلك لانه اذا كان يقرى به -

عوض فحضر الله تعالى فكان أرحم في صحة اخلاصه وبهض الناس بفعل
ضد هذا وهو انه اذا كانت نيته لله تعالى لا لاخذ عوض بفعل ذلك على
سبيل الاستراحة والتواني ان تفرغ لذلك فعليه والتركه محتجبان ذمته
برئت لعدم اخذ العوض عليه وما يشعرا انه قد اوقع نفسه في امر خطر اقله
تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تعملون كبر مقتا عند الله ان تقولوا
مالا تعملون وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا أوفوا بالعقود فاذا كان ذلك
كذلك فيكون حرصه على العمل الذي نواه لله تعالى ان يوفي به اكثر مما
ياخذ العوض عليه كما تقدم وذلك مثل من يصلي بالناس بغير عوض وآخر
يصلي بعوض فيكون الذي يصلي بلا عوض أحرص على المواظبة والمبادرة
من الذي يصلي بالعوض بل يزيد عليه في ذلك المعنى حرصا منه على التوفية
بما التزمه لله عز وجل فلو قال نويت بتعليمي لله عز وجل ان قد ردت على
ذلك فان فعله حصل له الثواب وان تعذر فلا جرح عليه ولا يدخل في الآية
الكريمة المتقدم ذكرها وهذا عام في جميع افعال البر التي يفعلها المسلم
فليحافظ على ذلك جهده والله المستول في التجاوز عن التقصير عنه (وقد)
يضاير بعض المؤدبين الى اخذ العوض واذا كان ذلك كذلك فينبغي ان
يكون باجرة معلومة وهو اهل ما ياكله المرء لقوله عليه الصلاة والسلام
ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله وقد تقدم اه واذا اخذ العوض
فليحترز في نفسه ان يزيد على ذلك شيئا من جهة الصبي من غير ان ياذن عليه
في ذلك فان فعل من غير اذنه فهو حرام عليه واكمله اذ لك نصت لان الصبي
محبور عليه وليس له تصرف في ماله ان كان له مال

« (فصل فيما يارب المؤدب الصبي من الاداب) » وينبغي له بل يهين عليه ان
لا يترك احدا من الصبيان ياتي الى الكتاب بغذائه ولا بفضة معه ولا فلوس
ليشتري شيئا في المكتب لان من هذا الباب تتلف احوالهم وينكمر خاطر
الصغير الفقير منهم والضعيف ما يرى من جده غيره فيدخل بذلك في قوله
عليه الصلاة والسلام من ضار بمسلم اضر الله تعالى به اقمى لان ولد الفقير
يرجع الى بيته منكسرا خاطره متشوشا في نفسه غير راض بنفقة والديه عليه
وليس من نفقة من له اتساع في الدنيا ويرتب على ذلك من المفاسد جله قل

ان تهمر وفيما اشرنا اليه كفاية (وينبغي له) ان لا يدع احدا من الصيادين يقف على المكتب ليبيع للصياد اذ فيه من المفاسد ما اشرنا اليه ان اشترى منه (وينبغي) للؤدب ان لا يكثر الكلام مع من مر عليه من اخوانه اذ ما هو فيه آكد عليه من الحديث معه لانه مشتغل باكبر الطاعات لله تعالى اللهم الا ان يتعين عليه فرض او امر هو اهم في الوقت مما هو فيه فنعم وكثير من المؤدبين تجدهم بضدهم هذا الحال يتخذون كثير امع الناس من غير ضرورة شرعية والصياد يطلون ما هم فيه ويأهون عنه ويأبسون فلا يحذرون هذا ان يقع منه (وينبغي له) ان يكون موضع الكتاب بالسوق ان امكن ذلك فان تعذر ذلك فعلى شوارع المسلمين او في الدكاكين ويكره ان يكون بموضع ليس بمسلك للناس فان الصياد يسرع اليهم القيل والقال فاذا كان بالسوق او على الطريق او في الدكاكين ذهب عنهم ذلك وفيه فائدة اخرى عظيمة ونهى اظهار الشاعثر لانه ابلها (وكذلك) يحذر ان يتخذ الكتاب في المساجد لقوله عليه الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم صيادكم ومجانينكم اه (ولا) ينبغي ان يكون المكتب في موضع يخفى عن اعين المارين في الطريق اذ في ذلك من المفاسد ما لا يخفى (وقد تقدم) ان الصياد يكون عنده على حد واحد فابن الفقير وابن الغني سواء واذا كان ذلك كذلك فلا يترك دكة تدخل له الكتاب لان في ذلك ترفيع لابن الغني على غيره وانكسار لخطار الفقير واليتيم والموضع موضع جبر لا موضع كسر اذ لا تقي بحامل القرآن ان يكون بموضع من العدل والتواضع والخيرفة تكون بداية امر الصياد على المنهج الاقوم والطريق الارشد (وينبغي) ان يكون الموضع الذي يتصرف فيه الصياد لضرورة البشرية معلوما اما ان يكون وقفا واما ان يكون ملكا اباحه صاحبه ويؤمن على الصياد فيه فان عدمه او عدم الاثم في كل واحد يعضى الى بيته ليزيل ضرورته ثم يعود واذا خرج احدهم من الصياد لقضاء حاجته فلا يترك غيره يخرج حتى ياتي الاول لانهم اذا خرجوا جميعا يخشى عليهم من الالعاب بسبب الاجتماع وقد يبطئون في الرجوع الى المكتب وهو الغالب على حالهم (وينبغي له) اذا احتاج الصبي الى غذائه ان يتركه يعضى الى بيته لغذائه ثم يعود لانه ستر على الفقير وفيه ايضا تعليم الادب

لأصديان في حال صغرهم لان الكل ينبغي أن لا يكون الا بين الاخوان
 والمعارف دون الاجانب فاذا نشأ الصبي على ذلك كان متأديبا بأداب
 الشريعة فيذهب عنه ما يتعلمه بعض عامة الناس في هذا الزمان من الاكل
 على الطريق وفي الاسواق وبحضرة من يعرفه ومن لا يعرفه لان ذلك ليس
 من السنة ولا من شيم الكرام وقد قيل لا يأكل على الطريق الا كريم
 اولئيم وقد وقع الشيء عن الاكل والعينان تنظران (فاذا) مضوا الى ذلك
 فينبغي أن يقيم السطوة عليهم اذ اغابوا أكثر مما يحتاجون اليه لئلا يكون
 ذلك ذريعة الى اجتماع بعضهم مع بعض ووقوع ما لا ينبغي منهم (وينبغي
 له) أن يتولى تعليم الجميع بنفسه ان أمكنه ذلك فان لم يمكنه ونذر عليه
 قلبا من بعضهم أن يقري بعضا وذلك بحضرة وبين يديه ولا يخلو نظره عنهم
 لانه اذا غفل قد تقع منهم مفاسد جليلة لم تكن له في بال لان عقولهم لم تنم
 ومن امس له عقل اذا غفلت عنه وقتا فاسد امره وتلف حاله في الغالب
 سيما في هذا الزمان كما هو معلوم (وينبغي) له اذا وكل بعضهم ببعض أن
 لا يعمل صديقا معلوما لشخص واحد منهم بل يبدل الصديان في كل وقت
 على العرفاء مرة يعطى صديان هذا وهذا وصديان هذا لهذا لانه اذا كان
 لواحد صديان معلومان فقد تنشأ بينهم مفاسد بسبب الود لا يشعر بها فاذا
 فعل ما تقدم ذكره سلم من هذا الامر وبفعل هو في نفسه مثل ذلك فيأخذ
 صديقانهم تارة ويدفع لهم آخرين فان كان الصديان كله صغارا فلا بد من
 مباشرة ذلك كله بنفسه فان عجز عنه فليأخذ من يستنيبه من الحفاظ
 المأمونين شرعا بأجرة أو بغيرها (وينبغي له) أن يمثل السنة في الاقراء ومن
 جملة ذلك ان السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين انما كانوا يقرئون
 اولادهم في سبع سنين لانه زمن يؤمر الولي أن يكاف الصبي بالصلاة
 والآداب الشرعية فيه فاذا كان الصبي في ذلك السن فهو غير محتاج الى من
 يلقى به الى المكتب ان أمن عليه غالبا فان لم يأمن عليه فيرسل معه واهيه
 من يثق به في ذهابه الى بيته لضرورته وغذائه ومن يلقى به الى المكتب فهو
 أسلم عاقبة من أن يكون الذي يتولى ذلك من المكتب والغالب في هذا
 الزمان انهم يدخلون اولادهم المكتب في حال الصغر بحيث انهم يحتاجون

الحى من يريهم ويسوقهم الى المكتب ويردّهم الى بيوتهم بل بعضهم يكون
 منه بحيث لا يدرك ان يحسك ضرورة نفسه بل يفعل ذلك فى المكتب ويلوث
 به ثيابه ومكانه فيأخذ من ان يقرى مثل هؤلاء اذ لا فائدة فى اقرائهم الا
 وجود التعب غالبا وتلوى موضع القرآن وتزيمه عن ذلك متعين اعنى
 بالنسبة الى عدم انتفاع الصبيان بالقراءة فى ذلك السن غالبا الا ترى ان
 القالب منهم انهم يرسلون اولادهم الى المكتب فى حال صغرهم لكي
 يستريحوا من تعبهم لاجل القراءة وحامل القرآن يحل منصبه الرفيع عن
 تربية من هذا حالهم وفى اقرائهم سعة وفائدة (وينبئ) ان يعلمهم
 آداب الدين كما يعلمهم القرآن فمن ذلك انه اذا سمع الاذان امرهم ان يتركوا
 كل ما هم فيه من قراءة وكتابة وغيرهما اذ ذاك فيعلمهم السنة فى حكاية
 المؤذن والدعاء بعد الاذان لانفسهم وللسلمين لان دعاءهم مرجو الاجابة
 سيما فى هذا الوقت الشريف ثم يعلمهم حكم الاستبراء شيئا فشيئا وكذلك
 الوضوء والركوع بعده والصلاة وتوابعها وبأخذهم فى ذلك قليلا قليلا ولو
 مسألة واحدة فى كل يوم اويومين (وليأخذ) ان يتركهم يشتغلون بعد الاذان
 بغير اسباب الصلاة بل يتركون كل ما هم فيه ويستغلون بذلك حتى يصلوا فى
 جماعة وقد تقدم انهم فى قضاء حاجتهم يمشون الى موضع وقف او موضع
 ملك ابيع لهم او الى بيوتهم فكذلك ههنا سواء بسواء ويصلون جميعا فى المسجد
 الذى يصلى فيه مؤدّبهم فان خاف عليهم من اللعب والعبث فيصلون فى
 المكتب جميعا ويقدمون اكبرهم فيه فيصلى بهم جماعة (وينبئ) ان
 يعودهم الصلاة فى المسجد مع الجماعة ولا يسامحهم فى ترك الصلاة فيه ولا
 يعودهم الصلاة اذ ذال ان المسئلة مختلف فيها اعنى شهود الجماعة هل هى
 فرض او سنة فذهب جماعة من العلماء الى ان الصلاة لا تصح الا فى جماعة
 (فاذا) فرغوا من الصلاة وتوابعها رجعوا المابق عليهم من الوظائف فى المكتب
 (وينبئ) ان يكون وقت كتبهم الاواح معلوما ووقت تصويبها معلوما
 ووقت عرضها معلوما وكذلك قراءة الاحزاب حتى ينضب الحمال ولا يختل
 النظام ومن تخاف من ذلك الوقت منهم لغير ضرورة شرعية قابله بما يليق به
 فرب صبي يكفيه عبوسة وجهه عليه وآخرا لا يردع الا بالكلام الفاظ

والتهديد وأخيراً لا ينزجر إلا بالضرب والاهانة كل على قدر حاله (وقد جاء)
 أن الصلاة لا يضرب عليها إلا لشرها سواء أحرى فينبغي له أن يأخذ منهم
 بالرفق مهما أمكنه إذ أنه لا يجب ضربهم في هذا السن المتقدم ذكره فإذا
 كان الصبي في سن من يضرب على ترك الصلاة واضطر إلى ضربه ضربه ضرباً
 غير مبرح ولا يزيده إلى ثلاثة أسواط شيئاً بذلك مضت عادة السلف رضي
 الله عنهم فإن اضطر إلى زيادة على ذلك فله فيما بين الثلاثة إلى العشرة معة
 (ليكن) لا بد أن تكون الآية التي يضرب بها دون الآية الشرعية التي تقام
 بها الحدود وهي ما ذكره مالك رحمه الله تعالى في موطنه عن زيد بن أسلم أن
 رجلاً اعترف على نفسه بالزنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوط فأتى بسوط مكسور فقال فوق هذا فأتى
 بسوط جديد لم تقطع عمرته فقال دون هذا فأتى بسوط قد ركب به ولان
 فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بخداه ولا يكون الأدب بأكثر من
 العشرة وهو ضامن لما يطرا على الصبي أن زاد على ذلك (ويحذر) المحذر
 السكلي من فعل بعض المؤدبين في هذا الزمان وهو أنهم يتعاطون آلة
 اتخذوها لضرب الصبيان مثل عصا اللوز اليابس والحجر يريد المشرح
 والأسواط النوبية والفاقة وما أشبه ذلك مما أحدثوه وهو كثير ولا يليق
 هذا بمن ينسب إلى حمل الكتاب العزيز إذ أن حاله كما ورد في الحديث من
 حفظ القرآن فكأنما أدرجت النبوة بين كتفيه غير أنه لا يوحى إليه اه
 (وينبغي له) أن يعلم الخط والاستخراج كما يعلمهم حفظ القرآن لأنهم
 بذلك يتعاطون على الحفظ والفهم فهو أكبر الأسباب المعينة على مطالعة
 الكتب وفهم مسائلها (وينبغي له) بل يجب عليه أن يكون لمسمع الألواح
 موضع طاهر مصان نظيف لا يمتلئ فيه بالاقدام ثم مع ذلك يأخذ الماء الذي
 يجتمع من المسمح فيحفر له في مكان طاهر مصان عن أن يطأه قدم ويحبل فيه
 أو يلقى في البحر أو البئر أو يجعل في أناء طاهر لكي يستشفى به من يجتار ذلك
 وكذلك الماء الذي يغسل به المحرق بعد المسمح يجعل في موضع بحيث لا يمتلئ
 ويشترب في المحرق التي يجمعها الألواح أن تكون طاهرة وأن يكون الماء
 الذي تبل منه حين يمسح به طاهراً أو أفضل أن يكون الماء غير مستعمل وأن

امكنه أن يكون -لوا فهو أولى لان من الناس من يشربه للاستشفاء به
فان كان اجاجا امتنع عليه ذلك أو تنقص بشربه كما في الآية اذا غسأت
فيم الايدي بعد الاكل انه لا يصبق فيها ولا يغسل فيها باشتان ولا غيره
خفيفة أن يشربه من يتبرك به كما تقدم في الماء الذي تخرج به الألواح من باب
أولى وأخرى (ويبين عليه) أن يمنع الصبيان مما اعتاده بعضهم من انهم
يمسحون الألواح أو بعضها بصباقهم وذلك لا يجوز لان البصاق مستقذر
وفيه امتنان والموضع موضع ترفيع ومنعظيم وتبجيل فيجوز عن ذلك وينزه
(وينبغي له) أن لا يسمح الصبيان في دق المسامير في المكتب ان كان وقفا
وان كان مالا كما لا يجوز الا باذن صاحبه ولا ضرورة تدعو الى ذلك اذا انهم
مام ورون ان يا كلوا في بيوتهم لا في المكتب كما تقدم فان كان بعضهم بيته
بعيدا بحيث يشق عليه الذهاب والرجوع فيكافئه المؤتب أن يمضي الى بيت
أحد أفراد من والديه ومعارفهما فان لم يكن له ذلك فليجعل وقت غذائه
حين ينصرف الصبيان الى غذائهم وقيل أن يرجعوا (وقد تقدم) أن المؤتب
يحملهم على اتباع السنة ويعلمهم احكام ربهم عليهم كما يعلمهم القرآن (ومن
ذلك) أن لا يعوّدهم القراءة في جماعة لان ذلك ليس من فعل السلف رضي
الله عنهم كما تقدم لانهم اذا تعودوا ذلك في صغرهم يحتاج عليهم أن يفعلوه في
كبرهم وايضا فان حفظهم لا يتأتى بذلك اذ ان من لم يحفظ منهم لا يعلم حاله
اذا كانوا على صوت واحد في المغالب واتباع السلف رضي الله عنهم أولى
بل هو المعتبر ولم ينقل عنهم ذلك في تعيين تركه (وينبغي له) أن لا يستقضى
احدا من الصبيان فيما يحتاج اليه الا أن يستأذن أباه في ذلك وبإذن له عن
طبيب نفس منه ولا يستقضى اليتم منهم في حاجة بكل حال (وليحذر) أن
يرسل الى بيته احدا من الصبيان البالغين او المراهقين فان ذلك ذريعة الى
وقوع ما لا ينبغي او الى سوء الظن بأهله (وبالجملة) فان ذلك لا يجوز لان فيه
خلوة الاجنبي بالمرأة الاجنبية وهو محرم فان سلوا منه فلا يخلو من الوقعة
في أعراضهم في هذا الزمان غالباً وما ذكر من استعفاء حوائجهم لبعض
الصبيان فهو من باب الجواز والا فالذي ينبغي أن لا يستقضى احدا منهم
في حاجة اصلاً لانه قد دخل على تعليمهم الله تعالى كما تقدم
(امكن) قد تقدم أيضاً انه اذا فعل ذلك وجاءه شيء اخذه على

سبيل الفتوح - كذلك فيما نحن بسبيله - لكن يشترط ان تكون نفسه غير
متشوفة اشي من ذلك لما تقدم من قوله عليه الصلاة والسلام ان هذا المال
خضرة حلوة فمن اخذه بخناوة نفس يورث له فيه ومن اخذه باشراف نفس
لم يبارك له فيه اهـ (وقد تقدم) ذكر المكان الذي يقضى الصيدان فيه
ضرورة البشرية فليحذر ان يتركهم يفعلون ذلك في غيرها مثل ما يفعل بعضهم
في هذا الزمان من انهم يقضون حاجتهم في جدران بيوت الناس وطرقهم
فيضربون ذلك عليهم - فمن جلس الى تلك الجدران تلوث ثوبه بالنجاسة
وكذلك الماشي قد يصيبه منها اذى وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام
انقوا الملاعن الثلاثة فمن آكدها فتلحق الصيدان للعنة وهذا كله
في ذمة من سكت لهم بمن له عليهم امر ونهي فيبتاعهم عن ذلك جهده (وينبغي
له) ان يكون على اكمل المحالات ومن ذلك انه يكون متزوجا لانه
وان كان صالحا في نفسه فالغالب اسراع سوء الظن في هذا الزمان بمن كان
غير متأهل اذ لا فرق بين الصيدان والبنات في الظاهر الا عند من يتقى الله
تعالى فيسرى اليه القليل والقال فاذا كان متأهلا - لانه - باب الكلام
والوقعة فيه (وينبغي له) ان لا يضحك مع الصيدان ولا يباسطهم الا لا يقضى
ذلك الى الوقوع في عرضه ومرضهم والى زوال حرمة عندهم اذ ان من شان
المؤتب ان يكون حرمة قائمة على الصيدان بذلك مضت عادة الناس
الذين يقتدى بهم فلم يتدبرهم (وقد تقدم) ان الصيدان يعضون الى
بيوتهم لقضاء ضرورة البشرية ولغنائهم (واذا) كان ذلك كذلك فليحذر
يفعله بعض عوام المؤتبين في هذا الزمان وهو ان الصيدان الذين عنده اذا
أتى كل واحد منهم غذائه او بعضهم فيتسلم ذلك منهم وبعضهم يخلط جميع ذلك
ثم يعطى منه من يخطر له فبعد بعض الصيدان يطلب منه شيئا من غذائه
فيهرمه ويوفر ذلك لنفسه وان يختار وهذا حرام صححت وذلك بجرحة في حقه
وبتعيين اقامته من المكذب الا ان يتوب بشرط ان تعلم حقيقة امره في ذلك
(وفيه) من الهذورات عدة (منها) انه ياخذ غذاءه هذا فيعطيه لغيره
فيدخل الخلل في غذاء الناس لانه قد يتركون والد بعضهم - صالحا
متورعا في كسبه وآخر مكاسا ظالما وقد يكون غذاء بعضهم احسن من غذاء

الآخر في الطعام والصبي محجور عليه كما تقدم ووليه لم يرض بذلك سيما ان كان
 ليقيم فلا يجوز ابداله ولا يجوز لوليه أن يأذن في مثل ذلك (وبعض) المؤقتين
 يفعل فعلا فيجبها شديدا محرما وهو أنه يأكل مع الصبيان من أغذيتهم ويطعمهم
 من يختاره ومن يجتمع به ويرسل منها الى بيته ما يختار وهذا نوع من الخمسة
 (ولو) فرضنا ان الصبيان بقي لهم غذاؤهم ولم يحبس غيرهم فما كانوا منه ماشاءوا
 وبقيت منه بقية وتركوها في المكتب رغبة عنها الجواز للوثب أن
 يأخذها وينتفع بها وينبغي له أن يعلم أو أياها الصبيان بذلك أن كانوا جماعة
 أو واحدا ان انفرد هذا لم يكن ليقيم كما تقدم اللهم الا أن يكون
 الصبي لم يأكل شيئا من غذائه وتركه كله في المكتب فلا يجوز للوثب أن
 يقدم على أخذه الا باعلام والد الصبي والا فلا بخلاف ما تقدم لانها فضلات
 عن شعبهم (وأما) ما يحتاجه الصبيان من الماء للشرب فإثر أن يأخذ من كل
 واحد منهم شيئا بقدر الحاجة ويكون ذلك بينهم بالسوية فيشتري به ماعون
 الماء والماء ولا يمكن الصبيان من الذهاب الى بيوتهم للشرب وان كان بيت
 بعضهم قريبا لان ذلك مما يتكرر في الغالب (واذا) كان الامر كذلك فينبغي
 بل ينعين أن لا يشرب معهم غيرهم الا ان يأذن في ذلك آبائهم فان كان فيهم
 يقيم فلا يأخذ منه شيئا الثمن الماء ولا غيره والحالة هذه ويصير من جملة من
 أذن له في الشرب ويستحق ذلك في حق مؤدبهم (وقد تقدم) ان سكنى دور
 القرافة تمنع وإذا كان ذلك فلا يفتقد فيها مكتبا لعله المذكورة ومن فعل
 ذلك فقد خالف ولا حاجة تدعو الى تفصيله فان الحكم فيه معلوم لمن وفق له
 (فصل في انصراف الصبيان من المكتب) وانصراف الصبيان
 واستراحتهم يومين في الجمعة لا بأس به وكذلك انصرافهم قبل العيد يوم
 اديومين أو ثلاثة وكذلك بعده بل ذلك مستحب لقوله عليه الصلاة
 والسلام روي عن القلوب ساعة بعد ساعة فإذا استراحوا يومين في الجمعة
 نشطوا لبقائها (وينبغي له) أن لا يدع أحدا عنده من الصبيان ممن فيه
 راحة تام من الخصال الذميمة اذ أن ذلك سبيل لاوقية في حق بعض من في
 المكتب عنده وقد يفرض ذلك الى أن يشتره مكتبه بما لا ينبغي فقد ينسب
 الى المؤدب ما لا يليق بمنصبه وفيه مفسدة أخرى وهو أنه قد يكون سبيلا الى

عدم مجي الصديان اليه أو قتلهم فيحصل بذلك تمزيق العرض وقلة الرزق
 فلا يحذر من ذلك جهده والله المستعان (وينبغي له) أن يتجنب ما يفعله بعض
 عوام المؤدبين من أنه إذا قل عنده الصديان أو فتح مكتباً وليس فيه أحد فانه
 يكتب أوراقاً ويعاقلها على باب المكتب ليكثر مجي الصديان اليه وهذا
 لا يفعله إلا سفهاء الناس وفيه استشراف النفس لتحصيل الدنيا وقد تقدم
 ومنصب المؤدب يحل عن هذا وأشباهه (وينبغي) أن لا يقبل من أحد من
 الصديان شيئاً ممن يأتي به اليه من الأطعمة التي يعملها بعض الناس في مواسم
 أهل الكتاب فان قبوله لذلك من باب التعظيم لمواسمهم وفي التعظيم لمواسمهم
 تعظيم لهم وتعظيمهم فيه ما فيه (وقد) يكون ذلك سبباً الى أنهم يعتقدون
 أن دينهم هو الحق وان غيره هو الباطل فيسايرون من تعظيم المسلمين لهم كما
 تقدم (وفيه) عدم الإنكار والتغير على من فعل ذلك من المسلمين وإتائه به
 بل يرده عليه ويرجفأعله ويبين له وأخبره أن ذلك لا يجوز لما تقدم (وبعض
 المؤدبين) في هذا الزمان يفعل ما هو أشنع من هذا وهو أنه يطلب ذلك بنفسه
 (وبعض المؤدبين) يطلب من بعض الصديان الذين عندهم فلوساً يأتون
 بها اليه حتى يصرفهم في مواسم أهل الكتاب وهذا أشنع مما قبله وبعض
 المسلمين يطلبون من أهل الكتاب من أطعمتهم التي يعملونها في أعيادهم
 ومواسمهم وهذا أقبح مما ذكر من فعل بعض المؤدبين (وينبغي له) أن يصرف
 الصديان لغذائهم كما تقدم ويترك لهم مع ذلك وقتاً يستريحون فيه في بيوتهم
 ولا يحذر أن يبيع لهم فعل ذلك في المكتب لان الصديان إذا خرجوا عما بيني
 المكتب له عاد ذلك بالضرر غالباً عليهم وعلى غيرهم وما بيني المكتب إلا لاجل
 الدرس والحفظ والعرض والكتابة فان كان غير ذلك فلا يمكن في بيوتهم
 ولا يتركهم ينامون فيه وقتاً ما في الحر وقد تقدم المنع مما هو أخف من هذا وهو
 أنهم يحضون الى بيوتهم وبأكلون فيها ولا يأكلون في المكتب (وينبغي له)
 إذا اشتكى أحد من الصديان وهو في المكتب بوجع عينيه أو شيء من بدنه
 علم صدقه في ذلك أن يصرفه الى بيته ولا يتركه يقعد في المكتب بغير قراءة
 ذلك سبب لبطلان غيره في الغالب (وينبغي له) أن كان له ولد صغير أن
 لا يترك أحد من صديان مكتبه بمحمله ذكر كان أو أنثى والمنع في الأنثى أشد

ولا يستأذن في مثل هذا الآباء بخلاف ما تقدم في استئذانهم حوائجهم فانه
يستأذن الآباء (وينبغي له) أن لا يغيب عن المكتب أصلاً مادام الصبيان
فيه إذا نهم لأقل لهم يمنهم عما يحيط لهم فعله فلا بد لهم من راع يرعاهم بنظره
ويسوسهم بعقله ويؤدبهم بكلامه (الأتري) أن الراعي إذا غفل عن الماشية
قلبها اختل نظامها وتغير حالها في الغالب وربما تلف بعضها وما ذاك إلا لعدم
العقل عندها (ولاجل ذلك) ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الصبيان مع
المجانين حيث قال عليه الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم
المحدث وقد تقدم (ولابأس) أن يغيب الغيبة اليسيرة الضرورة ولا يفعل
ذلك إلا أن لا يجد من يقوم بها عنه مثل خبزه إذا اشترى لكنه يشترط فيه أن
يستغيب عليهم أكبرهم سناً وأعقلهم بشرط أن يامرء أن لا يضرب أحداً
منهم في غيبته ولا ينهره إلا أنه من فعل منهم شيئاً كتب اسمه حتى يأتي المؤدب
فيه علم به فيرى فيه رأيه (وينبغي له) أن يجتنب ما يفعله بعض المؤدبين من
كتبتهم أوراق المستأذونات للأفراح فيكتب فيها بخوفه قوله إلى المحجوب المنيع
والستر الرفيع إلى غير ذلك من التزكية وما شاكاها والشعر الذي ينزهه غير
المؤدب عن الكلام به فكيف بالمؤدب (وله) أن يكتب الحروز لاطفال
المسلمين ولجبارهم (وكذلك) الهبة فيها آيات من كتاب الله عز وجل والرقى
بالكلام الطيب (وليحذر) أن يكتب شيئاً بالعبودية فإن ذلك لا يجوز
ولو قيل إن فيه من المنافع ما لا يحصى فانه ممنوع وقد سئل مالك رحمه الله
تعالى عنه فقال وما يدريك أنه كفر (وينبغي) لآباء الصبيان أن يتقبروا
لأولادهم أفضل ما يمكنهم في وقتهم ذلك من المؤدبين وأن كان موضعاً بعيداً
فيختارون لهم أولاً أهل الدين والتقوى فإن كان مع ذلك عنده علم من
العربية فهو أحسن فإن زاد على ذلك بالغة فهو أولى فإن زاد عليه بكبر
السن فهو أجل فإن زاد عليه بورع وزهد فهو واجب إلى غير ذلك إذا نه
كيفما زادت الخصال المحمودة في المؤدب زاد الصبي به تحملاً ورفعة وإذا
كان ذلك كذلك فيتمعين النظر فيما ذكر والله تعالى أعلم (وينبغي للمؤدب) أن
يجتنب ما أحدثه بعض المؤدبين وبعض مشايخ القرآن من القراءة عليهم
في الأسواق والطرق لأنه لم يكن من فعل من مضى (وفيه) مفساد عظيمة

(منها) وماء الاعقاب وهو منهى عنه وقد ضرب عمر بن الخطاب رضى الله عنه على ذلك بالدرة وقال فيه ذلة للتابع وفتنة للتبوع اه (ومنها) ان السوق موضع اللفظ والكلام والقرآن ينزه عن أن يقرأ في مثل هذه المواضع (ومنها) ان القرآن اذا قلى تعين الانصات أو يندب اليه فيقع من سمعه عن في الاسواق أو الطرق فيما لا ينبغي والمسلم يحب لانيه المسلم ما يجب لنفسه (ومنها) ان قراءة القرآن والحالة هذه لا يسلم القارى غالباً من أن يقرأ وهو في موضع النجاسة والاما كن التي تنزه قراءة القرآن عنها (ومنها) اذا قرأ القارى ينبغي لقارئه واسامعه ان يتدبره ويتفكر فيه وذلك متعذر في الاسواق والطرق غالباً وله ان يقرأ خارج البلد اذا لم تعين النجاسة وفي الانتقال من قرية الى قرية مع عدم معاينة النجاسة ايضاً ولا فرق فيما ذكر بين ان يكون راكباً أو ماشياً اذا المعنى فيهما واحد (وينبغي له) ان يتجنب ما أحدثه بعض العوام من المؤذنين وهو أنه اذا دخل وقت الصلاة يؤذنون على باب المكتب أو فوق سطحه أو فيه وذلك كله من البدع المنوعة لان الاذان انما شرع في الاماكن التي يهرع الناس اليها الاداء فرضهم وهي المساجد والمكتب ليس بمسجد حتى ياتي الناس اليه للصلاة فيه ومثله من يؤذن في بيته أو بسنانه فانه يدخل تحت قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون لانه ينادى الناس باسمه حتى على الصلاة حتى على الفلاح ومعنى ذلك هلموا الى الصلاة هلموا الى الفلاح ثم مع هذا النداء يغلغ الباب دونهم وذلك ممنوع لانه جمع مفاسد (منها) انه من باب الغش لانه قد يسمعه من يسمعه فيأتي الى موضع الاذان فلا يجد السبيل الى دخول المكان الذي سمع فيه الاذان (ومنها) انه كلفهم المشي بأذانه الى ان اتوا سيم الغريب الذي هو طائر سبيل الى غير ذلك وهذا بخلاف لو أذن خارج البلد فان ذلك جائز لانه في برية فمن اتى اليه صلى معه (وهذا) القسم الاخير من باب المنع (ابن ماجه) في الحديث عن أبي سعيد الخدري انه قال سمعنا من بعض من اعتنى به يا بني اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك أو بادية بك فاذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم القيامة قال ابو سعيد سمعته من رسول

الله صلى الله عليه وسلم اه (والاقل) من باب البدعة والوقوع في النهي
للآية الكريمة المتقدم ذكرها (ويتعين عليه) أن لا يشتم من استحق
الآداب من الصبيان وكثيرا ما يفعل بعض المؤذنين هذا وهو حرام وذلك
أنه اذا حصل للؤدب غيظ مآهلي الصبي شتمه وتعذى بذلك الى والديه وربما
حصل لبعضهم في ذلك الوقت قذف يجب عليه فيه المحذوران كان منهم في
خلقهم حدة أو فيه غائظة وفضاظة فيتعين عليه اذا أدركه شيء مما ذكر أن
لا يؤدب الصبي في وقته ذلك بل يتركه حتى يسكن غيظه ويذهب عنه ما يجده
من الحنفى عليه حينئذ يؤدبه الآداب الشرعية على ما تقدم ذكره لانه ان
أدبه في حال غيظه يخاف عليه أن يتعدى الآداب المتقدم ذكره (ولاجل)
هذا المعنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقضى الغاضى حين يقضى
وهو غضبان وعدها علماء تارخية الله عليهم الى كل ما يشوق عليه كحكمة
بيول أو غيره ولا فرق بين الغاضى والمؤدب الا أن الغاضى يحكم بين الكبار
وهذا يحكم بين الصغار وحامل القرآن ينزه عن هذا كله فيقيم الآداب على
الصبي من غير أن يتناول عرضه ولا شتم أبويه بل يؤدبه كما يؤدبه والداه
وهما أبرحانه وبشفقان عليه ويذبان عنه في كل أحواله وقد تقدم أنه ينبغي
للآباء أن ينظروا الاولادهم من المؤذنين من هو أروع وأزهد وأقرب الى غير
ذلك مما تقدم لانه رضاع نان للصبي بعد رضاع الام (واذا) كان ذلك كذلك
فليحذر أن يفعل ما أحدثه بعض عوام المسلمين بأولادهم من أنهم يخرجونهم
من المكتب الذى يقرءون فيه كتاب ربهم عز وجل ويتعلمون فيه شريعة
نبيهم عليه الصلاة والسلام ويذهبون بهم الى كتاب النصراني لتعليم الحساب
وهذا رضاع ثالث بعد رضاع المؤدب وقد قيل الرضاع يغير الطباع فهذا
أمر شنيع قبيح من الفعل لان الولد لم تحصل له قوة الايمان بعد ولم يقرأ العلم ولم
يعرف أقوال العلماء وقد تسبق اليه الدسائس من النصراني الذى يقرأ عليه
الحساب أو من الجماعة الذين عندهم صغارا كانوا أو كبارا ثم ان النصراني مع
ذلك يؤدبه على ما ينظر له ويمر بباله من كفره وطغيانه وبظهور أن ذلك من
قبل تعليمه الحساب وهذا لا يرضى به عاقل ولا من فيه مروءة من المسلمين
والصبي في هذا السن قابل لكل ما يلقى اليه مثل الشمع اى شئ عملت عليه

طبع فيه فيخاف على الولد وهو الغالب أن يتغير حاله فيرجع مكان الصدق
كذبا وبهتاناً وموضع النصيحة غشا وخديعة وموضع الالفة بالمسلمين
اقطاعاً ووحشة ومكان الاستسلام والانقياد خبثاً ومداخلة الى غير ذلك
من مكرهم وخصالهم الرديئة (واذا) كان ذلك كذلك فيخشى عليه أن يركن
الى قول النصراني او الى شيء مما من اعتقاده او استحسن حال من أحواله
(وقد) قال مالك رحمه الله تعالى لا تمكن زائغ القلب من أذنك لا تدري
ما يعلقك من ذلك (ولقد) سمع رجل من الانصار من أهل المدينة شيئاً
من بعض أهل القدر فعاق قلبه به فكان ياتى اخوانه الذين استحبهم فاذا
نهوه قال كيف بى عاقى قلبى لو علمت ان الله راض ان اتى نفسى من فوق
هذه المنارة لعلات (ومن) قول أهل السنة لا يعذر من آداء اجتهاده الى
بدعة لان المخوارج اجتهادوا فى التأويل فلم يعذروا اذ خرجوا بتأويلهم عن
الحجاية فسماهم الرسول صلى الله عليه وسلم مارقين من الدين نقله ابن يونس
(ومن) كتاب سير السلف للإمام المحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل
الاصماني رحمه الله تعالى قال بشر بن الحارث أوحى الله تعالى الى موسى عليه
الصلاة والسلام يا موسى لا تختصم أهل الاهواء فيلقوا فى قلبك شيئاً
فيردك فيه مخط الله عليك (وقال) عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى من
جعل دينه غرضاً للخصومات فقد اكثرت الشغل (وقال) جعفر بن محمد رحمه
الله ياكم والخصومات فى الدين فانها تشغل القلب وتورث النفاق اه وقد كان
السلف رضى الله عنهم يحفظون على الرضاع الثالث أكثر من الرضاهين
المتقدمين وهما رضاع الام ورضاع المؤدب لان الصبي قد يرجع له عقل
ومعرفة بالامور وقابلية لقبول ما سمعه أو رآه (واذا) كان ذلك كذلك فيتعين
ان يكون بعد رضاع المؤدب رضاع العلماء العاملين بعلمهم المتبعين لسنة نبيهم
صلى الله عليه وسلم الميئين لما الكاشفين عن غامضها والمخرجين لمخباياها
فاذا ارتضع الصبي هذا الرضاع الثالث فالغالب انه ان وقع له غير ما سبق اليه
سارع بسبب علمه وما انطبع عليه من معرفة ما تحصل عنده من الكتاب
والسنة وعجبتهم واثارهما الى انكاره وعدم قبوله لذلك (وقد) جاء بعض
الناس بولده الى بعض السلف رحمه الله يريد أن يقرقه فقال له أقرأ قبل هذا

علم غير ما نحن فيه بمعنى من علم الكتاب والسنة قال نعم قال وما هو قال
العربية قال له اذهب بولدك فانه لا يجي منه شيء قال ولم قال لانه قد سبق
اليه تغزلات العرب وأشعارها وجبل على ذلك فكيف يمكن صلاحه فلم
يقرئه ومع لم بالضرورة ان العربية مطلوبة في الدين لاجل فهم الكتاب
العزير وفهم سنة النبي صلى الله عليه وسلم لكن ما وقع لوم هذا السيد له الا
لما سبق له من تغزلات العرب وأشعارها فلو سبق له العلم بالكتاب والسنة
أو بعضه من حيث انه يعلم ما يجب عليه وما يسن وما يندب اليه لما عذله فاذا
كان هذا تحفظهم على سبق العربية مع وجود الاحتياج اليها في الشرع
كما تقدم فبالك بغيرها (وما) قدمناه في حق المؤذنب من انه اذا كان عنده
علم من العربية فهو احسن اعني انه يكون عالما بالاعمال وهو لم رفع هذا
ونصب هذا وخفف هذا وما أشبه ذلك لان علوم العربية على أربعة
أقسام أحدها علم العوامل وهو ما تقدم ذكره والثاني علم اللغة والثالث علم
الادب والرابع علم البديع فالاول هو الذي يحتاج اليه المؤذنب وليس فيه
كبير أمر في الغالب (نم نرجع) الى تمام ما بقى من المفاسد التي في دخول الصبي
الكتاب النصارى (فن ذلك) ما في ظاهره من الذلة للمسلمين بسبب ما فعل
هذا بولده وفيه تعظيم النصارى فانهم اذا راوا اولاد المسلمين يأتون اليهم
ليتعلموا هذه الفضيلة منهم راوا ان لهم رفعة وسودا وفضيلة على المسلمين
وهذا كاله ممنوع شرعا وعقلا في الله وبالله كيف يترك التعليم من المسلمين
وهم متوافرون في هذا العلم وغيره من العلوم الشرعية ويؤتى الى نصراني
عدو لادين وعدو لله ولرسوله مظهر لذلك معاند للمسلمين فهذا من الخسف
الباطني الذي لا يرتاب فيه ولا يشك (فان) قال قائل ان النصارى في علم
الحساب والطب احذق واعرف بالتعليم من غيرهم من المسلمين (فالجواب)
ان هذا باطل لانه لو كان الصبي علم كل ما عند المسلمين من العلم الذي يريد ان
يتعلمه من النصراني حتى فاق المسلمين في ذلك ثم اتى بعد ذلك الى النصراني
زيادة عنده فيه لكان هذا القول فيه شيء ما من الميل الى ذلك فكيف
والصبي يعلم بلم شيء من الحساب ولا غيره ولو عرفه لكان والمجد لله في
المسلمين من يعرف اكثر من النصراني وامثاله فلا حاجة تدعو الى التعليم من
اهل الكفر والاضلال (وقد اقامهم) عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال

قد أغنى الله عنكم بالمسلمين (وقد غنى رضى الله عنه أن يتخذ أحدا من أهل
الكتاب كاتباً) (وقال) جواباً إن أنى على النصراني بالمعرفة والحمد لله في
الحساب مات النصراني والسلام (وقال أيضاً) لا تكموهم وقد آهانهم الله
تعالى ولا تؤمنوهم وقد خونهم الله تعالى ولا تستعملوا على أنفسكم وأموالكم
الأمسلمين الذين يخشون الله تعالى أو كما قال (فانظر) رحمة الله تعالى وإياك
إلى اشتراط أمير المؤمنين رضى الله عنه الخشية فيمن تولى من المسلمين على
المسلمين فما بالك في حق أعداء الدين وانما هي بهج شيطانية ونفسانية
وركوب للهوى وركون للعوائد الرديئة وترك للنظر إلى أمر الشريعة وما
يندب إليه من الفوائد العظيمة والأخلاق الجميلة أسأل الله السلامة عنه
وفيه من الفاسد التي يابها الإسلام ومن فيه عذوبة طبع واقية لالشريعة
المطهرة (وهي) أن المعلم النصراني يجلس على موضع مرتفع وأولاد المسلمين
دونه ويقبلون يده أو ركبته حين أتياهم إليه وانصرفهم ويقوم السطوة
عليهم وقد تقدم بعض ذلك (وفيه أيضاً) أن الولد يتربى على ترك الصغى من
النجاسة لأنهم ليس عندهم نجاسة فيما يعتقون لدونه الأدم الحىض ليس
الأبوالهم وفضلاتهم كلها طاهرة عندهم وقد يعتقون الأدوية بالنجاسات
ويكتمون منها فتنجس أجسادهم وأثوابهم من ذلك (ومنها) أن المعلم يشرب
الخمر بحضورهم وقد آمن النبي صلى الله عليه وسلم حاملها وحاضرها في جملة
من آمن بسببها والولد المسلم هو حاضرها والمحالته هذه ويكون حاملها في
بعض الأحيان فإن كان الولد بالغاً ومراهقاً فهو داخل تحت اللعنة وإن كان
صغيراً فاللعنة طائفة على والديه وأوليه أو من أشار عليه بذلك وقل أن
يسلم الولد من شؤم ذلك وإن كان صغيراً غير مكاف وربما أمرهم المعلم بحمل
الخمر إليه أو إلى بيته لأن من عادته أن يستقضيهم في حوائجه وضروراته
(ومنها) أن الولد لا يقدّر على الصلاة بحضورته ويمنعهم من الانصراف في
وقت صلاة الظهر والعصر أو مما منعاً وقد يمجّو عليهم في صلاة الجمعة حتى
يخرج وقتها ويفوته بعضها (ومنها) أن الولد في صوم رمضان يعيبون
عليه في ذلك ويهكمون منه ويستترئون (ومنها) أنهم إذا كان صومهم
بمنع من السماء أن يؤتى به إلى ذلك الموضع فيبقى أولاد المسلمين بالعطش غالباً

(ومنها) أنه يخاف على الولد وهو الغالب أن يقع في اعتقادهم الباطل أوفى
بحسب بعضهم مع بعض في الواحهم فإن أكثرها مكتوب بالعربية وبتكلمون
باللسان العربي بحضرة فقد يسبق إلى الولد ويتعاقب ذهنه ما هم عليه فإن
وقع له شيء من ذلك قل أن يتأتى خلاصه منه غالباً (وسبب) وقوع هذه
النازلة ما أخبر به عليه الصلاة والسلام في الحديث حب الدنيا رأس كل
خطيئة (فانظر) رحمنا الله تعالى وإياك إلى هذا الأمر المخوف وهو أنه ما كان
سبب إتيان الولد إلى النصراني لتعليم الحساب الاحب الدنيا غالباً لاجرم
أنهم عوقبوا على ذلك بتقيضه فوقعوا في الفقر والفاقة والوقوف على أبواب
الظلمة من المكتبة وغيرهم (واذا) تربي الولد على مثل هذا الحال يخاف عليه
من أحد أمرين (أولهما) وهو أنه قد يمدح ما كان عليه شيء في اعتقاده كما
تقدم (والثاني) أن يقل اهتباله بأمر دينه في حق نفسه وفي حق غيره فأي
شيء وقع منه من الخسافات أو من غيرها فلا يكثر به ولا يندم في حق نفسه
ولا يغير على غيره وهذه خصلة تنافي أخلاق المسلمين وهديمهم وآدابهم (وقد)
قال الشيخ أبو محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى في كتاب الرسالة وأعلم أن خير
القلوب أوعاها للخير وأرجى القلوب للخير ما لم يسبق الشر إليه وأولى ما عني
به الناصحون ورغب في أجره الراغبون إيصال الخير إلى قلوب أولاد المؤمنين
ليس يخفوا وتنبههم على معالم الدنيا وحدود الشريعة ليراضوا عليها وما
عليهم أن تعتقد من الدين قلوبهم وتعمل به جوارحهم فانه روي أن تعليم
الصغار كتاب الله يطفى غضب الله وإن تعلم الشئ في الصغر كالنقش في
الحجر اه (واذ) كان ذلك كذلك فيخاف على الولد الذي يدخل كتاب النصراني
أن ينتقش في قلبه ما هم عليه أو بعضه ولا أعدل بالسلامة شيئاً نسأل الله
السلامة بمنه (ومن) أقبح ما فيه وأهجنه وأوحشه أن الولد يتربى على تعظيم
النصارى والقيام لهم الذي قد تقدم منه في حق أهل الخير والصالح من
المسلمين وعدم الاستيحاء من عوائدهم وسماع اعتقاد أديانهم الباطلة
حتى لو خرج الصبي من مكنيتهم لبقى على عادتهم في التعظيم لهم وعدم
الاستيحاء منهم ومن أديانهم الباطلة وأنه إذا رأى معلمه الذي علمه
الحساب أو الطب قام إليه وعظمه كتعظيم ما اصططح عليه بعض المسلمين مع

قوله اهتباله أي
اهتمامه

بعض اوا كثر ظالما وكذلك يفعل مع كل من يصبه في مكتب معلمه النصراني
من جماعة اهل دينه فبالف هذه العادة الذميمة المستوطنة شرعا ولا يرضى
بهذه الاحوال من له عقل او غيره اسلامية او التفات الى الشرع الشريف
(الانترى) الى قوله تعالى في كتابه العزيز يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود
والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولاهم منه فانه منهم وقوله
تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من
الذين اوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واثقوا والله ان كنتم مؤمنين
وقوله تعالى لا تتخذوا دينا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله
ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناهم او اخوانهم او عشيرتهم وقوله تعالى يا ايها
الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالموودة الى غير
ذلك من الآيات والاحاديث وهي كثيرة متعددة وفيما ذكر تنبيه على ما عداه
(فصل في تزويق الالواح) واما تزويق الالواح في الاصرافات والاعباد
في بعض البلاد فهو من باب المباح المجاوز وفيه ادخال السرور على الاولاد
وادخال السرور فيه من الاجر ما قد علم وفيه التنشيط للصبيان على الاعتناء
بالمواظبة على القراءة (لكن) يتعين عليه ان يتجنب ما حدثه من المفساد
في الاصرافات وهي كثيرة متعددة (فنها) تزوين المكتب في الاهداد
والاصرافات بالحبر وغيره ارضا وحيطانا وسقفا وقد تقدمت شناعة ذلك
وقبحه في زينة الاسواق للعمل او غيره سيما اذا انضاف الى ذلك ان يكون
فيه صور مما لا روح فيه يكون في ارة كتاب ذلك تعريض ما جالس المؤدب اليه
فاذا كان السوق يمنع فيه ذلك فن باب اولى موضع يتلى فيه كلام الله عز
وجل فنه فيه اوجب (ثم) بقيت افعال يفعلها بعضهم في الاصرافات وهي
قبحة مستهجنة (فنها) انهم يجعلون لوح الاصرافة مكفرا بالفضة في خرفة
من حبر واستعمال الحبر لا يجوز الا للنساء حيث اجيز لهن ذلك (واما)
تكفيت اللوح بالفضة فلا يجوز لوجهين (احدهما) لما فيه من السرف
(والثاني) لما فيه من الخيلاء وقد ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم لعن
المتشبهين من الرجال بالنساء وبعض هؤلاء ياخذون الصبي الذي له
الاصرافة فيزينونه كما يزينون النساء فيصفونه ويخططونه ويلبسونه بالحبر

ويحصلونه بالقلائد من الذهب وغيره مع قلائد العنبر كانه عروس نجلى
ويركبونه على فرس اوبغلته مزينة باللباس من الحرير والذهب وغيرهما
فيحملون عليها كنبوشا من الحرير المزركش بالذهب والياسون وجهها ووجهها
من ذهب (ثم) يضيفون الى ذلك اشياء ذليلة (منها) انهم يحملون امامه
اطباقا فيها ثياب من حرير وعصائم معلقة على صفة (ثم) هم يجتلفون فيها
يقولون بين يديه (منهم) من يمشى بين يديه صبيان المكاتب وينشدون في
طريقه الى ان يوصلوه الى بيته (ومنهم) من يضيف الى ذلك القراء يقرءون
كتاب الله عز وجل بين يديه فيزيدون فيه وينقصون كما تقدم في الجنائز (ثم)
يضيفون اليه المكبرين والمؤذنين على عادتهم الذميمة في جنازتهم (ثم بعد)
ذلك يمزجون في الاسواق ويقامهم ينسب الى العلم او الخير والصلاح او
الجموع وقيل ان تجرد من غير عايلهم شيئا من ذلك في الغالب فان الله وانما اليه
راجعون (ومنهم) من يعوض عما ذكر بما هو اشنع وافج وهو ان يضرب
بين يديه بالطبل والبوق (وبعضهم) يمشون الغيل والزرافة بين يديه مع
رحى النقط (وبعضهم) يمشى بين يديه المغنية وطائفها مكشوفة على ما يعهد
من حالها مع ضرب الطار والشبابة والغناء وترفع عقيرتها على ما يعهد من
فتنتها فكان الامر اولا للفرح بكتاب الله تعالى فكانوا في قرية فمكسوه بما
هو ضده اسأل الله تعالى السلامة بمنه ولو كاف أحدهم ان يتصدق ببعض
ما صرفه فيما لا يجوز مما صنع في الاصرافة اشق ذلك عليه في الغالب لانه
محض طاعة لله تعالى سر ليس فيه لهو ولا لعب ولا رياء ولا سمعة وذلك شاق
على النفوس الامن رحم ربك (ثم) يضيفون الى ذلك فعلا قبيحا وهو ان
بعض المؤذنين يدخلون مع صاحب الاصرافة البيت ويجلسون مع النساء
وهن متبرجات على ما يعلم من عاداتهن في بيوتهن ويعطى اللوح لأم صاحب
الاصرافة اولاخته او لخالتة او لعمته او لجارتها الى غير ذلك من اقارب
الولد ومعارفه حتى تنقط كل واحدة منهن من الغضة بما أمكنها وذلك محرم
لا يجوز لانه اجنبى عنهن فلا يجوز لهن ان يظهرن عليه ولا ان يسمع كلامهن
الا ضرورة شرعية والضرورة هنا مدومة والله تعالى الموفق (وينبغي)
لوالد الصبي بل يتعين عليه ان يتجنب ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان

وهو ان الصبي اذا ذهب أكثر التعب به وقرب من ان يختم القرآن نقله والده الى كتاب آخر حتى يفوت الاول ما استحقه من الاصرافه (وقد) قال مالك رحمه الله تعالى في الصبي اذا دخل سورة الاعراف عندهم وثب ثم انتقل الى غيره فاصرافه البقرة قد استحقها المؤدب الاول واختلاف قوله فيما اذا دخل سورة يونس عليه الصلاة والسلام هل يستحقها الاول او الثاني قولان ولا يختص هذا باصرافه سورة البقرة ليس الا بل هو عام في كل اصرافه من القرآن قرب اليها الصبي فان المؤدب الاول يستحقها (ومن) كتاب البيان والتحصيل سئل مالك رحمه الله تعالى عن تعليم اولاد اليهود والنصارى الكتابة بغير قراءة قرآن فقال لا والله ما أحب ذلك يصيرون الى أن يقرءوا القرآن قال وسألته عن تعليم المسلم عند النصراني كتاب المسلمين أو كتاب الالهية فقال لا والله لا أحب ذلك وكرهه قال ولا يتعلم المسلم عند النصراني ولا النصراني عند المسلم لقول الله تعالى ومن يتولم منهم فانه منهم (قال) ابن رشد رحمه الله تعالى اما تعليم المسلم أبناء اليهود والنصارى أو تعليمهم عندهم فالذكر اهت في ذلك بينة (وقد) قال الامام ابن حبيب رحمه الله تعالى ان ذلك مضطه عن فعله مسقطه لامامته وشهادته (وقال) ابن رشد في المحذاهة يعني الاصرافه انه يقضى بها وذكرك عن ابن حبيب انه فرق بينهما وبين الاحضار فقال انه لا يقضى بالاحضار في الاعباد وان كان ذلك مستقباه فعله في اعباد المسلمين ومكرها في اعباد النصارى مثل النسيروز والمهرجان ولا يجوز ان فعله ولا يحل ان قبله لانه من تعظيم الشرك

« فصل في ذكر آداب المجاهد وكيفيته نيته وهديه » قد تقدم رحمه الله وابلآك آداب العالم وهديه وما احتوت عليه نيته فالجهاهد وغيره تبس له في ذلك كله الاشياء اقليل الاختصاص به العالم وشيئا اقليل الاختصاص به المجاهد يقع ذكره ان شاء الله تعالى (ولتعلم) ان المجهادين يقسم الى قسمين جهاد اصغر وجهاد اكبر فالجهاد الاكبر هو جهاد النفوس لقوله عليه الصلاة والسلام هبطتم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر والكلام عليه يأتي ان شاء الله تعالى في ذكر آداب الفقير المنقطع (والكلام هنا) انما هو على الجهاد الاصغر وهو جهاد اهل الكفر والعناد وهو من أجل الطاعات

وأعظمها وقد تقدم أن أفضل الأعمال طلب العلم لأن به يعرف الجهاد
فضيلة الجهاد وكيف يجاهد وبماذا يصح له الجهاد وبماذا يفسد وكذلك
غيره من أمور الدين فكان أفضل الأعمال المساجدة في تفضيله في الحديث
الصحيح والحديث ليس على عمومته لأن ذلك راجع إلى أحوال الناس قرب
شخص ليس فيه أهلية لطلب العلم وهو قادر على الجهاد لما فيه من فضل
القوة والشجاعة والاقدام فالجهاد في حق هذا يتأكد كدأمره وآخر يكون
فيه ذكاء وفهم وحفظ وتحصيل للأسائل وهو ضعيف في نفسه ليس له قوة
على الضرب والاطعن فطالب العلم مثل هذا يتعين وقد يتعين عليه الجهاد
بحسب حال الوقت (وبالمجمل) فالجهاد فيه فضل كبير جاهد الكتاب العزيز
والحديث الصحيح (الكن) ينبغي للجهاد أن لا يدخل في الجهاد حتى يسأل
أهل العلم عما يلزمه في جهاده أن لم يعلمه (لقوله) عليه الصلاة والسلام طلب
العلم فريضة على كل مسلم (قال) العلماء المحققون في معناه ما وجب عليك
عمله وجب عليك العلم به اه فيعرف أولا الأحكام اللازمة له وحينئذ
يدخل فيه فيبدأ بما ذكره علماءنا رحمة الله عليهم من الأحكام اللازمة
من ذلك أنهم قالوا شرط وجوب الجهاد سبعة وهي أن يكون مسلما عاقلا
بالغاذا كراحمه عليه عابضة البدن والسأل وفرائضه ستة النية وطاعة
الامام وترك الغلول والوفاء بالامان والثبات عند الزحف وأن لا يفر واحد
من اثنين

(فصل في الغنمة) والغنمة يستحقها من اتصف بعشرة شروط السبعة
المتقدمة ذكرها وأن يكون خرج للجهاد لا للتجارة ولا للإجارة وأن
تكون الغنمة حصلت بالقتال أو ما أوجب عليه بالتحيل والركاب
(فصل في حكم الأسارى) والامام مخير في الأسارى بين خمسة أشياء
القتل والاسترقاق والمن والفداء والمجزية
(فصل في الأوصاف الموجبة للمجزية) المجزية واجبة بعشرة أوصاف
الكفر والإقامة عليه بدار الاسلام وأن يكون عاقلا بالغذا كراحمه
معتق لمسلم قادر على أدائها ولا يكون قرشيا ولا مرتدا
(فصل في حكم المرتدين) دار المرتدين تغارق دار الحرب من أربعة أوجه

أحدها أنهم لا يهادنون على الإقامة ببلادهم الثاني أنهم لا يصالحون على مال يقرون به على ردتهم الثالث لا تسرق رجالهم ولا تسي نساؤهم الرابع لا يملك الغنائم أموالهم وهي أيضا تفارق دار الاسلام من أربعة أوجه أحدها أنه يجوز قتالهم مقبليين ومدبرين كالمشركين الثاني إباحة دمائهم أسرى ومعتقلين الثالث أن أموالهم تصير فريسة للمسلمين الرابع بطلان مناحيهم

« (فصل في قتال الفئة الباغية) » وهي التي تفارق الامام ورأى الجماعة وتنفرد بمذهب مبتدع وتنعزل بدار ويفارق قتالهم قتال المشركين من ثلاثة عشر وجها (أحدها) أنهم يقتلون بذية ردعهم ولا يتعمد به قتالهم (الثاني) يقتلون مقبليين ويكف عنهم مدبرين (الثالث) لا يجوز على جريحهم (الرابع) لا تقتل أسراهم (الخامس) لا تسي نساؤهم (السادس) لا تسي ذرايعهم (السابع) لا تغنم أموالهم (الثامن) لا يهادنون على الإقامة ببلادهم (التاسع) لا يصالحون على مال يقرون به على بدعتهم (العاشر) لا يستعان على قتالهم بمشرك (الحادي عشر) لا ينصب عليهم الرحادات (الثاني عشر) لا تحرق عليهم بيوتهم (الثالث عشر) لا تقطع أشجارهم

« (فصل في حكم المحاربين) » قتال المحاربين كقتال الفئة الباغية في عامة أحوالهم الا في خمسة أشياء يخالفونهم فيها (أحدها) أنهم يقتلون مقبليين ومدبرين (الثاني) يجوز أن يتمم في الحرب قتالهم (الثالث) أنه يجوز حبس أسراهم لاستبراء حالهم (الرابع) أنهم ضامنون لما استهلكوه من دم أو مال في الحرب وغيره ولا يجوز ذلك في الفئة الباغية بعد انجلاء الحرب (الخامس) ان ما أخذوه من خراج وصدقات فهو كالمأخوذ غصبا فعلى من أخذه من يده غرمه (فاذا) تحصل عنده معرفة ما ذكر فإيكن عالما بأحكام صلاة المخوف في المحالين من قتال وغيره وكيفية ما يلزمه من ذلك كله (وكذلك) يتعين عليه معرفة أحكام التيمم وفي أي وقت يلزمه وفي أي وقت يحرم عليه ومسائله وقد تقدم بيان هذا عند ذكر غسل المرأة في بيتها وكذلك ينبغي له ان يعرف أحكام صلاة المسافر وفي أي وقت يقصر وفي أي وقت يتم وذلك كله موجود في كتب الفقهاء متيسر على السنتهم لمن جاء اليهم

مستقبلا الآن الصلاة هي عماد الدين وبها اقوامه فاذا كان المجاهد يخل بها او
يركن من أركانها كان تركه للجهد أولى به بل أوجب عليه اذ لم يتعين فاذا
تعيين والمحالة هذه كان عاصيا وان كان مجاهدا (وهذه) مسئلة قد عنت بها
البلوى لان ترى ونباشر من يخرج الى الجهاد وغالب احوالهم عدم الفقه
وعدم المعرفة بكل ماذ كراويا كثره وقل من تجده منهم -م يجتمع باحدهم
أهل العلم ويسأل عما يلزمه من الاحكام فيماد كرسبها صلاة الخوف التي
ما بقيت تعرف عندهم في الغالب ولا تذكر الا في كتب الفقهاء كائنها حكمية
نحكي سيما صلاة السابقة فانها كادت لا تعرف أيضا لعدم فاعلاها وقلة
السؤال عنها فيخرج المجاهد وهو عند نفسه انه في طاعة وهو يقع في
مخالفات جهله لعدم التلبس بعرفه ماذ كرو قد يكون سببا الى وقوع الرعب
في قلبه من العدو وانهم زامه عند رؤيته فان العدو انما يستعمله باقامة هذا
الدين قال الله تعالى في كتابه العزيز يا ايها الذين آمنوا ان تصروا لله بنصركم
ويثبت أقدامكم قال علماؤنا رحمة الله عليهم -م نصر العبد لله هو اتباع امره
واجتناب نهيه فاذا فعل ذلك كان سببا لنصرة الله تعالى له وامنه مما يخاف
سيما والمجاهد انما يجاهد لاجل الدين والصلاة هي عماده وبها اقوامه (وقد
ورد) ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه جاءه كتاب من بعض جيوشه بالشام
وهم يخبرونه فيه بانهم قد اذقتهم البلدة التي نزلوا بها وكان الحرب بينهم وبين
اهاها من اول النهار الى الزوال فبكي حتى بليت دموعه لمحبه فقيل له اتبكي
والنصر لنا فقال والله ما لكفر يقف امام الاسلام من غدوة الى الزوال
الا من امر احد قوه انتم او انا (فانظر) الى ما قرره عمر رضى الله عنه ما نظرفي
النصر وعدمه الا بصلاح المحال وفساده فيما بين العبد وربه فان هذا المحال
الذي ذكر من حال اكثر الناس اليوم في كونهم يخرجون الصلاة عن وقتها
ويقتضونها به -دذلك ولا قائل به من المسلمين أعنى جواز اخراجها عن وقتها
عما دامن غير عذر شرعى والعذر الشرعى انما هو زوال العقل واستتاره
الا ترى ان المايه يجب الصلاة عليه وهو يضارب ويجوز له ان يتكلم ان
اضطر الى ذلك وهو يصل ويجوز له ان يصل لاي جهة كانت ويكبر ويقرأ
وكذلك الغريق يجب الصلاة عليه في حال غرقه والصلوب الى غير ذلك

فكل هؤلاء صلاتهم انما هي بالايمان واللسان واعتقروا في حقهم ومن شابههم ترك فرائض الصلاة جملة في حال صلاتهم اذ ذلك خيفة على الوقت أن يخرج فلو تركوا أحدهم مازمه من الاتيان بالصلاة في الوقت على الصفة المذكورة كان طاصبا وان قضاها بعد خروج وقتها لان علماء نازحة الله عليهم قد اختلفوا فيمن أخرج الصلاة عن وقتها سمته مدا هل عليه قضاء أم لا فالمشهور ان القضاء واجب عليه وانته آثم فيما فعله من التأخير وذهب بعضهم الى انه لا قضاء عليه بناء منهم على انه مرتد وحكمه معروف (وما ذكر) في حق المهاجرين تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها هو موجود بعينه في كثير من النجاسات كما هو مشاهد من أحوالهم وانهم يحصلون الزاد والراحلة وما يحتاجون اليه من ضروراتهم بخلاف ما يحتاجون اليه من أمور دينهم فقل من يسأل عن مسائل التيمم وقصر الصلاة وإتمامها واحكام الحج ومناسكه وان وجد ذلك من بعضهم فالغالب منهم انهم يعتنون في المناسك بأدعية معلومة على قانون معروف فيقولون عليها ويتركون ذكر الاحكام في الغالب (وقد) كره مالك رحمه الله تعيين الدعاء لبعض الاركان وقال هذه بدعة انما يذكر الله ويدعو بما يعمر به الله او كما قال (ثم ترجع) الى ما كتابه عليه من امر المجاهد في اهم ما يقدم فيه قبل الخروج اليه وعند حسن النية وإتمامه بها والتعويل عليها وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم بيانها في بيان حين جاءه الاعرابي فقال له يا رسول الله ما القتال في سبيل الله فان احدنا يقاتل غضبا ويقاتل حمية فرفع اليه رأسه قال وما رفع اليه رأسه الا انه كان قائما فقال من قاتل لم يكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله اه (فقد) اتضح وبان ما ينوي المجاهد حين خروجه وتلبسه بالقتال وأما ما يقع له بعد تصحيح نيته فغير ما نواه لا عبرة به ولا يؤاخذ به لان الاعرابي قال فان احدنا يقاتل غضبا ويقاتل حمية فاجابه عليه الصلاة والسلام بما تقدم ذكره فدل على انه اذا نوى ان يقاتل لم يكون كلمة الله هي العليا لا يضره ما اعتراه بعد ذلك من قتاله غضبا او حمية او ما شبهه لان هذا كله من وساوس الشيطان ومنزغاته وهو اجس النفوس التي لا تملك والله عز وجل قد رفع ذلك عنا ومن علينا بترك الهامسة عليه ببركة هذا النبي الكريم على ربه عز وجل سيدنا محمد صلى

الله عليه وسلم وذلك انه لما نزل قوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم او تخفوه
 يحاسبكم به الله الآية ضج الصعابة رضي الله عنهم من ذلك واتوا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله كافنا الصلاة والصوم والزكاة والحج
 فقبلاه وأما ما يقع في نفوسنا فلا نقدر على ذلك أو كما قالوا فعلمهم عليه الصلاة
 والسلام الادب مع الربوبية فقال آتوا قولون مثل ما قالت بنو اسرائيل معنا
 وصعدنا وليكن قولنا سمعنا وأطعنا فقالوا سمعنا وأطعنا فانزل الله تعالى
 لا يكاف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة فرفع الله تعالى الاصر عنهم
 وعدم المؤاخذه بالسواوس والهواجس (ولاجل) هذا المعنى الذي نحن
 بسبيله قال عليه الصلاة والسلام لما ان جاء أصحابه يشكون له عما وقع لهم
 من هذا المعنى فقالوا اننا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا ان يتكلم به فقال
 صلى الله عليه وسلم أوجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان الذي
 رده كيداه لهذا فقله عليه الصلاة والسلام ذلك صريح الايمان يعني في دفعه
 وتعاظم الامر عندهم لاني نفس وقوعه وقوله عليه الصلاة والسلام الحمد لله
 الذي رده كيداه لهذا وذلك ان ابليس اللعين لم يقنع منهم في الجاهلية حتى
 جعلهم ينشرون خشباً أو يفتحون حجارة ويحلبونها صورا يسجدون لها
 ويعبدونها من دون الله عز وجل وهم قد صنعوها بأيديهم فلما ان جاء الاسلام
 وظهر أمره وانتشر رأي ابليس اللعين أن يردهم الى ما كانوا عليه فلم يبق له
 حيلة الا الوسواس والهواجس المشوشة على قلوب المؤمنين فقال عليه
 الصلاة والسلام الحمد لله الذي رده كيداه لهذا الحمد صلى الله عليه وسلم ربه
 على كون اللعين محزرت قدرته عن جميع الحيل اذ ان ما بقي له من الحيل الا
 الوسواس والهواجس وذلك غير مؤاخذ به من وقع له ولو وقف المكاف مع ما
 يقع له من الهواجس قل أن يتأني له أداء عبادة بسبب تسليطه (فالْحَاصِلُ)
 انه يقاتل اولاً بنية أن تكون كلمة الله هي العليا كما تقدم وأن يحسب نفسه
 وماله لله عز وجل لقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم
 بأن لهم الجنة الى آخر الآية وقوله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله
 صفا كانهم بنيان مرصوص (وقد) نقل الشيخ الامام أبو محمد عبد المجيد
 الصدفي المشهور بابن أبي الدنيا قال روى الترمذي عن عبد الرحمن بن عوف

رضي الله عنه قال عبادنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد رليلا والتعبية هي
تسوية الصفوف وقدمه اهل الصالح بين يدي القتال من الامام والناس
من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليرجي به الظفر والظفر قال الله تعالى
ولي نصرن الله من ينصره (ثم) الادارة على العدو والخديعة له من اسباب
الظفر (أخرج) مسلم بن الحجاج في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة (وروي) أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد غزوا ورى عنه بغيره (ومن) الخدع في
الحرب ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الاخزاب روى أن رجلا من
المسلمين كان لا يكتفم الحديث وكان مع المشركين عام الاخزاب وكان يأتي
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يوما للنبي صلى الله عليه وسلم ان بني قريظة قد
مالوا عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائنا أمرناهم بذلك فأتى الرجل
اباسفيان فقال هل علمت محمدا يقول ما ليس هو قال لا قال فانه يقول في
بني قريظة لعائنا أمرناهم بذلك قال سننظر فارسل الى بني قريظة قال نحب
ان تعطونا رهائن ووافق ذلك أن كان ليلة السبت للقدر المقدور فقالوا
نحن في السبت فان انقضى فعائنا فقال ابوسفيان نحن في مكر بني قريظة
فأتى الله تعالى في قلوبهم الرعب وأرسل عليهم ريحا وجنودا لم تروها
ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكانت
هذه من الخدع التي خدعهم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومنه)
عن ابن أبي اوفى قال سمعته يعني النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على
الاخزاب اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاخزاب اللهم اهزمهم
وزلزلهم فهذا الدعاء ينبغي أن يدعى به عند ملاقات العدو اقتداء برسول الله
صلى الله عليه وسلم (ومنه) عن المهلب بن أبي صفرة عن سمع النبي صلى الله
عليه وسلم يقول ان يأتكم العدو فقولوا حم لا ينصرون (ومنه) عن جابر بن
عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة ولواؤه ايض (ومنه)
عن أبي الدرداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ابغوني في ضغائنكم
فانما ترزقون وتنصرون بضعفائكم ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم ابغوني في
ضعفائكم أي اطلبوني أي انه يكون معهم ويؤيد ذلك ما روي عن النبي

صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى أنا مع المنكمرة قلوبهم من أجل
 فإذا كان الله معهم فهم منصورون ويريد بالضعفاء والله أعلم الذين لم يكن
 لهم ظهور في الدنيا ولا لهم طالبون لها أو هم زاهدون في دنياهم راغبون في
 آخرتهم طائعون لله تعالى ناصرون لدينه فهم منصورون قال الله تعالى
 ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم وقال والله مع الصابرين أى بالنصر
 والمعونة أى مع الصابرين عن المشتهيات من المهرمات والصابرين على
 الطاعات وجهاد الكفار فالله ناصرهم ومعينهم (روى) عن أبي بكر الصديق
 رضى الله عنه انه قال لمحالد بن الوليد حين بعثه لقتال أهل الردة احرص على
 الموت توهب لك الحياة (ووجه) أبو مسلم قوما إلى الغزو فقال أزموا قلوبكم
 الصبر فانه سيف الظفر واذا كثرة الضغائن فانهما تحض على الاقدام
 والزموا الطاعة فانهما حصن المحارب (ومن الحكمة) قوة النفس في الحرب
 علامة الظفر (ومنها) تقم الحرب يفتح القاب (ومنها) الهزيمة تحمل العزيمة
 (ومنها) الحبل أبلغ من العمل (ومنها) الراى السديد اجدى من الايد
 الشديد (ومنها) شدة الصبر فاتحة النصر (وينبغي) المشورة في القتال وفي
 كل امر يعرض (وفي الترمذى) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال ما رايت
 احدا اكثر مشورة لاصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه ينبغي
 مشورة من له عقل ودين ونجارب (من كلام الحكمة) توق مشورة المجاهل
 (ومنها) لا تشاور من قبل به رغبته او رهيته (اخرج) مسلم بن الحجاج في
 صحيحه بالاسناد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال
 طائفة من امتي ظاهرة على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتى امر الله
 (ومنه) عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان يبرح هذا
 الدين قائما فأتا على عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة (ومنه) عن سعد
 ابن ابي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال أهل المغرب
 ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة قال البخارى رضى الله عنه ورحمه
 هذه الطائفة هم أهل العلم وقال القاضى عياض هم أهل السنة والجماعة
 اهـ كلامه بالقطعة (ثم) نرجع الى ذكر بعض فضيلة الجهاد (فمن ذلك) ما تقدم
 من قوله تعالى ان الله يشتري من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة

الايد بوزن السيد
 معناه القوى
 الشديد اهـ

يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة
والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعةكم الذي يابعهكم
به وذلك هو الفوز العظيم (قال الشيخ) أبو محمد عبد الحميد روى عن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه أنه قال جعل الله تعالى للمجاهدين في سبيله الصفقة بين
جميعا (بيانه) قول المحسن رضي الله عنه أنفساه وخلقه وأمواله ورزقها
ومع ذلك أقول أيضا هو خالق فعل المجاهد في قدرته وعزمه على المجاهد في
سبيله ورغبته فبكل ذلك فضله ونعمته ومنته قل كل من عند الله تبارك
وتعالى يسدي على أيدينا الخير ويمنح عن أياديها الجزاء (وروى) في معنى
الآية أن الانصار رضي الله عنهم حين يابعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال عبد الله بن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اشترط لربك ولنفسك
ما شئت قال اشترط لربي أن تعبدوه لا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي أن
تمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم قالوا فإذا فعلنا ذلك قال لنا قال لكم الجنة قالوا
ربح البيع لا تقبل ولا تستقبل (ومر) برسول الله صلى الله عليه وسلم اعرابي
وهو يقرأ أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية فقال الاعرابي
كلام من قال كلام الله تعالى قال يبيع والله صريح لا نقيله ولا نستقبله فخرج
إلى الغزو فاستشهد رحمه الله تعالى (فقوله تعالى) وعدا عليه حقا قال هذا
وعدم مؤكد أخبر الله تعالى أن هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيله
وعد ثابت وقد أثبتته في التوراة والانجيل كما أثبتته في القرآن (وعن)
المجوهري رحمه الله تعالى ناهيك من صفقة البائع فيها رب العالمين والتمن
جنة المأوى والواسطة محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وفي ذلك قيل
أكرم بها صفقة فالرب عاقدها * على أسان رسول الله من مضر
أثما بها جنة ناهيك من نزل * دار بهائم تخفى عن البشر
أنواع مطعمها من كل شهوتنا * شرا بها عسل صاف من الكدر
من كل مألذ طابت مواردها * وحوورها دررتز هو على القمر
إني لها ثمن دنيائها من * لم يصف مشربها يوما معتبر
ثم قال ومن أوفى بعهده من الله لأن اختلاف الوعد إنما يطرا على البشر
لا حدامور أو مجموعها وذلك لبخل أو شح خوف الفقر أو حبة الزدياد

من الشهوات أو لجهز أو لآسيا وذهول أو غير ذلك من الآفات وكل ذلك محال على خالق الأرض والسموات (فهذه الآية) إذا فهمت معانيها وحضرت بخلو القلب وشروط الاستماع لها إليها الاتطاب في الترغيب في الجهاد زيادة عليها ولا انضمام شيء من المؤكدات إليها (وذكر) بسنده إلى مالك بن أنس في موطنه عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم الذي لا يفتر عن صلاة ولا صيام حتى يرجع (وقال) الله تعالى وثان قتالهم في سبيل الله أو متم المغفرة من الله ورحمة خير مما يجتمعون فهذا وعد من الله سبحانه مؤكدا القسم إذا نال القتل في سبيله أو الموت مقترا بهما المغفرة والرحمة وخبرته تعالى ووعدده حق وثأ كيدته بالقسم للترغيب في الجهاد وتحقيق أفضله في قلوب العباد (أخرج مسلم) في صحيحه بإسناده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله أن يخرج في سبيله لا يخرج به الجهاد في سبيلي وإيمانا بي وتصديقا برسولي فهو على ضمان أن أدخله الجنة أن مات أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنيمة والذي نفس محمد بيده ما من كلم يكلم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة كهيئة حزين كالم لونه لون دم وريحه ريح مسك والذي نفس محمد بيده لولا أن أشق على المسلمين ما قدمت خلاف سرية تغزوني في سبيل الله أبدا ولا كن لا أجد سعة فأجلهم ولا يجدون سعة فيدشق عليهم أن يقتلوا عني والذي نفس محمد بيده لو ددت أن أغزو في سبيل الله فأقتل ثم أغزو فأقتل ثم أغزو فأقتل (وقوله) صلى الله عليه وسلم لا يخرج به الجهاد في سبيلي وإيمانا بي وتصديقا برسولي في هذا حص على النية وتخليصها من الشوائب الدنيوية والمأمورية من النية أن تكون كلمة الله هي العليا وهي الشهادتان وعلو المسك بهما من أهل الإيمان لأن الكفر إذا عا بالضرورة تكون الشهادتان وشريعة الإسلام السفلى في صدق الخروج من بيته هذا مخلصا ويبيع نفسه من الله تعالى بالجنة التي وعدها في القرآن أو مجموع الأمرين ابتغاء الجنة وعلو الكاهن في هذا صرح بقصده نال من الله ما وعدده (وقوله) فهو على ضمان قبل معناه معهم (وقوله) أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنيمة أو

يعني الواو ورواه ابو داود ومن اخرجوه عن (الكلام) الجرح (وباسناده) الى مالك عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله الا جاء يوم القيامة ويخرج به ثم يبعث دما اللون لون الدم والريح ريح المسك في هذا تنبيه على النية (ومنه) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغدوة في سبيل الله أو روضة خير من الدنيا وما فيها (وفي حديث) أبي أيوب خير مما طلعت عليه الشمس (الغدوة) بفتح الغين السير الى الزوال مرة واحدة (والروحة) السير من الزوال الى الغروب مرة واحدة (فالمعنى) ان ثواب هذه الغدوة والروحة الواحدة وفضلها ونعيمها على قاتلها وبيسارتها وخفتها خير من نعيم الدنيا كلها على كثرتها فان نعم الدنيا ازانة قانية ونعم الآخرة دائمة باقية (أو المعنى) ان الدنيا لو نالها ملك بأسرها وانفق الثواب الآخرة وأجرها لكان جزاء هذه الغدوة أو الروحة أكثر وفضلها أعظم وأكبر (ومن) صحيح مسلم متصلا عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا سعيد من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً وحبته له الجنة فحجبها أبو سعيد فقال أحدها على يا رسول الله ففعل ثم قال وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجة بين السماء والأرض قال وما هي يا رسول الله قال المجاهد في سبيل الله المجاهد في سبيل الله (الدرجات) المنازل في الجنة بعضها فوق بعض على ما ورد به القرآن والسنة قال تعالى لـكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية (ومنه) عن النعمان بن بشير قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالي أن لأعمل عملاً بعد الإسلام الا أن أسقى الحاج وقال آخر ما أبالي أن لأعمل عملاً بعد الإسلام الا أن أعمر المسجد الحرام وقال آخر المجاهد في سبيل الله تعالى أفضل مما قلتم فزجروهم عن رضى الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة واكن اذا صليت الجمعة وتعاذت بالاستغفارة فيما اختلفتم فيه فانزل الله عز وجل اجعلتم سقاية الحاج وهماارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستويون عند الله الآية (وعن) أبي سعيد الخدري ان رجلاً سأل النبي

قوله يذهب بفتح
الياء والعين المهملة
يذهب ما مثله ساكنة
معناه يسيل اهـ

صلى الله عليه وسلم فقال أى الناس أفضل فقال رجل يحبها - فى سبيل الله
بماله ونفسه قال ثم من قال مؤمن فى شعب من الشعاب يعبد الله ويدع الناس
من شره (ومنه) عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه فى سبيل الله يطير
على عنقه كلما سمع هبة أو فرجة طار عليه يبتغي القتل والموت مظانه أو رجل
فى غنيمة فى رأس شعفة من هذه الشعف أو بطن وادم من هذه الاودية يقيم
الصلاة ويؤتى الزكاة يعبد ربه حتى يأتيه اليقين ايس من الناس الا فى خير
(فظهر) من هذا الحديث فضل الجهاد وشرفه والمواظبة عليه وان
الاكتساب منه خير كسب اذا خمس المغنم ولم يستأثر على الغايزين بشئ الا ما
الضرورة داعية اليه مثل الطعام والشراب وشبههما ما هو مقرر فى السنن
المأثورة والكتاب العزيز (والهبة) الصوت المفرغ (والطيران) هو غائلة
المستغيث بانهى الممكن فى الفعل المسرع (والشعف) رهوس الجبال (وفيه)
حس على الانزواء عن الناس والاعتزال لما فى المخاططة من آفات القلب
والقال وهذا الانزواء والاعتزال انما يحمداذا لم يتوجه فرض الجهاد
والقتال أو فرض من الفروض على حسب الاحوال (ومنه) عن أبي بكر بن
عبد الله بن قيس عن أبيه قال سمعت أبي وهو بمحضرة العدو يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبواب الجنة تحت ظلال السيوف فقام رجل
رث الهيئة فقال يا ابا موسى أنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
هذا قال نعم قال فرجع الى أصحابه فقال اقرأ عليكم السلام ثم كسرحف من سيفه
وألقاه ثم مشى بسيفه الى العدو وضرب به حتى قتل (قال) القاضى عياض
رحمه الله يعنى ان الجهاد وحضور المعارك سبب لدخولها ومقرب اليها ويظهر
والله أعلم ان مكان المعركة وجلاد الكفار منه تنقل روح الشهيد - حين
الشهادة وتدخل الجنة كما جاء فى القرآن وصحيح الاخبار (ومن) صحيح مسلم
ابن الحجاج عن ثابت قال قال أنس عى الذى سميت به لم يشهد مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم بدرا قال فشق عليه قال أول مشهد شهده رسول الله صلى
الله عليه وسلم غيبت عنه واثن اشهد فى الله مشهد امع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليرين الله ما صنع قال فهاب ان يقول غيرها قال فشهد مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم أحدا قال واستقبله سعد بن معاذ فقال له أنس
 بالأممرو أين قال وإهالريح الجنة أجده دون أحد قال فقائهم حتى قتل
 قال فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين ضربة وطعنة ورمية قال وقالت
 اخته عتي الريح بنت النضر فاعرفت أخي الأيدنانه ونزلت هذه الآية
 رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما
 بدلوا تبديلا قال في كانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه (قوله) وإهالريح
 الجنة كلمة تلهف وحنين وتشوق إلى الجنة وتمن لا يحرم المصدق أعطى سؤاله
 وبلغ مما تني مأموله وأوجده الله ريح الجنة كما ورد في الخبر الصحيح أنها توجد
 من مسيرة خمسمائة سنة وذلك تشريف من الله تعالى لأهل السعادة وتكرمة
 لمن كتب له الشهادة (ومن) مسند النسائي عن فضالة بن عبيد قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا زعيم الجنة والزميم الجبل أن آمن بي وأسلم
 وجاهد في سبيل الله يبيت في ربهن الجنة ويبيت في وسط الجنة ويبيت في
 أعلى غرف الجنة من فعل ذلك لم يدع للخير مطالبسا ولا من الشر مهر بايعوت
 حيث يموت (ومن) مسند أبي داود عن أبي امامة أن رجلا قال يا رسول الله
 أئذن لي في السياحة قال إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله (ومن
 الترمذي) عن حريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنفق
 نفقة في سبيل الله كتبت له سبع مائة ضعف (ومنه) عن زيد بن خالد الجهني
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا
 ومن خاف غازيا في أهله فقد غزا (ومنه) عن يزيد بن أبي مرثمة قال لحقني
 عباية بن رفاع بن رافع وأنا ماش إلى الجمعة فقال أبشر فإن خطاك هذه في
 سبيل الله سمعت أبا عبدس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 اغترب قدماء في سبيل الله فهما حرام على النار أه كلام الصدفي رحمه الله
 (قال الترمذي) في جامع أبي عبدس هذا اسمه عبد الرحمن بن جبر ويزيد بن
 أبي مرثمة هو رجل شامي روى عنه الوليد بن مسلم ويحيى بن حمزة وغير واحد
 (ثم) قال الصدفي رحمه الله ومنه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يبلغ النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع
 ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم

« (فصل في الرمي وفضيلته) » اخرج الترمذى وابوداود والانسائى عن عقبه
ابن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يدخل
بالمسلم الواحد ثلاث نفرا الجنة صانعه محتسب في صناعته الخير والارامى به
ومنبله (وفى الترمذى) كل ما يهاوبه الرجل المسلم باطل الارميه بقوسه
وتأديبه فرسه وملاعبته أهله (ومن) مسند الترمذى عن أبى نجيح الاسلمى
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم فى سبيل الله
فهو له عدل محرر (وروى) البخارى عن سلمة بن الاكوع قال مر انبى صلى
الله عليه وسلم على نفر ينتضلون فقال انبى صلى الله عليه وسلم ارموا بنى
اسماعيل فان اباكم كان راميا وانامع بنى فلان قال فامسك احدا الفريقين
بايديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليكم لا ترمون قالوا كيف
نرمى وانت معهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا وانامعكم كلكم
(ومن) صحيح مسلم عن عقبه بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ستفتح عليكم ارضون وبكفيكم الله فلا يهجز احدكم ان يهاوب بأسهمه
(ومنه) عن عبد الرحمن بن شماسه ان نعيما اللخمي قال لعقبه بن عامر تحتلف
بين هذين الغرضين وانت كبير يشق عليك فقال عقبه لولا كلام سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعانه فقبل لابن شماسه وما ذاك قال انه قال
من علم الرمي ثم تركه فليس منا وقد عصى وقوله صلى الله عليه وسلم فليس
منا اى ليس متبعنا ولا مهتديا به ديننا تارك الرمي (وكتب عمر) رضى الله
عنه لاهل حصن عموال اولادكم السباحة والرماية والفروسية والاحتفاء بين
الاغراض وقال احتفوا وتجردوا واخشوشنوا وتعدوا واواقطعوا الركب
وانزوا على الخيل نزاوا وارموا الاغراض واياكم ولباس الجهم والبسوا الازر
والاردية والقوا الاسراويلات واستقبلوا حر الشمس بوجوهكم فانها شامات
العرب واطرحوا الخفاف والبسوا النعال
« (فصل في الرباط وفضله وذكر الخيل وفضاها) » اخرج البخارى فى صحيحه
عن سهل بن سعد انه قال رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما فيها
وموضع سوط فى الجنة خير من الدنيا وما فيها والروحة يرونها العبد فى
سبيل الله والغدوة خير من الدنيا وما فيها (وروى) الترمذى عن فضالة بن

قوله وتعدوا رباطا قبل انه من التمس به يعيش معدو كانوا اهل شفاف وعاطا فى
البحر يقول كوفواهم وادعوا اليهم وزنى الجهم كما هو فى حديث عليكم
باللبسة العذبة وقبل انه من قولم للعلام اذا نسب وعاطا فتدعواهم

عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ميت يختم على عمله الا الذي
 يموت مرباطا في سبيل الله فانه يخفى له عمله الى يوم القيامة ويؤمن من فتنة القبر
 (أخرج مالك) في موطائه وغيره عن ابي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال الخيل لرجل أبر ورجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي هي
 له أبر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال لها في مرج أو روضة فما أصابت
 في طيها ذلك من المرج أو الروضة كانت له حسنة ولو أنها قطعت طيها
 ذلك فاستنت شرفا وشرفين كانت آثارا وأرواثا حسنة ولو أنها
 مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقى به كان ذلك له حسنة فهي له أبر
 ورجل ربطها تغنيا وتغفيا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهر ورها فهي
 لذلك ستر ورجل ربطها انخراور ياء ونوا لاهل الاسلام فهي على ذلك وزر
 (ومنه) عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في
 نواصيها الخير الى يوم القيامة (ومنه) عن يحيى بن سعيد أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رأى جمع وجه فرسه بردائه فسئل عن ذلك فقال انى عوتبت
 الابل في الخيل (وروى) العنبي عن مالك انه سأل بعض أهل نجر
 الاسكندرية هل الرجوع انفرهم والكون فيه للمحرس وسده أفضل ام
 المقام بالمدينة على ساكنها أفضل الصلاة وازكى التحيات اطاب العلم أفضل
 فرجع لهم الرجوع الى الاسكندرية والكون فيها على ذلك (وروى) عن
 ابن عمر انه كان يقول المحرس أفضل من الغزول لأن المحرس فيه حفظ دماء
 المسلمين والغزوفيه اراقة دماء المشركين فحفظ دماء المسلمين أولى (أخرج)
 الترمذى في صحيحه عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول هبنا ان لا تمسحوا النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في
 سبيل الله (ومن) الترمذى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من اتى الله بغير أثر من جهاد فى الله وفيه ثلثة (ومنه) عن ابي صالح
 مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول انى
 كنتمكم حديثنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كراهية نفوركم عنى ثم
 بدالى أن احديثكموه ليختار امرؤا لنفسه ما بداله سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله خير من الف يوم فيما سواه من المنازل

قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح (ومنه) عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أحب إلى الله من زوجين من قطرتين وأثرين قطرة دموع من خشية الله تعالى وقطرة دم تراق في سبيل الله تعالى وأما الأثران فآثر في سبيل الله تعالى وآثر في فريضة من فرائض الله تعالى (قال) ابن حبيب الرباط شعبة من شعب الجهاد (وقيل) من رباط فواق ناقة حرمه الله على الناس (قال) ابن حبيب فواق ناقة قدر ما تحب وقال غيره قدر ما بين الحربين (وعن) أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال تحرس ليلة أحب إلى من صيام ألف يوم أصومها وأقوم ليلاً في المسجد الحرام وعند قبر النبي صلى الله عليه وسلم (وعن) مالك بن أنس رحمه الله تعالى يا بني لكل قوم أن يرا بطوا في ناحيتهم وأن يمسكوا سواحلهم إلا أن يكون مكانا مخزواً يخاف فيه على العامة يريد فليذهب إليه (ومن) المحرس في الثغور وحفر الخنادق والاحتساب في حفرها مستعين في ذلك بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعه عليه الصلاة والسلام للحجر الذي أعيت الصخرة المحملة في كسره (أخرج) النسائي عن البراء بن عازب قال لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرض لنا حجر لا يأخذ المعول فاشتكي بنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فحفر رسول الله صلى الله عليه وسلم وألقى ثوبه وأخذ المعول وقال بسم الله ثم ضرب ضربة فكسرت ثلث الصخرة فقال الله اكبر أعطيت مغايب الشام والله اني لا أبصر إلى قصرها إلا سحرا لأن من مكاني هذا قال ثم ضرب أخرى وقال بسم الله فقطع ثلثاً آخر فقال الله اكبر أعطيت مغايب فارس والله لا أبصر خضراء المدائن وإلى القصر إلا بيض ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحجر فقال الله اكبر أعطيت مغايب اليمن والله اني لا أبصر باب صنعاء من مكاني الساعة

«(فصل في فضل الشهادة)» أخرج مسلم في صحيحه عن مسروق قال سألت أبا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون قال أما أنا فإني قد سألت عن ذلك فقال أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معاقبة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأتي إلى تلك القناديل (ومنه) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ما من

أحد يدخل الجنة يجب أن يرجع إلى الدنيا وإن له بها ما على الأرض من شيء
غير الشهيد فإنه يتقن أن يرجع فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة وفي
رواية لما يرى من فضل الشهادة (ومنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يجتمع كافرون قاتله في النار أبدا (ومن الموطأ) عن معاذ بن جبل رضي
الله عنه أنه قال الغزو وغزوان فغزو تنفق فيه الكريمة ويأسر فيه الشريف
ويطاع فيه ذوالأمر ويحنتب فيه الفساد فذلك الغزو خير كله وغزو لا تنفق
فيه الكريمة ولا يأسر فيه الشريف ولا يطاع فيه ذوالأمر ولا يحنتب فيه
الفساد فذلك الغزو لا يرجع صاحبه كفاقا (ومن صحيح البخاري عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من آمن بالله ورسوله
وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة
هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا
ننبئ الناس بذلك قال إن في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للجهاديين
في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألتم الله تعالى فاسألوه
الفردوس فإنه وسط الجنة وفوقه عرش الرحمن (ومن صحيح الترمذي عن
المقدام بن معد يكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله
ست خصال يغفر الله له في أول قطرة تقطر من دمه ويرى مقعده من الجنة
ويجاء من عذاب القبر ويأمن من الفزع الأكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار
الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويرزق اثنتين وسبعين زوجة من المحور
العين ويشفع في سبعين من أقاربه قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح
غريب (ومنه) عن أبي هريرة قال مر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم يشعب فيه عين من ماء عذب فأحبته لطيها فقال لواء عزلات عن
الناس فأهت في هذا الشعب وإن أفعل حتى أسته أذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل فإن مقام
أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين عاما ألا تعبدون أن يغفر
الله لكم ويدخلكم الجنة أغزوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق
ناقعة وجبت له الجنة (ومنه) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف وعبد

أحسن عبادة الله تعالى ونصح إخوانه (ومنه) عن أبي إدريس الخولاني أنه
 سمع فضالة بن عبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهادتين رجل مؤمن جيد الإيمان
 لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك الذي يرفع الناس إليه أعينهم يوم
 القيامة هكذا ورفع رأسه حتى وقعت قلنسوته قال فما أدري أفلنسوة عمر
 أراد أم قلنسوة النبي صلى الله عليه وسلم قال ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي
 العدو فكأنما ضرب جلد به بشوك طلع من الجبين أتاه سهم غرب فقتله
 فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عمله لأصالح وأخسبها لقي العدو
 فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن أسرف على
 نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة (وفضيلة)
 الجهاد قد جاء فيها ما هو أكثر من هذا (ولكن) ذلك منه مذكور على المرء
 وحده إذ لا بد فيه من جماعة وإمام تنعقد كلمتهم عليه ولا ينال الغونه (وقد)
 ذكر العلماء راحة الله عليهم ذلك وشرطوا له شروطا وبينوا حال الإمام
 وحال الجماعة التي تكون معه وصفة هديهم وطريقتهم وآدابهم وما يتجنبوا
 فيه من المفاسد وهذا النوع كثير قل إن يحصر اعني ما حدث فيه من
 المفاسد شرقا وغربا فمن أراد الجهاد فليستوقف حتى يسأل أهل العلم والنهي
 عما يجب عليه فيه وما ينسب له وما يحرم عليه أو يكره وما يتجنب فيه من
 المفاسد فانها مختلفة بحسب اختلاف الأقاليم والأئمة والجماعات والعصر فلا
 يمكن السكلام على معنى من معانيها أكثرتها واختلاف الأحوال والأزمان
 فبالسؤال يتبين له ما يصلح به فان رأى أنه لا بد من خلل يرتكبه بسبب
 جهاده فالترك له أولى اللهم إلا أن يتبين الجهاد فلا سؤال إذ ذلك لأنه
 لا ينتظر فيه إذن الإمام ولا حضور الجماعة ولا إذن الوالد ولا إذن الوالدة
 ولا إذن السيد إلا أن النفي واجب متعين على كل من كانت له قدرة بوجه ما
 (ثم) الأصل الذي يقول عليه في جهاده وبعثه قد انصرف من جهته هو التعلق
 بجناب أولياء الله تعالى والرجوع إليهم والصدور عن رأيهم (الآثرى) إلى
 ما حكى عبد الملك بن مروان لما أن خرج لبعض غزواته قال انظروا إلى محمد
 ابن الحنفية فذهبوا إليه ثم رجعوا فوالوا وجدناه في المسجد يصلي فقتل

اذهبوا فقد نصرنا سببنا في القبلة عندى خير من كذا وكذا الف فارس
فخضوا الماء كانوا بسبيله فنصروا وفخروا (وقد تقدم) قوله عليه الصلاة
والسلام ابغضوا في ضعفائكم (ومع ذلك) فلا ينبغي أن يقضى المرء لقاء العدو
امتثالاً للسنة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تقموا لقاء العدو واسألوا الله
العاقبة فإذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف خروجه
البخارى وغيره فشان المكاف امتثال الادب بترك الدعاوى وغيرها حتى
إذا تعين عليه الامر استعان بربه تعالى وامتثل أمره مبتغياً بذلك مرضاته وما
وعده عليه من جزيل الثواب لفاعله (وهذا) عام في كل الأحوال دفيقه
وجليلها فليكن المرء متيقظاً لما فانه يحشر يوم القيامة على ما مات عليه
والجهد مظنة الموت غالباً (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام واعلموا
ان الجنة تحت ظلال السيوف قال علماءنا رحمة الله عليهم -م معناه أن روح
المؤمن تنقل من ذلك الموضع الى الجنة والتمتع بالله تعالى هو الاصل لهذا
الاصل المتقدم ذكره وانما هي أسباب وبقى الامر الى الله تعالى ما شاء ففعل
فهو وعز وجل القادر على النصر بسبب وبغير سبب (الأتري) الى قوله تعالى
وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فنفي الرمي عن نبيه عليه الصلاة والسلام
أولاً بقوله وما رميت اثم ائتمته له بقوله اذ رميت فانه عز وجل جمع انبياءه عليه
الصلاة والسلام في ذلك بين الحقيقة والشرعية أما الشريعة فلا يكونه عليه
الصلاة والسلام أخذ كفان تراب بيده الكريمة ورمى به في وجوههم وقال
شاهت الوجوه وأما الحقيقة فلوصول ذلك التراب لعين كل واحد من
العدو حتى انه لم يقدر احد منهم أن يفتح عينه للثوب بالتراب وهو ذاتي يجهز
الشرعنة (وكذلك) كانت أفعاله عليه الصلاة والسلام لا بد فيها من امتثال
الحكمة ثم يظهر الله سبحانه قدرته عياناً للخلق على يديه صلى الله عليه وسلم
(الأتري) الى ما جاء في نبع المساء من بين أصابعه الكريمة فانه عليه الصلاة
والسلام لم يفعل ولم يجتهد دون ما بل امتثل الحكمة بوضع يده الكريمة
في اناء فيه ماء ثم أمرهم أن يسقوا ويشربوا ويملأوا والماء يتفجر من بين
أصابعه عليه الصلاة والسلام من غير نقص من ذلك الماء (ومن ذلك) أمره
عليه الصلاة والسلام بجمع ما بقي مع أصحابه من الازواد حين فئنت فجمعت

وبارك فيها فاكل الجميع منها حتى شبعوا (ومن ذلك) فعله عليه الصلاة والسلام في قصة جابر بن عبد الله رضي الله عنه في الداجن الذي ذبحه والجهين الذي خبزه وكونه عليه الصلاة والسلام يصدق فيه ما دبارك ثم اذن لعشرة في الاكل ثم عشرة من بعدهم من كان يعمل في المختدق حتى اكل الجميع وشبعوا وكانوا الفا والبرمة تفور كما هي والجهين يختز كما هو (ومن ذلك) خروجه عليه الصلاة والسلام الى المجهاد فانه كان يعتد لذلك بجمع اصحابه وباخذ الخيل والسلاح وما يحتاجون اليه من آلات المجهاد والسفر ثم اذ رجع عليه الصلاة والسلام تخلى من ذلك ورد الامر كله لمولاه عز وجل لا غيره بقوله آيرون ثابتون عابدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده (فاتظر) رحمة الله واياك الى قوله عليه الصلاة والسلام وهزم الاحزاب وحده فتفي عليه الصلاة والسلام ما تقدم ذكره وهذا هو معنى الحقيقة لان الانسان وفعله خالق لربه عز وجل فهو سبحانه وتعالى الذي خلق ودير واغان وأجرى الامور على يده من شاء واختار من خلقه فكل منه وكل اليه راجع ولو شاء الله عز وجل ان يبيد اهل الكفر من غير قتال لافعل وقد نطق به القرآن العزيز قال سبحانه وتعالى ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولا يكن ليعلموكم ببعض فيثبت سبحانه وتعالى الصابرين ويجزل الثواب للاشكرين وقال تعالى ولنبليوكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا اخياركم (فعل المكلف) الامتنال في الحالين اعني في امتثال المحكمة والرجوع الى المولى سبحانه وتعالى والسكون اليه والنزول بساحه كرمه اتمن يحجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض الى غير ذلك مما جاء في هذا المعنى وهو كثير فقبحه عليه الصلاة والسلام في كل ذلك يمتثل المحكمة أولا تاذا بامع الربوبية وتشريعا لامته ثم يظهر الله تعالى على يديه قدرته الغامضة الخبايا التي ادخرها له عليه الصلاة والسلام (وما) جرى له عليه الصلاة والسلام مما تقدم ذكره فهو جاز لا تمتة ببركة اتباعه صلى الله عليه وسلم وكثيرا ما قد وقع مثل هذا كتكثير القليل وقلب الاعيان والمشي على الماء والطيران في الهواء وما اشبه ذلك مما هو معروف مشهور يقطع العذر ويوجب القطع بوجوده (وقد)

قال علما وناصرة الله عليهم كل كرامة ظهرت لولي فهي مجهزة لئيبه عليه
 الصلاة والسلام اذ انه ما حصلت له تلك الكرامة الا ببركة اتباعه عليه
 الصلاة والسلام والمحمد لله الذي بقيت هذه البركات في هذه الامة لانه قطع
 وكيف لا والله تعالى يقول في كتابه العزيز كنتم خير امة اخرجت للناس
 وقال عليه الصلاة والسلام لا تزال طائفة من هذه الامة قائمة على امر الله
 ما يضرهم من خالفهم حتى يأتي امر الله وهـ ذاعام فيما نحن بسبيله وفي غيره
 (فصل) «وينبغي للمجاهد ان لا يقاتل بنية اراقة دماء الكفار ايسر الا
 بل مجاهد في سبيل الله لما تقدم ذكره من نية اعلاء كلمة التوحيد واطهارها
 وانحاد كلمة الكفر وابطالها (وينبغي) للمجاهدين اذا كانوا مع الامام اوفى
 سرية وادربوا بالاداء وانهم اذا صلوا الخمس يرفعون اصواتهم بالذكر
 ليرهبوا العدو بذلك وليقتدوا فيه بالسلف الماضين رضي الله عنهم اجمعين
 وفعل ذلك في غير هذه المحالة على هذه الصفة بدعة وقد تقدم ذلك بما فيه
 كفاية والله الموفق والناصر والهادي لارب سواه ولا مرجوا الاياه

«(فصل في آداب الفقير المنقطع التارك للأسباب وكيفية نيته وهديه)»
 قد تقدم ان المجاهد ينقسم على قسمين جهاد اصغر وجهاد اكبر وقد تقدم
 الكلام على المجهاد الاصغر وبقى الكلام على المجهاد الاكبر وهو عام في
 كل الناس الا ان الفقير احوج الناس اليه اذ انه خاف الدنيا وراه
 ظهروا وقبل على آخرته اشغله بر به واقباله على اصلاح نفسه وتنظيفها من
 الغيرة كل قلب فيه غير الله تعالى كان في حيز المتروك المطروح وكل قلب لم
 يكن فيه غير سبغانه وتعالى وقع له الفخ والتجلى والمخاطبة في سره بما يليق
 بحاله وهذا مقام لا يعرفه الا اهل المختصون به (واذا) كان ذلك كذلك
 فيحتاج المريد الى مجاهدة عظيمة لكي يصغف قلبه ويتجهز لتحصيل الفوائد
 الربانية له ان يظفر بها أو بشئ منها فيحصل بذلك في جملة السابقين
 وقاعدة الفقير ابدأ بالامر في جهاد (فاقول) جهاده جهاد الشيطان ثم جهاد
 نفسه (وقد) قال علما وناصرة الله عليهم ان المجاهد ينقسم على أربعة أقسام
 جهاد بالقلب جهاد باللسان جهاد باليد جهاد بالسيف اه وقد تقدم
 الكلام على المجهاد بالسيف وبقى الكلام هنا على باقي أقسام المجاهد

(فاجاهد بالقلب) جهاد الشيطان وجهاد النفس عن الشهوات والمهرمات
قال الله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى (وجهاد
اللسان) الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (ومن ذلك) ما امر الله سبحانه
فيه عليه الصلاة والسلام به من جهاد المنافقين لانه عز وجل قال يا ايها
النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وما اوهم جهنم وبئس المصير
فجاهد صلى الله عليه وسلم الكفار بالسيف وجهاد المنافقين باللسان لان
الله عز وجل نهاه ان يعمل بعلمه فيهم فيقيم الحد ودعاهم وكذلك جهاده صلى
الله عليه وسلم المشركين قبل ان يؤمر بقتالهم بالقول خاصة (وجهاد اليد
زجر ذوى الامر اهل المنساكر عن المنكر والباطل والمعاصي والمهرمات وعن
تعطيل الفرائض الواجبات بالادب والضرب على ما يؤدى اليه الاجتهاد في
ذلك ومن ذلك اقامتهم الحد ودعى القذفة والزناة وشربة الخمر (ثم) اول
ما يحتاج اليه في مجاهدته الزهد في الدنيا لان محبتها والعمل على تحصيلها مع
وجود شغف القلب بها يهي عن امور الآخرة ويطمس القلب ويكثر فيه
الوساوس والنزغات لان الشيطان وجد السبيل الى ذلك بسبب ما شغف
قلبه بما تقدم لانهار اس كل خطيئة (وقد) مر عيسى عليه الصلاة والسلام
برجل نائم في السحر فوكزه وقال له يا عبد الله قم فقد سبقك العابدون فقال
يا روح الله دعني فقد عبدته باحب العبادات اليه قال له عيسى عليه الصلاة
والسلام وما ذاك قال بالزهد في الدنيا قال له عيسى ثم نومة العروس في
خدرها اه (ثم) ان الزهد لا يقتصر فيه على الزهد في الدنيا ليس الا بل هو
عام في كل المحركات والسكنات وضابطه ان كل حركة وسكون ونفس الى
غير ذلك ينظر فيه فاكان لله تعالى فإيمضه وما كان غيره فليدعه (وقد) قالوا
الزهد في فضول الكلام افضل من الزهد في غيره (يشهد لذلك) قوله عليه
الصلاة والسلام جوابا لاصحابه رضى الله عنهم ما اتوا على رجل قدمات
فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه
او كما قال عليه الصلاة والسلام (وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد
الرحمن الصقلي رحمه الله تعالى اقل فائدة في السكوت تسبج الاغضاء
اه فاذا كانت هذه اقل فوائده فما بالاك بما هو اكبر منه ولولم
يسكن فيه الا السلامة من عنات اللسان لكان غنيمة عظيمة (وقد)

تقدم في أول الكتاب أن الأعضاء تصبغ في كل يوم تناشدا لسان أن يسأله
من آفاته لانه اذا عطب لم يعطب وحده بل تعطب كل الاعضاء بسببه (وقد
ورد) أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل على أبي بكر الصديق رضي الله
عنه فوجده ممسكا لسانه فقال له عمر رضي الله عنه ما هذا قال هـذا الذي
أوردني الموارد فاذا كان الصديق رضي الله عنه يقول مثل هذه المقالة فما
بالك بغيره (واذا) كان ذلك كذلك فليذكر الفقير الى سلوك هذه المفازة
ليقطعها فانها عتبة كثرة ولا يجاوزها الا المشعرون أعاذ الله علينا من بركاتهم
(ثم) ان الزهد في الرياسة أعظم من الزهد في كل ما تقدم ذكره لان النفس
والمال ينفقان في الرياسة والرياسة لا تنفق فيهما فالزهد فيهما متعين (ثم)
لا يظن ظان أن الرياسة أغماهي في رتب الدنيا اليس الابل هي عامة في رتب
الدنيا والآخرة فمن كان عند نفسه شيء فهو عند الله لاشئ ومن كان عند نفسه
لا شيء فهو عند ربه شيء ولاجل هذا المعنى قال بعض الشيوخ نعمنا الله تعالى
به من رأى انه خير من الكلب فالكلب خير منه وما قاله بين الا ترى أن
الكلب مقطوع له بأنه لا يدخل النار بخلاف من لم يقطع له من الآدميين فانه
محتمل لاحدى الدارين فان كان هذا الآدمي من أهل النار والعباد بالله
فالكلب خير منه وان كان من أهل الجنة فلا شك أنه خير من الكلب
(ولاجل) هذا المعنى حكى عن ابراهيم بن أدهم رحمه الله وأعاد علينا من
بركاته انه كان جائعا ووجد فضلة طعام على مزبلة فجعل يأكل منه واذا بالكلب
قد جاء فاكل من الناحية الاخرى ثم نبع الكلب على ابراهيم فقال ابراهيم
لا تنبع على ولا أنبع عليك كل من جهتك وأنا آكل من جهتي ان دخلت انا
الجنة فانا خير منك وان دخلت النار فانت خير مني تصرحنا الله رحمه الله
تعالى بالمعنى المتقدم ذكره (وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد الرحمن الصقلي رحمه
الله تعالى ان كانت نفسك في هذه الارض فمسرک في السماء الدنيا فان نزلت
الى الارض الثانية فمسرک في السماء الثانية فان نزلت الى الارض الثالثة
فمسرک في السماء الثالثة فان نزلت الى الارض الرابعة فمسرک في السماء
الرابعة فان نزلت الى الارض الخامسة فمسرک في السماء الخامسة فان نزلت
الى الارض السادسة فمسرک في السماء السادسة فان نزلت الى الارض

السابعة فمرك في السماء السابعة فان نزلت عن الارض السابعة الى ظهر
 الثور الذي عليه قرار الارضين فمركنا ظر الى العرش ام (فقرر) رحمه الله
 انه بسبب التواضع وعلى قدر نزول النفس يسوء امره وبه لو قدره من اراد
 الفوز فليعمل على اشارته بخطب السلامة (واعني) بالزهد في مراتب الآخرة
 انه يعبد الله تعالى لوجهه الكريم لا لعوض قال الله تعالى يريدون وجهه
 وصاحب هذا الحال يرى نفسه انها ليست أهلا لشي لا يستحقه نفسه وترك
 النظر اليها وصغارتها عنده اعظم ما هي فيه من الخطر (وقد روى) أنه كان
 فدي بن اسرائيل رجل عايد مجتهد وكانوا يفضلونه على أنفسهم اعني من كان في
 وقته من العباد فأوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام ان قل
 لفلان يعبدني ما شاء فهو من اهل النار فأصبح موسى عليه الصلاة والسلام
 فأخبر بني اسرائيل بذلك فتعجبوا وقالوا ليس فينا احد مثله في العبادة والتجبر
 فبينما هم كذلك واذا بالرجل قد أتى فسلم وجلس فأخبره موسى عليه الصلاة
 والسلام بما قد وقع فقال أهلا بقضاء ربي ومضى لسبيله فلما جن الليل ظهر
 وصلى ركعتين وقال اللهم اني كنت أعبدك ولست عند نفسي أهلا لشي
 والآن قد مننت علي وجعلتني أهلا لنارك فوعزت لك لزال هذا مقام سامي بين
 يدك شكر لك على هذه النعمة حتى ألقاك فلما أصبح من الغد جاء الى موسى
 عليه الصلاة والسلام فقال له موسى عليه الصلاة والسلام ان الله قد أوحى
 الي أن قل لفلان بفعل ما يشاء فهو من اهل الجنة لا زدرائه بنفسه (وقد)
 حكى ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله ونفع به عذله بعض الناس في كونه
 لم يجلس اليهم ويحدثهم حتى يأخذوا عنه العلم لانه رحمه الله من أفاضل
 العلماء والحدثين فقال شغلني اربع لو فرغت منها جلست اليكم وحدثكم
 فقالوا له وما هي فقال افتكرت في نزول الملك لتصويري في الرحم وندائه
 يا رب اشقي ام سعيد فما أعرف كيف يخرج جوابي الثانية اني افتكرت
 في نزول ملك الموت لقبض روحي وندائه يا رب اقبضه علي الاسلام ام
 على الكفر فما أعرف كيف يخرج جوابي الثالثة اني افتكرت في
 قوله تعالى وامتازوا اليوم ايها الجحرمون فما أعرف في أي الفريقين
 امتاز الرابعة اني افتكرت في المنادي الذي ينادي حين حصول أهل

الجنة في الجنة سواء اهل النار في النار باهل الجنة خلود لا موت فيها ويا اهل النار خلود لا موت فيها فما اعرف في اى الدارين اكون اه (هـن) كان يتقلب بين هذه الاحوال كيف يعقله قرارا وياوى الى حمران وانما هي غفلات والمر يد مبره من الغفلات متبقة لمسا بين يديه من الامور القاطعات ناظر للناس نظره عوم يراهم هلكى فيرجعهم ويستغفرهم قد شعر عن ساعده خوفه انه ان يلحقه ما يحقهم اذ ان الدنيا لولا المحق ما حمرت وطول الامل في الانسان من اكبر المحق والمر يد ناظر الى زمانه وهو ينقسم على ثلاثة اقسام ماض ومستقبل وحال فان نظر الى الماضي فهو كندب الاطلال بطله لا تغنى ولا فائدة فيها وان نظر الى المستقبل فالقدر ليس بيده والحياة ليست بحكمه فلم يبق الا النظر في الحال والنظر في الحال هو ما قاله بعض الشيوخ رحمه الله تعالى الفقير ابن وقته انتهى لان الموت متوقع مع الحركات والسكنات والافئاس فاذا خرج منه نفس فقد لا يرجع اليه واذا رجع اليه فقد لا يخرج منه (واذا) كان ذلك كذلك فقد ارتفعت عنه السكاف والنظر في الملبس والقوت والمسكن وغير ذلك من الضرورات البشرية اذ ان نفسا واحدا لا غنى له ولا يعتبر امره في الاقامة في الدنيا اذ ان من صار حاله الى ما تقدم ذكره وهو ان الموت نصب عينيه فقد انقطعت فكرته وهمومه وحسراته في كيفية موته على الاسلام وفي قبره ووحشته وجوابه حين السؤال فيه وما بعده من الاهوال العظام فأي راحة تبقى ان هذا حاله وفكرته (كما حكى) ان انسانا جاء لبعض اخوانه بزروره فوجده وحده وهو يلتفت يمينا وشمالا وخلفا وأماما فقال له الزائر ان تلتفت فقال انظر الملك الموت من أي ناحية ياتيني (وقد) جاء بعضهم الى شيخ له لزوره وكان قد اقبله بعض اصحابه فعزم عليه فقال اني صائم فاعطاه سبع تمرات اولوزات على انه يغفر عايبا فربط ذلك في طرف كسائه فلما دق الباب وخرج له شيخه اسلم عليه قال له الشيخ ما هذا الذي في طرف كسائك فاخبره بما جرى فقال له الشيخ وانت تظن انك تعبد الى الغروب والله لا كلمتك بعدها أبدا (ولاجل) هذا المعنى قال سيدى ابوه دين رحمه الله تعالى ونفع به عرك نفس واحد فاحرص ان يكون لك لا عليك اه وها هو ظاهر بين هن كان

حاله على ما تقدم وصفه فلا راحة له دون لقاء ربه (وقد) ورد في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنص الصريح على ما نحن بسبيله حيث قال
عليه الصلاة والسلام لا راحة للمؤمن دون لقاء ربه ومعنى ذلك والله تعالى
أعلم ان المؤمن طالما هو في دار التكليف لا يزال في مكابدات وأهوال
وأخطار حتى يخرج منها فيلقى ربه عز وجل فيرى ماله عنده من المكرمات
فحينئذ تحصل له الراحة الحقيقية الدائمة التي لا انفصام لها (وقد) ذكر الشيخ
الأمام القدوة المحقق عمن بن رزق رحمه الله تعالى ونفع به في حال الفقير
وزهد ما هذا لفظه (اعلم) ان الناس في الزهد على طبقات ففهم آخذ وهو
تارك ومنهم تارك وهو آخذ وانما يحمده ويصيح هذا الامر ان ترك الدنيا
وزهد فيها بعد قدرته عليها (ومن الناس) من يكون مصليا نائما وآخرا نائما
مصليا ومفطرا صائما وصائما مفطرا وكاسيا عاريا وعاريا كاسيا وانما ذلك
كله على تصرف ارادة القلب وتصحيح النية وفساد ارادة القلب وفساد النية
والسلامة من الكسب الخبيث والقول الخبيث وفي هذا كلام كثير الا ان
من صدق أبصر وتحقق ذلك وينبغي للعالم بالله وبما أمره الله تعالى به ونهاه
عنه أن يكون قدملات قلبه عظيمة الله تعالى فاشتغل بالقيام بحقوق الله
تعالى عن كل فضول الدنيا من الاكل والشرب واللباس والبيان
والمركب والازواج والاولاد والخدم وان كان فيهم من له الزوجة والولد
وأشياء مما ذكر لم يأخذ ذلك على الرغبة ولم يشغله عن فهم وعدا القرآن
ووعيده (واعلم) ان القوم ما وصلوا الى ما وصلوا اليه لم يغتروا بدار الغرور
ولم تكن لهم رغبة الاخوف فوات ما شوق اليه وعدا القرآن ووعيده من
الخلود في دار النعيم أو دار المهوان ان في هذا بلاغا لقوم عابدين اغادع الى
دار السلام من خلقها وزينها وجلالها انخفض أيها المر يد الغمرات شوقا الى
نعيمها وأجب الداعي الصادق الوفي الى ما وعد وعداك اليه فانه قد حذر
نفسك وهواك وأنذرك حلول دار سقطه والتخامس من ذلك كله والوصول
الى نعيم دار الخلود رفض المحبوب من اتباع الهوى فارفضه واجعل الموت
ضجيعك والزهد قرينك والمجد سلاحتك والصدق مركبك والახلاص
زادك والخوف من الله على مقدمةك والشوق الى الجنة صاحب لوائك

والمعرفة على ميمتك والبقيين على ميسرتك والثقة على ساقتك والاصبر امير
جندك والرضى وزيرك والعلم مشيرك والتوكل درعك والشكر خباياك ثم
انظر الى عدوك وصافقه بجميع ما ذكرتك وطب نفسا عن دار الغموم
والاخران الى دار البقاء والسرور مع الخيرات الحسان والله المستعان
والحمد لله رب العالمين

(فصل) ثم قال رحمه الله فليتنظر العبد الى الله تعالى في كل امره فانه من
تنظر الى نفسه او الى احد من المخلوقين باهل وجاه ومنفعته كان عز ويا لقلبه
عن الله وكان منقوصا عن منزلة الواثقين المؤيدين وقد قال الله عز وجل
لداود عليه السلام يا داود انا قد آتيت على نفسي ان لا ائيب عبدا من
عبادي الا بعد اذ علمت من طامته وارادته والقائه كنفه بين يدي انه لا غنى
لنفسه وانه لا يطمئن الى نفسه بتطهرها وفعالها الا وكلفه اليها اضعف
الاشياء الى فاني انا مننت بها عليك (واعلم) ان العباد انما تفاوتوا بتباينوا
فباختيارهم تنظر الله تعالى على اختيار انفسهم زادهم ذلك سرعة وقربا من
معوونة الله تعالى لهم وصنعه وتسهيله عليهم وبالسهم وعنه واختيارهم نظرا انفسهم
على نظر الله تعالى زادهم ذلك بطاء وبعدا من معونة الله تعالى لهم وصنعه
وتسهيله عليهم فكأن في نظرك الى ربك ناظرا بان لا تؤمل غير صنعه ولا ترجو
غير معونته وانما باختياره فان ذلك اقرب واسرع في معونته لك فان الذين
قلدوا امورهم بربهم ووثقوا به ونجسوا اليه قد امانوا من قلوبهم تدبير انفسهم
وجعلوا الامور عندهم اسبابا مع قيامهم بها والمحافظة عليها فاوكلت ذهابها
بصفوا الدنيا والاخرة لسكون قلوبهم اليه فوجدوا بذلك الروح والراحة
فهم حماة الدين والعلماء بالله قد فاوا على من سواهم باطمئنانهم به وسكونهم
اليه فوجب لهم صنعه واقام قلوبهم على منهاجه فما تغلبوا فيه من الامر
فعلى الرضى والطمانينة ومن سواهم من المخلق في مؤنة وتعب من انفسهم
حيث اختاروها وتوكلوا عليها فاوكلتهم الهم والغموم واما اهل
العبودية لله فهم الذين قلدوه امورهم وخبرجوا عن طبع العباد المائتين
لهم من خطا من اختار نفسه فجعلوا اختيارهم الرضى بما يصيرهم اليه مولا لهم
من امورهم فزال الغموم عن قلوبهم فوجب لهم الصنع والتوفيق في
احوالهم واورثهم الغنى والعز في قلوبهم وسد عنهم ابواب المحاسن الى

الخالقين وأنتم لطائف الله من حيث لا يحتسبون وقام لهم بما يكتفون به
ونفخ أنفهم مما سوى ذلك أكراماً لهم عن فضول الدنيا وطهارة قلوبهم عن
التشاغل بما أغناهم عنه فخصهم من كل دنس وأمشاهم في طرقات الدنيا
طيبين موالين لهم فهم في السموات أشهر منهم في الأرض ولا صواتهم هناك
دوى ونور يعرفون به ويحبون عليه وقد رفع أبصار قلوبهم إليه فهي
ناظرة إليه بتلك القلوب غير محجوبة عنه بلا إدراك منهم لصفة ولا صورة
ولا حدود ولا حاطة منهم به سبحانه وإن كان كيف شاء لهم ذلك فأحبهم وحبهم
إلى ملائكتهم وسائر خلقه وقد قال الله تبارك وتعالى يا داود تفضل على
عبادي أكتبك من أوليائي وأحبائي وأباهي بك حجة عرشى وأرفع المحجب
بينى وبينك فتنظر إلى بصر قلبك لأحبيك عن ذلك ما كنت مسقياً
بطاعتي (وذكر) عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه أنه قال قل
لأهل محبتى يشغلوا بى فإذا علمت أن الغالب على قلوبهم الاستغفال بى
والانقطاع إلى كان حقاً على أن أرفع المحجب بينى وبينهم ينظرون إلى أبصار
قلوبهم فهم يتنعمون بذلك كرى قد أغناهم ذلك عن كل نعيم من نعيم الدنيا
والآخرة (فهؤلاء) قد ملأ الله أسماعهم وأبصارهم وجوارحهم من حبه
فأدبوا أنفسهم بالعبودية له والدخول في محبته وذلك أن تأديب الرجل
نفسه في مطعته ومشربته وملبسه يزيد في صلاح قلبه وتقادجوارحه لقلبه
ويقوى عزمه ويقهر هواه فيقوم عند ذلك مقام أهل القوة إلى أن يرفعه
الله إلى منزلة فوقها حتى يستوى عنده الأخذ والترك فلا بأس فواعلى
ما قامهم ولا يفرحوا بما آتاهم للغنى الذى وقرى قلوبهم يزدادون له محبة
ومودة وشكره في العلم به والمعرفة به فعند ذلك رقت قلوبهم
وانقادت أهواؤهم إلى ما قل من الدنيا وكفى فحسب لا تطلع إلى غير
ذلك ناظرين إلى ربهم في أمورهم كلها إلى الأسباب نظرتهم من غير
تفريط في إقامة الأسباب الخالصة من أعمال البر فان لبسوا خشناً أو
لبناً أو حسناً أو قبيحاً أو أكلوا طيباً أو كريهاً أو شربوا أو طامضوا أو
قليل أو كثير لم يغير ذلك من قلوبهم من المحال التى هي عليهم من ذكر
ربهم ومعظمه وذلك أن قلوبهم عامرة من ذكر الخالق وليس لشيء سواه
في قلوبهم ثبوت إلا بالخاطر من غير أن يرسخ أو يثبت فلم يقيم الناس مقاماً

أشرف من أن يعلموا قلوبهم برهم ولا أولى بهم من ذلك لأنهم أشد الناس
محافظة على جمعهم ومهم في صلاتهم وجميع ما يتقربون به من ربهم أن قاموا
عرفوا بين يدي من هم قيام له وكذلك أن ركعوا وسجدوا أو تلووا القرآن
أو دعوا ربهم لا تعزب قلوبهم عن ذلك فبه زككت أعمالهم وصوبت
حقولهم فهو رتبة عاهدتهم بلطفه وبسوسهم بتوقيفه فقل عند ذلك خطاهم
وكثرت صوابهم فمن كان يريد الدخول في محبة طاعة الله فلا يمكن له ثقة
الآن ولا غنى الأب ولا أمل غيره بجره ويتخذ وكيل في أموره كلها
راضيا بقضائه فيما نقله إليه من أموره راضيا باختيار الله له من حوائج رايه
ولما تسول له نفسه مسلمات راضيا عن الله غير متعجب ولا مقلق فيما أحدث
الله من مرض أو همة أو رخاء أو شدة مما أحب أو كره ولا يمكن قلبه بذلك
راضيا بالموضع الثقة بربه وحسن الظن به (فإذا) كان العبد كذلك ورث
الله قلبه المحبة له والشوق إليه وصار إلى منزلة الرضى بما كفاه وسماه من
الدنيا وإن قل وأخرج من قلبه مطامع المخلوقين فاستغنى بالله فجعله الله من
أولى الأسباب ثم ألهمه مولا يعلم ما لم يكن يعرفه وعلمه ما لم
يكن يعلمه فعز الله أخذ علمه وبأمر الله جل ذكره تأدب فطهرت أخلاقه
لما آثر الله ونجا إليه فتمت عليه نعمة الله في الدنيا والآخرة فاولئك
المحبوبون في أهل السموات المعروفون فيهم على أهل الأرض
وظهر أمرهم لأهل السموات كلامهم هناك دوى ولبكاثم حنين تقعقع
له أبواب السماء من سرعة فتحها الجابة لدعائهم فأعظم بهم عند الله جاهها
ومنزلة وأعظم بهم خوف من الله وحسن ظن به فهم مسرورون برهم قريرة
أعينهم طرية قلوبهم بذكره مشتاقة ساكنة مطمئنة إليه قد تقدموا
الناس وانقطع الناس عنهم وأشرفوا على الناس واشتغل الناس عنهم فحبوا
من الناس وحب الناس منهم انقطعوا إلى الله بهم ومهم وأهوائهم وعافوا
به قلوبهم ومجتمعا إلى الله بما استغنيين به المتوكلين عليه قد تخلصت إليه
حقولهم بالمودة فأنزلوا نسيباً أنه معصية محرمة عليهم فقباهم واجتباهاهم
ونعمهم وخصهم وكفاهم وآواهم وعلمهم وعرفهم وأسمعهم وبصرهم وجههم
عن الآفات وسحب الآفات عنهم وأقامهم مقام الطهارة وأنزلهم منازل

السلامة وأقام قلوبهم بذكره فلم يريدوا به بدلا ولا عنه حولا صباية لديه
وطربا واشتياقا اليه قد أذاقهم من حلوة ذكره وألقاهم من لذات مناجاته
وسقامهم بكاسه فهم والمون به ليس لهم مسكن غيره تضطرب قلوبهم عند
فقدته حتى ترجع الى موضع حنينها يجتمع ملون الاشياء له ولا يجتمع ملون شيئا من
غير امره ولهم في كل يوم وليلة منه هدايا جديدة فتارة يغلب على قلوبهم تعظيم
ربهم وجلاله وتارة يغلب على قلوبهم قدرته وساطاته وتارة يغلب على
قلوبهم آلاؤه ونعمائوه وتارة يغلب على قلوبهم تقصيرهم عن واجب حقه
وتارة يغلب على قلوبهم رافتة ورحمة وتارة يصرون الى حنينه ولهم في كل
تارة دمنة ولذة وفي كل دمنة ولذة فكرة وعبرة وقلوبهم في كل فكرة وعبرة
محتاجا طرية هائلة لذكر الله مشتتة به عما سواه فهم يستقون من كل
تارة مشربا ساغيا يذيقهم لذته ولهم في كل مقام علم زيادة يعرفهم ما يحدث لهم
في قلوبهم من الزيادة فلورأيتهم وقد انقطعت آمال الخلق عنهم وأفضوا الى
الله جل ذكره بجميع رغباتهم وانزاحت الاشياء المشاغلة عن قلوبهم
فصمت عنها السماعهم وانصرف ابصار قلوبهم اليه فلهت به عما سواه
حتى اذا جنهم الليل وزجرهم القرآن بجائته من وعده ووعيده واخباره
وامثاله شربوا من كل نوع كاسا من الزجر والتحذير والاخبار والامثال
والوعد والوعيد ووجدوا حلوة ما شربوا حتى اذا صفا يقينهم ارفة عوا الى
عظمة سيدهم وجلال مولاهم خضع كل عضو منهم لله وخشعت كل جارية
منهم لسكونها اليه غير منتشرة عليهم هم وهم بل كل ذلك لذات لا سماعه فقد
كشف لهم القرآن عن اموره وكشف لهم عن عجائبه ولهم على باطن
علمه فيفهمونه فيسعون به الى جلال سيدهم ووقاره حتى اذا انقادت الانوار
في قلوبهم وتمكن اليقين من أجوافهم وحنق القلوب تخنيها اوصافت عن
احتمال ما هجم عليهم ما لا يعلمون امسا كه فلما بلغ الامر منهم
مداه وانتهى كل شيء منهم منتها أقبل عليهم وربهم جل جلاله بالطمانينة
والسكون فلولوا حسن سياسته لهم ونظروا لطفه بهم ما رجعت اليهم
عقولهم ولا أثبتوا معارفهم ولا سكنوا منازلهم لا الذي هجمهم على ابصار
قلوبهم من عظمة سيدهم يزدادون له ذكرا ومودة ومحبة في كل ما لم يتقنهم

به من أمر الدنيا والآخرة فقد أعرضوا عن كل نعيم عاجل أو آجل واشتغلوا
عن النعيم بذكر مولاهم وكل ذلك منة منه وتفضل عليهم فهم أدلاء لعباده
وأعلام في بلاده وحجة لله على خلقه وخلف الأتدياء وودائع علمه فيهم ينزل
الغيث ويهم بصرف العذاب ويهم ينصر على العدو فيهم بركة بين ظهرانيها
يحبون الله ويحبون ذكره أقاموا مشيئتهم فيها وافق محبة ربهم بغضبون
لغضبه ويحبون لمحبته فهو يسوسهم بسياسة ويوفقههم بتمويقه ياتيه
العون من الله تعالى في كل حال يرجون الخلق برحمة ربهم ويؤمنون فضله قد
أزال عن قلوبهم المطامع واسكنها الغنى فاكثفوا بجزاهم وبإغوائهم بالنعيم
فهم القانتون الراهبون السائقون الراغبون المحبون لله الذين فكروا
في قدرته وعملوا في محبته حتى ورثوا الرهبة ثم ورثوا الرغبة ثم ورثوا الشوق
ثم رفعهم إلى منزلة لم يكن لهم فيها رغبة ولم يكن لهم فيها غير ربهم همه غابت
المحبة على قلوبهم واستولت على عقولهم وأهواهم فبنوا على ذلك أعمالهم
وصبروا فيه جميع رغباتهم ثم رفعهم إلى مزيد فوائده فهم أولياء الله حقانهم
المرسلون والنبيون والصديقون والشهداء والصالحون فاقوا أهل السماء
وأهل الأرض لشدة حبهم لربهم فما أصابوا من الدنيا لم يصيبوه على جهة
ما يصيبه أهل الدنيا من التلذذ والطرب اليه والاشتغال به والتفكير في
يصبونهم على موضع التقوية على عبادة ربهم وذكروا لو أنهم أكلوا من الدنيا
أكلة واحدة تكون آخر زادهم منها لا كثفوا بما قل فلما أعطوا الله ذلك
من قلوبهم ضيق المعاءهم واسعة عنهم شهواتهم واكتفوا باليسير من المطعم
فمن ذلك خفت عليهم مؤنة الدنيا فلم ينافسوا فيها أحدا فتلك حالاتهم في
المطعم والملبس ما تنبأ أكلوه ولبسوه ليس لهم تخيير ولا تلذذ في أخذ ولا ترك
خوف الشهوات والاشتغال همهم فيه فاسكن الله في قلوبهم من معرفته
وحبه ما اذاب كل مودة لأهل أو ولد أو مال فان عرض من ذلك في قلوبهم
طارض فطام من غير ثبوت فيها وورثوا نور الهدى فابصروا مواضع حيل
ابليس ومكره فكبروا عليه كبره ولبسوا عليه أمره ودلوا الناس على
مواضع مكره فهم فصحاء الله في عباده وأماناؤه في بلاده ثم اسكن محبتهم في
ملايكوت السموات في عليين فاحبهم وحببهم إلى ملائكتهم (فاحبوا) قلوبكم

أيم المريدون بالذكروا مبتوها بالخشية وتوروها بحب اقام الله وفرحوها
بالشوق اليه واقعوها بالمناصحة (واعلموا) انكم بالهبة ترتفعون وبالمعرفة
ترهبون وبالشوق ترغبون وبحسن النية تقهرون الهوى وتترك الشهوات
تصفوا لكم اعمالكم وتؤثرون ربكم وحده حتى يؤثركم المكنوت السما في
عليين فمن كان منكم يريد الراحة فليعمل في منازل اهل محبة الله جل ذكره
بعزم وارادة قوة وهي الدرجات السبع التي تنتقل فيها بنو آدم حتى يصيروا
الى المعرفة والعلم وهي الدرجات التي ارسل الله جل ذكره عليها الرسل
ثم الانبياء الذين لم ياتهم الوحي مع جبريل ولا غيره من الملائكة انما يكون
ذلك بالالهام من الله عز وجل والعوائد وانما ورت ذلك الانبياء من المرسلين
الذين خصهم الله برسالة ثم ورت ذلك بعد الانبياء الصديقون فاقتدوا
بهم وجدوا في آثارهم فانه لم يحكم هذه الدرجات السبع الا رسول او نبي او
صديق او بدل من الابدال الذين جمعهم الله أو تاد الارض فسقى بهم الغيث
وانزل على العباد بدعائهم الرحمة وصرف عنهم بهم السوء فمن كان مريدا
للعمل في هذه الدرجات والاقتراد بالمرسلين والنبيين والصديقين في سيرهم
فايرفض الدنيا من قلبه حتى لا يكون فيه منها علاقة تشغله عن ربه فانه من
تعاق قلبه بشئ من اشغله حتى تغلب عليه فليبدأ برفض الدنيا وطردها من
قلبه حتى لا تعدل عنده قدر جناح بعوضة فانه ساعد الله عز ذكره بتلك
المنزلة واصغر

*(فصل) قال رحمه الله فاول ما يبدا به ويتناول من الدرجات السبع درجة
المعرفة وهو ان يعرف ربه كما ينبغي له من حيث تعرف اليه ربه فقد تعرف
الى خالقه بخالقه اياهم وتديبره فيهم وبصفته بما وصف به نفسه فانه غفور
رحيم ان اناب اليه وطلب رضاه وانه شديد العقاب ان كذب به وكذب عليه
وكذب رسله وعصاه (واعلم) ان من لم يحكم امر المعرفة لم يدرك ماسواها
من العلم والعمل ولا من الدرجات التي ذكرنا ولا تكون المعرفة حتى تثبت في
القلب باليقين الراخي فاذا كان ذلك كذلك كانت الاعمال الصالحة على قدر
المعرفة فان قصر في المعرفة كان في العمل اشد تقصيرا ووضعا للنية ولم يجد
السبيل الى بلوغ تلك الدرجات ومن عرف الله علم انه قائم على قلبه بما

كسب وانهم يراه وينظره في جميع احواله فاذا علم ان ذلك كذلك لم يكن
 شيء احب اليه من رضاه ولاقائه ولا ابغض اليه من معصيته وبقائه وان
 احب البقاء في الدنيا لم يحبه الا لعمل بطاعته (ولينظر) المريد لمعرفة في
 اسماء الله ويتدبرها حتى يعرفها ويدخل ذلك قلبه فانه يورث قلبه بذلك
 العلم وهي الدرجة الثانية (فاذا) كان عالما به علم انه لا يقبل منه الا ما امر به
 ونهاه عنه وعلم ان ذلك عنده ينشطه للعمل الصالح (ثم) يورث قلبه بعد ذلك
 الخشية وهي الدرجة الثالثة درجة التقوى لقول الله عز وجل انما يخشى
 الله من عباده العلماء وهي مراقبته في السر والعلانية (فاذا) دخل في هذه
 الدرجة استقل كل ما يعمل لله جل ذكره فعند ذلك لا بالوجه ولا اجتهادا
 ولا يمل (فاذا) وصل العبد الى ذلك ودأب على عمله فيما يرضى ربه نظر الله
 اليه بالرجة فعند ذلك يورث قلبه المحبة وهي الدرجة الرابعة (فاذا) صار
 الى هذه الدرجة اثر حب الله على جميع حب خلقه واحبه الله وحيه الى
 ملائكته الذين حول عرشه والى ملائكة السموات كلها واهل الارض
 ومن فيها وبسط حبه على الماء فلا يشر به احد من جميع خلقه الا احبه ولا
 يزداد في عمله الاجدا واجتهادا فورث قلبه بعد هذا الشوق اليه والمحبة
 للاقائه وهي الدرجة الخامسة (فيكون) بمنزلة العاشق قد غلب على قلبه
 الذكر لله وشغل عن كثير من العمل ما خلا الفرائض واجتنب المحارم
 ويكون في ذلك الحال اقوى من كل عامل في الدنيا وارفح منزلة لانه لم
 يتفرغ قلبه من ذكر ربه طرفة عين لاناثما ولا قائما ولا آكلا ولا شاربيا والله
 لا ينسى من ذكره فلو تركه الله عز وجل على تلك الحال لذاب كما يذوب الملح في
 الماء ولما انتفع بشيء من امور الدنيا حتى يموت تشوقا الى الله الا انه اذا رآه الله
 على تلك الحال من عليه بالظلمة هي الدرجة السادسة (فيطمئن) قلبه
 حتى يكون كانه مع ابن له وكأنه بين يديه فيكون هو مستودعه وانيسه
 وسائسه ودليله فعند ذلك يورث قلبه الغنى ولا يحتاج الى غيره فيكون معظم
 دعائه للخلق بالصلاح وصرف السوء عنهم حتى يصير بمنزلة الملائكة الذين
 يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويستغفرون لمن في الارض فعند ذلك
 لا تسقط له دعوة وهي الدرجة السابعة (فاذا) صار الى تلك الحال لم يتفوق

بشيء من حوائجه اذا خطرت به اليه تصير بين يديه وما اراد منها ياتيه من غير
أن يدعو بشيء فخطر على باله اطلاق من الله وتعاها دأمة حتى يحب من اطلقه
ونظرة وصنعه فيكون قوله عدلا وفعله رضى فالحمـد لله الذى من والاه
نعمه واغناه والمجد لله رب العالمين اهـ

« (فصل فى الرياء) » اعلم وفقنا الله واباك ان آكد ما على المرء فى ابتداء
أمره التحفظ على نفسه والتحرز من الآفات التى تعتوره فيما هو بصدد اذ
ان العوائق كثيرة ظاهرة وباطنة فقد يكون ذلك سببا لمنع الوصول الى
ما تقدم ذكره فباخذ نفسه أولا بالمجدد والاجتهاد فى التحرز عما ذكر ليسلم له
ما تقدم وصفه (فأقول ذلك) أن تبقى الرياء والمحجب والشبهة والكبر لانه سم
قاتل أدنى الاشياء منه يحبط الاعمال كلها وقد يخفى فى بعض الاحوال لانه
أخفى من ديب النمل كما ورد (لكن) يتبين أمره وتظهر آفاته بما ذكره الشيخ
الامام عمن بن رزق رحمه الله (وهو) أن قال أصل العبد لم يزل منذ نشأ مرائيا
فى جميع أحواله وذلك لبله الى الدنيا وايشاره اهلها على الآخرة واهماله نفسه
وارساله نيته فلما أهمل نفسه وقلت محاسبته اهمل لم يتخلص من الرياء
فعمل للدنيا على غير أصل نية ثابتة وقد نهى الله عن اهمال النفس وتضييع
الاعمال فقال الله تبارك وتعالى يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا
الرسول ولا تبطلوا أعمالكم فنهاهم عز وجل عن اضاءة الأعمال فلا يكون
عمل من الأعمال الا عن ارادة ولا تكون الارادة الا عن نية وقد نهى الله
تبارك وتعالى عن اضاءة شيء من ذلك وأى عمل أكبر من الارادة والنية
وقد وجدنا الانسان لا يخلو من حركة أو سكون والحركة والسكون جميعها
عمل وقد نهى الله عن تضييع العمل فلما ترك ما أمره الله به من اخلاص العمل
لم يميز بين الرياء وغيره وأمرج نفسه فعمل على ما يخطر بباله وجميع ما يتقلب
فيه رياء محض ظاهر لا يعرفه هو ومن نفسه ويعرفه منه من نور الله الحكمة
فى قلبه فهم يرون فعلمهم فعل أهل الرياء فنهى عن سكون صاحب معرفته
به ولو أنه أبدى اليه شيئا من عبوبه لنفر منه وذب عن نفسه وأبطل ما نسبته
اليه فصار عدوا مشا حنا وأقل ما يقول للعارف به وبه حسد حتى فلما علم
الحكيم أهل زمانه وان زمانه زمان غلبة الهوى وأحجاب كل ذى رأى برأيه

أمرج نفسه تركها
ترعى على هواها

اعتزل بنفسه ونفر عن العامة وعلم أنه زمان قد صار المعروف فيه عند
 أهلهم منكر وان الشرف قد أحاط بالخير واعتزل أهل زمانه بصدق الأرادة فلما
 تبين له الصدق وما فيه وان العمل لا يصفو الا بالصدق اتقى الكذب وفنونه
 كلها وتشوقت عند ذلك نفسه الى الكذب والرياء لمحلاوة فنونه عندها
 فاعخذها بالمجد والاجتهاد في ترك ذلك فلما رأت ذلك منه رجعت منقادا
 فلما صارت الى تلك الحالة ورأى العبد ذلك منها ازداد الى الصدق تشوقا
 وازداد للـكـذب مقـتا وانما كان ينفر الصدق وفنونه من قلبه اغلبة
 الكذب وفنونه عليه وهو الرياء والحب وحب الرياسة واتخذ المنزل
 عند الخلق والمجدة والعزة والتمتع والتخير في الاعمال الكاذبة فن عمل
 بالصدق وانفى الكذب برئ من الرياء والحب ودعا الى الشر كله فاذا خلا
 من ذلك ثبت الصدق وفنونه في قلبه (قال) بعض الحكماء ان الشيطان يأتي
 ابن آدم من قبل المعاصي فان امتنع منه اتاه من وجه النصيحة ايسر درجة
 فلا يزال به حتى ياقبه في بدعة فان امتنع عليه اتاه من جهة المخرج والشدة
 ليخرج حلالا او يحل حراما فان امتنع عليه اتاه من قبل الوضوء فيشـكـكه
 في وضوئه وصلاته وصيامه حتى يعتقه بهواه امر ايضل به عن السبيل ويدع
 العلم فاذا قدر منه على شيء من ذلك خلى بينه وبين العبادة والزهد وقيام
 الليل والصدقة وكل اعمال البر ويخفف ذلك عليه وربما كايده الشيطان
 من المردة فيقول له ابليس دفعه لا تصدقه عما يريد فانما امرى يعمل فاذا نظر
 اليه الناس في عبادته وزهده وصبره ورضاه بالذل قالت العامة ومن لا علم
 له هذا عالم مصيب صابر فيتبعونه على ضلالتهم ويمدله ابليس الصوت
 فيجب بعمله فيكون فتنة لكل مفتون ومن علامته الانحباب برأيه والازراء
 على من لا يعمل مثل عمله ويكون نظره للناس بالاحتماراهم ويتغضب عليهم
 في التمسير به (وقد) روى في العلم احذر وافتنة العابد الجاهل والعالم
 الفاسق فان فتنتهم ما فتنة لكل مفتون (واعلم) يا اخي ان العبد اذا اراد ان
 يعمل العمل بالرفق قال له العدو ان العمل بالخير لا ينفعك حتى تدع الشر كله
 وترهب في الدنيا وتعتزل عن الناس فاعرف نفسك واصح عيوبك والذي
 عندك اكثر واعظم من ان يصلح ~~هـ~~ كذا سريعا ويعظم عليه الامر

الصوت والصات
 والصبة والصيت
 واحد ومعناها الذكر
 بخير اه

حتى يكاد يقنط وينقطع عن العمل وان كان في يديه ديننا عرض له بحسن
الظن والرجاء والتسوية وطول الامل فان اجابه الى هذا الباب قطعه عن
البر وشغله بالدينا وشهواتها وان رد ذلك عليه وقال التوبة قال صدقت
اعمرى لقد فرطت واخاف ان يدركك الموت فملكك بالحمد والاجتهاد ولا
تريد ان تقصر فيلزمه اشد العبادات فيثبت اوبة قطع او يذهب عقله فان
اشتهر بذلك عند الناس اتى اليه طول الامل وخوفه فله الصبر ويقول له
لك بالناس اسوة فيبغض اليه العبادات وينهاها عليه ثم يقول له ان الناس قد
عرفوك بالعمل فلا تبتداهم التقصير ودع نفسك في السرب وعرض له بغذائه
الاول من الشهوات التي كان يصيبها فيميل اليها ويرجع الى حاله الاولى
وصار عمله علانية رياء لا ينفعه شيء وعلامة ذلك ان يستعمل الكلام في الزهد
وما يزينه عند الناس ويحبب اليه بمجالسة الناس فتصير عبادته وزهده
كله بالكلام (فالعالم) عرف ضعف نفسه وعرف زمانه وقلة الاعوان فيه
على التحير وكثرة الاعداء فاخذ الامر بالرفق والاستعانة بالله وطاب صفاء
الاعمال والاخلاص فيها وان قات الاعمال وطاب مخالفة الهوى ونقل
الطباع بالرفق وموافقة السنة واخرج الناس من قلبه وقصد جهاد نفسه
ومحاربة الشيطان والمعاندة للهوى بالخلاف لما يلقون اليه فان الله جل
ثناؤه قد جعل لكل مكيدة من مكائد الشيطان سلاحا يدفع به تلك المكيدات
(وينبغي) للعابد ان يعرف نزغات الشيطان من أين تأتيه وماتموا النفس
فان الشيطان لا يصل الى العبد ولا يقدر عليه الا من قبل موافقة الهوى فاذا
بدأ العبد بنفسه ومحاربتها وبها فأماته هان عليه الشيطان (واعلم) يا اخي
ان هذا الدين متين فان أنت وغلت فيه بالرفق امكنت وشرا السير الحقيقية
وقليل تدوم عليه خبير من اجتهد اذية قطع فانك لم تر شيئا اشد ثوابا من
القارى اذا تولى (ويروي) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتعوذ من
المحور بعد السكور (وكانوا) يحبون الزيادة ويكرهون النقصان (وينبغي)
للعابد ان يكون حذرا من مخالفة السنة فان من خالف السنة خالف الحق
ومن خالف الحق هلك (فان) العلماء والزعماء اديهم فان رأيتهم يقصرون في
بعض ما يقولون فلا ترهدهم فيهم واقتد بذي البصيرة منهم والبصر ومن يوافق

الحقيقة السير
بعنف والمحور
كأنه قص ومعناه
والسكور بوزن
الزبد ومعناه

قوله فعله (وذلك) انه يروى عن مطرف بن عبد الله بن الشاذلي قال قال
عقوب بن الجهم على قدر ازم منتهى فاذا نقص العقل نقص البركة فاعرف نفسك
في زمانك (واعلم) ان الزهد والعبادة والعلم المعمول به في هذا الزمان قليل
واذا كان من يتشبه بالعلماء لا يصبر على نزول المحن فكيف يصبر الجاهل على
نزولها واذا كان من يتشبه بالزهاد لا يصبر فكيف يصبر الراغب في الدنيا
والعالم من اهل هذا الزمان من شدة الصبر يخرج والجاهل من شدة الصبر يخرج
وأما العالم الصادق الذي استوجب اسم العلم على الحقيقة فانه يكرم من علمه
بالله ان يظهر بلسانه أو بيده أو بجوارحه أكثر مما في قلبه فيمقتته الله على
ذلك ولم يره الله يؤثر دنياه على آخرته فصبر على الدنيا وصبر على الذم
والثقة صبر والتحمل وكراهة المدح والتوسع من الدنيا والجاهل الذي يعمل
بجهل يخرج من الذم وفرح بالمدح والتوسع من الدنيا حتى صبر على الدنيا
من الجزع فاحذر ان تصبر صبرا للجاهل ولذلك ثقل العمل على اهل العلم
بالله وخف على اهل الجهل ونوم العالم أفضل من اجتهاد الجاهل وضحك
العالم بالله أفضل من بكاء الجاهل فاحذر ابليس على أفعالك كلها واحذر
نفسك وهواك واحذر اهل زمانك ولا تأمن أحدا منهم على دينك (واعلم)
ان ابليس قد نصب لك حباله وأقعد لك الرصدة على كل منهل وقد ساطان
بجري منك مجرى الدم في العروق ويراك هو وأعوانه من حيث لا تراهم
(واعلم) انه يأتيك من قبل الرياء والحب والكبر والشك والاياس والامن
من المكر والاستدراج وترك الاشفاق فان تابعت في شيء من ذلك ما زلت على
سبيل هلكة فحينئذ يحل بينك وبين ما شئت من العمل فان خالفته أتاك
من قبل الدنيا ليستولى الهوى على قلبك فيتمكن هو من الذي يريد منك فان
خالفته أتاك من قبل المعاصي فان خالفته أتاك من قبل النصيحة (وهذه)
الخصال التي وصفت لك كلها أشد من المعاصي وصاحبها لا يكاد يتوب من
شيء منها ويرى انقلب العبد فتساب منها فان ظفر من العبد بالحب قال له ان
الناس يفتنونك فاحمل وأعلن عملا فيتمأسى الناس بك ويعملون
مثل عملك ويكون لك مثل اجر من عمل مثل عملك لانه من دل على خير فله
مثل اجر فاعله فاذا ظهر عمله فرح به فصار محبسا ووجد نفسه في النعمة

عليه فاذا نظر الى عمله حبيب اليه حمدهم واتخذوا المنزلة عندهم فاذا فعل ذلك
صار مرثيا فافروا (فاتهم) فرح الغاب باعمل فان الفرح الى الغاب الفرح
اقرب وامر عمنه الى القلب المحزين واقل من معرفة الناس فانه ليس
بأنتك ما تذكره الا ممن تعرف فان كان لا يأتك ما تذكره الا ممن قبلهم فكما
قلوا كان خيرا (واعلم) ان العبد يعمل العمل في السر فلا يزال به ابليس يقول
اظهره ليقبدي بك الناس فيه وتنشطهم على طاعة ربك فلا يزال به حتى
يظهره فاذا اظهره كتب في ديوان الملاية فلا يزال به حتى يغتفر به فاذا افتر
به كتب في ديوان الرياء فعليك بعمل السر وكتمانه وخول النفس واسقاط
المنزلة واكتم المحسنات كما تكتم السيئات وخف من فضيحة المحسنات كما
تخاف من فضيحة السيئات فان المفتضح بالسيئات ليس يفتضح عند الخلق
كلهم انما يفتضح عند قوم دون قوم والمفتضح بالمحسنات اذا دخله الرياء
افتضح عند الخلق كلهم فاحذر واستمع من الله ان يراك تعمل غيره وتطالب
الثواب منه واخلص العمل لله واصدق فيه (واعلم) ان تخليص العمل في
العمل أشد من العمل حتى يتخلص والاتقان من العمل بعد العمل أشد من
العمل في العمل (واعلم) انه لا يقبل الله عملا من مرأه ولا من مبيع ولا من
داع الا يثبت من قلبه واحذر الرياء كله فان أوله وآخره باطل وسكن
في العمل متانيا وقافا فاذا هممت بعمل فقف عنده فان كان لله خالصا
فاجد الله وامض فيه واستعن بالله على إخلاصه واكف من العمل ما يطيق
وتحب ان تزداد منه ودم عليه فان احب الاعمال الى الله أدومها وان قل
فاعمل بما يتبين لك انه حق واضح فاذا اشكل عليك فقف ولا تقم ونظر
العلماء الذين يعملون بعلمهم فهم الذين قصدوا الى الله وهم الدعاة الى سبيل
النجاة الادلاء على الله لان المؤمن وقاف عند ما شقبه عليه وليس كما طاب
الليل فساظر العلماء فيما التبس عليك فما اجتمعوا عليه فخذ به وما
اختلفوا فيه فخذ أنت فيه بالثقة والاحتياط فان الائم حواز القلوب
(واعلم) ان ابليس ربما قال للعبد قد سبقك الناس الى الله متى تلقى بهم
فليقل له عند ذلك قد عرفتك اناني الطاب ان رفقت لمحت وان لم رفقت
لم ألحق ان صبرت على القليل نلت الكثير وان عجزت عن القليل فلاناعن

قوله حواز القلوب
بالهملة وتشديد الواو
من الحجازة ويروى حواز
بتشديد الزاي جمع حاز
ويروى خز زباين الاولى
مشددة من الخز في ما

الكثير نجح. وقد قال الله عز وجل واذن لهم الشيطان أعمالهم فالزمنه
من الشيطان والنور من الله عز وجل فادع إلى العبد عمل ما رأى الشيطان
منه نورا كانت هذه الحديث أن يطغى ذلك النور فإن كان الغالب على العبد
عمل المرأخيه إلى عمل العلانية بحيلته ومكيدته فإن عمل في العلانية
بصدق وإخلاص فرأى في عمله العلانية نورا وصبر أمره بمخالطة الناس
ليؤذى فلا يهتمل فإن خالطهم فأؤذى واحتمل الأذى أمره بالعزلة والراحة
من الناس ليحبب ما يعمل ويصبر من العبد فإن اعتزل وصبر وإخلاص
قال له أرفق خبرك فيصده عن العبادة وإنما يلتمس من الأشياء غفاته
فينبغي للعبد أن يكون غير غافل عنه وليس تن باله عليه (واعلم) أن
صاحب الاخلاص خائف وجل خزين متواضع منتظر للفرج من عند الله يؤد
أنه نجا كفا قال له ولا عليه والجاهل فرح بنور تكبر مدله (ويروى)
عن بعض الحكماء أنه قال انى لا تعرف مائة باب من الخير وليس عندي منها
شيء (واعلم) ان العالم العامل الصادق المخلص العارف الخائف المشتاق
الراضى المسلم الموفق الوائق المتوكل المحب لربه يحب أن لا يرى شخصه ولا
يحكى قوله ويؤد أنه أفلت كفا فافهمه معرفته بنقصه بلغت به هذه الدرجات
وتمسكه بهذه العزائم أوصله إلى محض الايمان والجاهل المستكين يحب أن
يعرف بالخير وينتشر عنه وينشر ذكره ولا يحب أن يترى عليه في قول ولا
فعل بل يحب أن يحمد على ذلك كله ويوطأ عقبه وإن لم يزلهم شيئا وإنما
شدته حبه لذلك لحلاوة الثناء والمحبة لاقامة المنزلة والفتنة في هذا عظيمة
والثقة عليه شديدة وهو عبد من عبيد الهوى يتلاعب به الشيطان كل
التلاعب تنقض أيامه ويفنى عمره على هذا الحال أسير الشيطان وعبد
لهوى (واعلم) ان الشيطان اذا نظر إلى العبد يريد اصادا فحفا مداما
عارف بنفسه عارفا بهواه معاندا لما أخذوا منه عارفا بقهره إلى الله تعالى
قال له ان هذا الامر لا يصلح الا بالاعوان عليه والشيطان على الواحد أقوى
وهو من الاثنين أبعده فخالس اخوانك وذاكرهم وأخبرهم بما ينوبك في
عملك من نفسك وهواك ومن مدوك فانهم يدلونك ويعينونك يريد بذلك
ذهاب خزن الخلوأ واطفاء نور العزلة وقطع سبيل الضلالة وفتح طريق

الفضول والشغل بغير الله وانحراجه من عمل السر الى عمل العلانية وانما يريد بذلك كله اعفاه. اقدأحدث الله عز وجل في قلب العبد من نور فكر الخلوآت فان قامت هذا انما هو من الشيطان قال لك أجل انما هو من الشيطان تعاليمك الناس أفضل من عملك فلو اخبرت الناس بذلك لكان خيرا لك اي عملوا من آفات الاعمال ما تعلم فتعجبون منهم فان قلت ايضا هذا من الشيطان قال لك لولا علمك لم تعلم بهذه الآفات لتعجب بنفسك وتنتسى النعمة عليك في العمل فتخمد النفس فلا يجاوز عملك رأسك فاحذر هذا الباب فان فيه شهوات خفية ومن الشهوات الخفية ان يخفى العبد عمله ويحب ان يعلم الناس به ويحب ان يرى أثر ذلك عليه والعمل خفي في السر الا أنه يجب أن يرى أثر ذلك العمل عليه امام من علامة عطش ان كان مضمأ وعلامة سهر في الوجه ان كان قام من الليل (واعلم) ان العبد ان قال انا عملت لله لا للناس قال له صدقت اخلص عملك لله مان المخلص يحببه الله الى الناس ويعرفهم فضله فان قال العبد وما حاجتي الى الناس قال امنت الآن المخلص الذي قد اخرجت الناس من قلبك وعرفت مكيدة ابليس وقد نجوت وانت معصوم فان عقل العبد وقال له ومن انا وانما الاعمال من من الله على العباد واهما شكر وانما الاعمال بخواتيمها وانما الثواب على الله يوم الجزاء ان اخلص ولم يحب بعمله ولم ينسب الى نفسه نعمة هي من الله قد وجب له بها عليه الشكر فانه يقول للعبد عند ذلك الآن نجوت حين اعترفت لله بذلك وقمت بشكر النعمة وقواضيت لربك وبرأت نفسك من العمل ونسبته الى الذي هو منه فان قبالت ذلك منه هلكت واسكن قل انا ارجو واخاف وليس الى من النجاة شيء واست ادري بما ينتم لي على (واياك) ثم اياك والتزين بترك التزين وذلك انه زان التزين الرجل بالرفاع والمخرق والشعث وترك الدنيا وانما يريد بذلك كله التزين فان فعلت ذلك فزات بعمله خشوع النفاق وان عرفت نفسك بشيء من ذلك ولم تسارع الى التحوّل عنه خفت ان يلحقك الخذلان والمقت فأتق الله في جميع أمورك واعمل له كأنك تراه فان قال لك الخبيث الآن نجوت حين عرفت نفسك وانزاتك هذه المنزلة وحذرت هالك وعدوك فقل الآن هلكت حين امنت العقاب فان قال لك الآن نجوت حين خفت

ان تكبرون قد امننت العقاب فقل الان هالك كنت لو كنت صادقا لصدق قولى
فعل ولا زددت خوفا وحياء من الله جل ذكره ولو كنت كذلك لمحال بينى
وبينك وجماعى فى حرزه وحضنه ومن عباده الذين قال فيه هم ان عبادى
ايمن لك عابدين لم سلطان ولم تكن انت تدخل على فى عملى فان قال لك جاهد
نفسك فانه افضل العمل فان الناس قد شغلهم امر غيرهم واتبوا الهواههم
وانت بينهم غريب وانت كالشجرة المخضرة بين الشجر اليابس وقد روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى للغرباء وانت المعروف فى اهل
السماء والمجهول فى اهل الارض فان قبلت ذلك هالك وانت قلت هذا
من الشيطان قال لك صدقت هذا من الشيطان وقد كثرت عليك مكائده
ومجاهدة نفسك وهواك فكم تعذب نفسك ان كنت شقة بالم تسعد ابدا
وان كنت سعيدا لم تشقى ابدا ولا يضر كترك العمل ان كنت سعيدا ولا
ينفعك العمل الكثير ان كنت شقى فان قبلت القنوط الذى القاه اليك
هالك وانت تركت العمل ونلت من الشهوات على الغرور وحسن الظن
برحمته والاتكال على الرجاء الكاذب والطمع الكاذب والامانى الكاذبة
ورجوت الجنة يا غرور وطلبت ما طلب المتعبدون بالراحة عطيت وان
امتنعت قال لك احسن ظنك بالله فانه يقول انا عند ظن عبدي بي والله يحب
اليسر والدين واسع والله غفور رحيم فاعرف نفسك عند ذلك واعصم بالله
وكفى بالله حسيبا (واعلم) انك ان كنت فى بلاد وانت فيه سالم وامرك وبه
مستقيم والنور معك فى فعلك وقولك قال لك عليك بالتمسك بالنعمة
وعليك بكذا فان قبلت ذلك رايت فترة فى عاجل عملك وقساوة فى قلبك
ووقعت فى المشورة يريد بذلك انتقصان بسبب السفر واشغله به عن
المداب فى العبادة والنشاط الذى كان معك فان صرت الى بلاد انت فيه
مسرور وقلبك ريمح قال لك موضعك كان اصلى لقلبك واجمع لهمتك فارجع
الى موضعك فان احب الاعمال الى الله دوما مع معرفة النفس والفقر
الى الله تعالى فان لاداب ثوابا ولا صبر ثوابا ان الله مع الذين اتقوا والذين هم
محسنون (واعلم) ان من يهجر بالاعمال اكثر من يهلك بها وكل عبده يسر
لما خلق له (واعلم) ان من يهلك بالتمريط والتضييع اكثر من ينجى للاؤمن

قوله ريمح بالتمسك
كطيب وزنا ومعنى اه

أن يكون راغباً راحباً لا يأمن ولا يياس (واعلم) انه ياتيك من وجوه كثيرة
 لا يغفل ولا يالوك خيالاً ان كنت متلاً عندك من الدنيا شيء يسير تريد أن
 تقيه نفسك أمرك بالصدقة ورغبت فيها التخرج مما في يديك وتحتاج رجاء
 أن يظفر بك في حال الغفلة وان كنت غنياً أمرك بالامساك ورغبت فيه
 وخوفك الفقر والحاجة وقال لك ابدأ من تعول واعلك تكبر وتضعف
 ويطول عمرك يريد بذلك أن تصير الى حال الجذل فتظفر بك وان كنت
 تصوم وقد عرفت بالصوم واحببت أن ترجع نفسك قال لك قد عرفت
 بالصوم لا تقطر فيضع الناس أمرك على انك قد كبرت وتغيرت وفقرت
 وعجزت فان فات مالي وللناس قال لك صدقت أفطر فان الحسن معان
 سيضعون أمرك على احسن الوجوه فان قبليت ذلك منه وافطرت على ان
 الناس سيضعون أمرك على احسن الوجوه والمنزلة لا تسقط عندهم بما طارك
 فقد عطيت وان أفت نفيت ذلك تركه ونصب لك باباً آخر فقال لك عليك
 بالتواضع ليشهرك عند الناس وكلما ازددت تواضعاً على قوله منه الشهوة
 والشهرة ازداد كلباً عليك (فاثق) ما وصفت لك والجا الى الله في أمورك
 كلها واترك كل شيء من الدنيا لعل الآخرة رغبة منك في الآخرة وحباً لها
 واذا رآها على الدنيا فحببها اياها اتصل اليها وبقدر حبك لها تعمل لها
 واقل الدنيا وابغضها فبقدر بغضك لها تتردد فيها وانظر ان كنت ذاعلم
 تخف أن توقف يوم القيامة فيقال لك بعدا وسجدة بعد العلم والتبصر ماتت
 الى الدنيا وتركت العلم والعمل واخذت ما أسخط الله ما غرك بربك
 الكريم ايهما الغرور فليعبد الله العالم بطاعة العلم وايترك طاعة الجاهل
 ولينترك الاغترار (واعلم) ان الشيطان يوم القيامة يتبرأ من جميع من أطاعه
 في الدنيا وهو يقول في الدنيا من ظن انه يفخمني بحيلة ففي حباله وقع قال
 الله تبارك وتعالى ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي
 ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقال يا ايها الناس انتم الفقراء
 الى الله والله هو الغني الحميد فافهم واحذروا فطن وانظروا حاربوا بمتعة
 وكابدوا جاهدوا واستعن بالله تعالى (واعلم) ان العبد اذا قام الى الصلاة يريد
 بها ثواب الله وحده فتوابع الله خيراً ان آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها الا
 الصابرون وان اراد بها ثواب الله وحده غيره هلك (واعلم) ان اولي الاشياء

بالعبد أن يخلص عمله كله لله والكلام فيه كثير غير أن الأصل في إخلاص
 العمل أن يعمل العبد العمل كله مريد به الله لا يجب أن يطاع عليه أحد من
 الناس فإن اطاع أحد على عمله كره ذلك بقلبه ولم يسر بذلك ولم يجب أن
 يحمده أحد على شيء من عمله ولم يتخذه منزلة عندهم فهذا أصل إخلاص
 العمل والله المستعان (وأما الرياء) فهو أن تحب أن يحمداك الناس على شيء
 من عملك أو تقوم لك به منزلة عندهم ومن أراد العمل اقتصر على القليل
 ومن لم ير العمل لم يكتب بالكثير (واعلم) أن الناس في العمل على ثلاثة
 أصناف (صنف) أهلوا أنفسهم في العمل من البر فعملوا ليعرفوا بالخير فهم
 المالكون (وصنف) أهل رهبة من الله ورغبة فيما عنده يكابدون الأعمال
 بالصدق والإخلاص ويتقون فساد الأعمال ولا يحبون المجردة من الخلقين
 ولا المنزلة عندهم ولا يعملون شيئاً من العمل للناس ولا يتركون من أجلهم
 شيئاً وأحياناً تعرض لهم العوارض وأحياناً يسلون منها (وصنف) قوى
 إخلاصهم وأمانة قامت سريرتهم وعلايتهم إخلاصاً والعمل لله وتركوا الدنيا
 بعد معرفتهم بها ونظروا إليها بالعين التي ينبغي أن ينظر بها إليها فإفرا وأعيوبها
 هتتوها وصدقوا الله في معرفتهم لها وتركوها زهداً فيها وصدقوا الله في ذلك
 فسات ذلك من قلوبهم وذاب ولم يكن لها في قلوبهم قرار لقوة العظم لله
 في قلوبهم فلما استولت العظيمة على قلوبهم لم يكن للدنيا ولا لها في
 قلوبهم قرار ولا قراراً فحمد لله ذي المن والفضل العظيم ومن الرياء أن العبد
 يرائي أهل الدنيا بالدنيا في لباسه ومركوبه ومسكنه وفرشه وطعامه وشراجه
 وخدمته حتى الدهن والسكبل ونحو ذلك يريد بها صيانة نفسه وهو رياء
 وليس كالرياء بالأعمال التي يتقن بها وجه الله لأن المرائين من المؤمنين يخاف
 عليهم من النار لقوله في الحديث ولا تكنك فعاتب قال فلان كذا وكذا فقد
 قيل ذلك (وهذا) الذي رآه بالكثرة والتفاخر وطالب الدنيا سحلاً لا بكثرة
 مفانرا مرائياً إلى الله يوم القيامة وهو عليه غضبان وهذا مع ما فيه من
 الفساد أهون من الباب الآخر وكلاهما شديد والله المستعان وذلك أن
 المفانرا غايير يد إقامة مرتبة عند الناس فلو كانت له الدنيا كلها لاحتاج
 إليها لتمامه من حب الدنيا وذلك أن قلبه مشغول عن الله تعالى وعن

طلب الآخرة وهو مع هذا خائف وجل من أن تنزل به نازلة تغير حاله فيتمتع
 من مكان له مطيعا لها أشد مضرة هذا الباب (وعلامة المريد)
 النظر إلى من هو دونه في الرزق وإلى من هو فوقه في العمل للآخرة وبتوضيح
 ولا ينافس أهل الكبر والفخر والرياء والتكاثر ولا يأخذ ما أخذ لنفسه
 ولا يترك ما ترك لنفسه وما أخذ فأنما نيته فيه القوة على دينه وإقامته
 فرائضه والاستغناء عن غيره ويدع جميع ما كان للناس من ذلك (وأما
 المحجب) فأصله جرد النفس ونسيان النعمة وهو نظار العبد إلى نفسه
 وأعماله وينسى أن ذلك إنما هو منة من الله تعالى عليه فيحسن حال نفسه
 عنده ويقل شكركه وينسب إلى نفسه شيئا هو من غيرها وهي مطبوعة على
 خلافه فان غفل هلك واستدرج كان محجبا بعبادته مزييا على من لم يعمل
 عمله قد عصى عن عيوب نفسه فيكون مستكثرا لعمله سرورا به راضيا عن
 نفسه فرحانها يسمى في هواها غصبه له أو رضاه لها ولا يفتأ أو المحجب بعمله
 من أن يكون مرثيا لانها قد يفتقران ولا يكون المحجب عزونا ولا
 خائفا ابدا لأن المحجب ينفي الخوف (واعلم) يا اخي ان الناظر إلى الله فيما
 يعمل قد نفي المحجب عنه لعله ان العمل إنما هو من الله تعالى وهو قائم بالشكر
 له مستعين بالله عز وجل على كل حال متمم لنفسه قد نفي الاعمال كلها عنها
 فليس لها عنده فيما حظ ولا نصيب (واعلم) انهم صنفان (صنف) علماء
 اقوياء فهم الذين نظروا إلى الله فيما يعملون فحمدوا الله على ما وهب لهم من
 قليله وكثيره (وصنف) نظروا إلى السبب الذي اعطاهم الله فاشتغلوا بشكر
 السبب والصنف الاول اقوى من هؤلاء أوائل لا يعرض لهم المحجب لعلمهم
 به وهؤلاء ربما أحببوا بالسبب وربما انفي عنهم فهم مكابدون له فان قاموا
 بشكر ذلك فخالتهم حسنة وهم دون أوائل وان ركنوا إلى ما يدخل عليهم من
 المحجب فقد هلكوا إلا أن يذبه الله من شاء منهم فيتوب عليه (والمحجب كثير)
 وهو أفة المنعبد من الاقارب والآخرين وهو من الكبر والكبر آفة
 ابايس التي أهلكه الله بها (وأما الشهرة) وإشارة الناس إلى العبد فانها
 ان تضرب الامن أرادها والمرء لم يسر زين عمله ان غير الخيرو ان شرافته فكم
 من مستتر بعمله قد شهرة الله به وكم من متزين بعمله يريد به الاسم والتخاد

المنزلة عند الناس قد شانه الله به وانما يصلح ذلك ويفسده الغيبة فان احب
 الشهرة جمع الشهرة والرياء والحب جميعا وان اراد الله وحده وكان مخلصا لم
 يضره ذلك عرف او لم يعرف وربما الحق به حب معرفتهم اياه بالعمل فيخرج به
 الى الباب الذي يحيط الاعمال ومن ذلك حب معرفتهم اياه بالامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر والغضب لله وفي الله فان قام بذلك وفي ما يحبه وكانت
 نصيحته لله وللمؤمنين ونجاة نفسه فجاوان اعنة دشمن من اتخاذ المنزلة او حب
 الثناء او طامع رياسة او يقبل قوله فقد شرب السم الذي لا يبيق ولا يذوق ولا
 حاص من ذلك الا الله (والرياء) والحب والكبر والشهرة اغماهي من اعمال
 القاب فتوسل يا اخي الى الله في اصلاح قلبك فان سلم قلبك وعلم الله من
 اودتك انما له خالصة خالصك الله من كل آفة دخلت عليك والله يسم
 الثناء كما يسم الرزق ومن خاف الله خوف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله
 أخافه الله من كل شيء ومن احب الله احبه كل شيء والله مسبب العبادات وانما
 تصحح العمل بالمحادثات على قدر صحة القاب ومع صحة القاب دلالة العقيل
 وسياسة العلم وسابقة الخوف فاذا اردت عملا فابغ بذلك ثواب الله واكثر ما
 تؤمل من الله النجاة من النار والوصول الى نعيم الجنة فيموتون عليك العمل
 ويخاصه الله من الآفات ويقولك عليه فاذا عملت فاشكر وانظر هل ينقص من
 بدلك شيء في اهلك ونهارك المتعة الدنية فيما يستقبل وانظر اذا أصبحت كيف
 مضت عليك ايامك بتعبها ونصبها وبقي لك ثوابها وسرورها يكن ذلك قوة لك
 على ما تستقبل فالحسنة لما نور في القاب وسرور ويحمد العبد - لاوة ذلك السرور
 وضبابه ذلك النور ولم يدع الله جل ذكره المطيعين حتى جعل لهم بالطاعة
 اللذة والنشاط وقررة العين وحلاوة القرب اليه ولم يدعه - حتى حبهم الى
 الناس وحتى نظروا اليهم بالهبة لهم والاحلال مع ما في قلوبهم من التواضع
 والخوف لله فان لم يعرفهم الناس وكانوا من اهل المجاهلة بهم كانوا ارفع خاق
 الله في الدنيا ومن كان بالطاعة عاملا كان من أعز الناس عند الناس
 واغنىهم بالله ومن هاب الله في امريرة هابه الناس في العلانية وبقدر
 ما يستقي العبد من الله في الخلوة يستقي الناس منه في العلانية وينبغي
 للعالم ان تكون محبته في العمل بالحسنات سترها ونسيانها فانه سيحفظها

له من لا ينسأها ويحصى له مثاقيل الذر من عمله وان ظهرت الحسنة
فلم يعرف نفسه ولا يعرفه نساء من جهله فذكر ايها العامل في العواقب فان
احسنت ان يحبك الناس او يفتنوا بحسناتك اذا علمتها اليك موك وبجلوك
فقد تعرضت لعنت الله عز وجل لك ويحك انك ان اسقطك الله سقطت فلا
تعتبر من الوجهين جميعا وان سلمت لك آخرتك سلمت لك دنياك وان خسرت
الآخرة خسرت الدنيا والآخرة جميعا ومن ربح الآخرة ورجعها جميعا
(واعلم) انك ان غضبت على الناس في شيء هو لنفسك فأبدية لهم ولم تبد
لهم علم ذلك من قلبك فقد تعرضت لعنابه اذا أظهرت انك انما غضبت
لنفسك (واعلم) ان الله جل ذكره لا يخفى عليه من امرك خافية وليس الفرق
بين غضبك عليهم وبين ضرورك بهم وفرحك بشئناك بحسناتك وانت
تريد ثوابها من ربك لتدب بآيات ايها العبد بحسناتك وعظم فيها بلاؤك
واعلمها أضرعايك من بعض سيئاتك فان بلغ بك البلاء ان تفرح اذا مدحوك
بغير عملك او بما كثر من عملك قبله قلبك احبط الله عملك ثم تصير الى حال
حسب محسبي الاخوان اليك في اوقات الاعمال فتفرح وان اتوك في وقت
فراغك تخبك ذلك والله سائلك عن ذلك كله وتظهر منك الحزن وتوهم
الناس ان ذلك من شدة الاهتمام بالآخرة وانما ذلك منك تصنع تحب ان
يحمدوك على ذلك فانت اذن قد هلكت من الوجهين جميعا تخف الله
في سرائر نفسك وعلايتها واحترس بحسناتك جهداك واستكثر منها
ما استطعت حتى يعظم قدرك عند الله وتعلم بحسناتك واستكثر صغير
ذنبك حتى يصغر عند الله وتخف من صغير ذنوبك ان يحبط الله به عملك كله
وارج بحسناتك ان يحبك الله بها عنك كل سيئة عملتها فارح بحسناتك
وتخف سيئاتك ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى لاذا كثرين
(وينبغي) للعبد ان يعرف بحجته وضعفه فيقطع سبيله من نفسه ويرجع
الى العز والمنة ويتوجه الى الملك القادر على ما يريد بالاعتصام
والتوكل والاستعانة والانتصار به على الاعداء فيجده عند ذلك
العز والروح والفرج والمنعة ويقوض أمره الى الملك الجبار فما اختار
له من شيء رضى به وسلم فان عرض له بعد ذلك غم او روج علم ان ذلك
بالجوى من الله فيرجع اليه حينئذ بالانكسار والافتقار اليه لمسا فوط منه

ويطالب الروح والفروج بالتقوى وهو اسمعاب العبد الى قول ربه ما امره
 به فعليه وما نهاه عنه تركه حتى ~~تكون~~ كاه المجموعة له في روضة واحدة
 (فانظر) يا اخي ولا تدع ما فيه المخرج الاخرجت منه وما كان مما فرط منك
 مما لا حيلة فيه الا الندم والاستغفار فاندب عليه ندما صحيحا بالافاق منك
 والاضطرار في حضرة الله والاجتهاد قبل فوات الايام وهجوم الموت
 عليك واكثر مع الندم الصحيح ذكر ما ندمت عليه ولا تغتر عما أمكنك من
 الاستغفار ثم عليك بعد بالتخلص من العائق الذي يشغل عن الله جل ذكره
 حتى تكون مؤثرا لله على ماسواه وهذا هو الطريق الى سبيل النجاة والله
 المستعان (واعلم) ان من دلائل العقول والعلوم تأسيس التقوى فاذا كان
 ذلك كذلك صار العبد في القاب قابلا للموعظة ومعظم ما عظم الله صغرا لما
 صغره الله فاذا كان ذلك كذلك فقد أحيا قلبه بالعلم والعمل ولو أن رجلا أحيا
 قلبه في كل يوم ألف مرة ويحكون بين الحياة والموت لمخفت عليه
 حتى تكون حياته دائمة تموت به خوفا طرفة نفس ايسر لها اقرار والخناطر اذا
 صرم اصله وقطع دخل عليه الحزن والبكاء فلا يكون مسرورا بالمعارض
 ولا مشغولا بالنعمة عن المنعم فهذا سبيل النجاة ان شاء الله والله المستعان
 والزم به ~~يكن~~ مع العبد روع وغم عند المخاطر فميت فاذا كان كذلك
 فابرجع الى التقوى والاخلاص والصدق والتخلص مما يكره الرب والحياة
 يتولد من العلم المفهوم فاذا علم وفهم العلم بما امر الله به قبل الموعظة لنعمة
 بتعظيمه ما عظم الله والقلب الحي تكفيه غمرة فينتبه والقلب الميت لو قرص
 بالمقار يصلم ينتبه ولم يمتي وذلك ان الله عز وجل يقول أو من كان ميتا
 فأحييناه وذلك ان قبل وأجاب الداعي ومن لم يقبل الموعظة ولم يحجب
 الداعي فانه كما قال عز وجل أو مات غيرا حياء وما يشعرون ومن علم أنه
 ميت فقد حي بعلمه انه ميت ولا ينفعه العلم الا بالاقبول وايشار الرب على
 هواه فمن كان مقرا بأنه عاص وايسر يتحول وايسر معه الروح والغم الشديد
 وهو على حالته التي ايسر يرضاها ولا يبادر بالتوبة والتطهير فميت ولا
 ينفعه علمه الا ان يتوب الله عليه قبل موته فيحيى بالتوبة ويرجع الى الرغبة
 والرهبة والطاعة ومن اراده الله وقته ونبيه من الرلة وايقظه من الغفلة

وانما هذه كلها موارث حب الدنيا واتباع الهوى وطول الامل (و ينبغي)
 لمن كان يبتغي لنفسه طاعة ربه ان يرجو ما ثقل عليه من البر والتوهم ما خف
 عليه من ذلك لان قليل الصدق يشغل خفيف العمل والكذب من النية
 في العمل يخفف ثقل العمل وقليل الصدق اوزن وارجح من كثير الكذب
 (واعلم) ان ارادتك العمل عمل فانظر في ارادتك حتى يصح لك عملك وبرك
 الله لنيته طالبا لاهلها جميعا كما يراك في عملك مخلصا فان الاعمال بالنيات
 (واعلم) انك ان ظفرت بتصحح النية مع قليل العمل رجحت عملك وظفرت
 باكثر من عملك (واعلم) ان عدوك ينظر الى ابتداء نيتك وابتداء عملك وقد
 يخفي عليك سقم نيتك كما يخفي عليك سقم غيرك فاحذر ان تكون نيتك سقيمة
 فقم على تصحيحها فان العمل تابع للنية ان صححت صح وان فسدت فسدت
 (واعلم) ان العدو اذا راى في نيتك سقما رغبت في ذلك العمل ولم يثقله
 عليك بل يخففه عليك مخافة ان يقطك بالسقم وود حينئذ ان الناس كلهم
 احبوك في ذلك العمل ومدحوك اذا ظفروا منك بسقم النية ويزيدك قوة
 ونشاطا في عملك ويحسنه عندك وفي عين الناس ويحبهم اليك فكما
 اتوا عليك استعملت عملك وخف عليك وقد استمر عنك داء الحسنات وداء
 السيئات ومن داء الحسنات انه لا يمنعك من تركها الا مخافة ان تسقط من
 عين الناس (واعلم) ان ربحه منك اذا سقمت نيتك اكثر من ربحه منك
 اذا احببت الدنيا واتسعت منها ومن داء السيئات سقم نيتك (واعلم) ان
 العدو ربما افسد الحسنات او لا بسقم النية وربما افسدها آثرا عظيم
 الناس لك فاذا علم انك لا تحب ذلك ولم تجبه الى معصية خلاك وذلك
 فاحذر على عملك كله من حيلة الخبيث واذا رايت العمل قد خف فكن
 أشد ما تكون له حذرا اذا خف على نفسك العمل فهو افسد ما يكون اذا
 صح عندك (واعلم) ان الشيطان اعرف بك وبما تنهواه نفسك منك ولا تدع
 العمل من اجل آفته ولكن بعمل بنية وصحة واستعن بالله وكن حذرا طالبا
 للخلاص كاره ما يند الفساد العمل لا تريد الثواب الا من الله وحده وطالب
 الدار الآخرة ولا تعمل ليعطيك في الدنيا ثوابا فان الذي قد رآه عز وجل ان
 يصل اليك من رزق أو اجرا وثنا فانه صائر اليك فعليك بالصدق واتخذ

ذخر اليوم ينفع الصادقين صدقهم وانظر اذا صحت عملك عندك فمكن اخوف
 ما يكون من فسادك ولا تأمن عليه من الفساد ففسده فان آفة العمل الاثمن
 عليه (واعلم) ان الاثمن على المحسنات اضره اليه من السيئات والاثمن على
 السيئات اضره عليك من السيئات (واعلم) ان امانك على المحسنة احب
 الى ابليس من السيئة وقنوطك بعد السيئة احب الى ابليس من السيئة
 واستصغارك السيئة كبيرة احب اليه من سيئة بعد سيئة واستصغارك السيئة
 اردتها ثم تركتها احب اليه من كبيرة ثم ايتها ثم استغفرت منها اعظمها عندك
 فافهم ما القى اليك من هذا الباب واحذر (واعلم) ان ابليس الخبيث
 يجري على السنة الناس مدح الصادق ليفسد عليه صدقه ويريد الكاذب
 في عمله قوة حتى يستوي بين الصادق والكاذب فاحذر تعبد بالقوة في العمل
 عند تعبد المدح فان له سطوة وساطة يزين بها الكاذب كذبا ويفسد على
 الصادق صدقه فلا تظهر الخوف من قلبك ولا تظهر قلة الخوف فان اظهار
 قلة الخوف هو من قلة الخوف وهذا باب فيه فساد لا عمل كبير وهو رياء فيه
 لطف وله حلاوة واياك ان تقولوا عزاء على الحزن واخاف ان لا يكون
 اخاف واخزاه على الاخران فان هذه اشياء من دقائق مداخل ابليس والله
 ساثلك عن بكائك واظهارك الخوف والحزن واظهارك انك استبصرين
 واظهارك انك لا تخاف وما تظهر من الانكسار والتواضع واظهارك الهم
 بامر الآخرة وذكرك نفسك وماذا اردت بذلك كله ولا بليس في هذه
 الخصال مذاهب تلبس على كثير من الناس وهي تنسب الى خشوع
 النفاق فان كنت صادقا فيها فاحذر ابليس عندها وفي وقتها حذر شديد
 والله المستعان (وانظر) كيف يكون احتمالك اذا قال لك غيرك ما تقوله انت
 لنفسك من الذم والوقعة فيها حتى يتبين لك عند ذلك اصادق انت
 في فعلك ام كاذب فاذا كان باطنك كظاهرك لم تبالي كيف كان امرك وقم
 على باطنك اشد من قيامك على ظاهرك فانه الموضع الذي فيه الله مطامع
 فظاهره وزينه لينظر الله اليه اشد ما تزين ظاهرك لنظر غيره فافهم ما اقول
 لك بعناية منك وقبول (واعلم) ان فرائض جوارحك اغماق قوم بفرائض
 قلبك (واعلم) ان النية والصدق والاخلاص فريضة تقام بها الفرائض

وقد بنى علم الاحمال وترك الذنوب فريضة فكل امر فيه معصية فهو مردود
ومحتمل أن يتقرب الى الله بما فيه ان ينال الله محورها اولادها واولادها
يناله التقوى منكم (واعلم) ان الله فرض الارادة له بالايمان والاعمال يراد
بهم اوجهه فاصاب المؤمن الصادق بنيتهم الغر يضتين جميعا الظاهرة
والباطنة (واعلم) انك ان عملت بما وصفت لك ثم عرضت عليك الدنيا بما
فيها على ان تظهر حسناتك او ترائي بها ما فعلت (واعلم) ان المريد في ترك
الميتة يخاف من الله ان يشبع منها ويخاف منه ان ينال منها وهو مستغن عنها
ويخاف منه ان يدخر منها وهو محتاج اليها فهو يخاف من الله ان يعصيه
فيما احله له ويخاف ان يشبع مما احله له فن قام في هذا المقام من اهل
الدنيا فقدم باغ العناية من الزهد فيها واقام الاشياء كلها التي في الدنيا
مقام الميتة فانما ينال منها البلغة عندما مضطرا اليها ويخاف من الله ان
ترك اخذ تلك البلغة في وقت الضرورة ان يعذب على تركها كما يخاف ان
يعذب على اخذ المحرام البين (واعلم) ان تمام الاشياء كلها انما هو بالقيام
بما امرك الله به والانتفاء عما نهى الله عنه (واعلم) انه ليس من عقلك ان
تأخذ ميتة فتخزنها ولا ان فاتت خزنت عليها ولا ان وجدتتها فخرجت بها
لانك منها على مقتلها وتقدر منك لها فاذا خفت منها ان تنالها ساقبت
الخافة التي حلت بقلبك حلاوتها وهي الدنيا فتجترى عن ما اقام صلبك
واديت به فريضك ودع ما سوى ذلك يكابدك غيرك والذي تحتاج اليه من
الدنيا يديرها وهو اتسربه مورثك وتقيم به صلبك لا داء فراضك وما
كان وراء ذلك فهو من الدنيا ومنتهى طالب الاخرة ترك الدنيا ومنتهى طالب
الدنيا جمع ما احببت من الدنيا فاذا رايت نفسك تأنس بتقرب الدينار
والدرهم وتستوحش لفقدتهما فاعلم انك محب للدنيا ومن كان محبا للدنيا
فهو قال لاخرة اه

• (فصل في الصدق والعقل) • واعلم ان الاصل الذي يحترز به عما تقدم
ذكره انما هو الصدق والعقل والصدق محله القلب واذا كان كذلك
فينبغي الاعتناء بشأنهما (وما) قاله الشيخ الامام محمد بن رزق رحمه الله في
ذلك فيه غنية عن غيره وبيان تام (قال) رحمه الله علم يا اخي علمنا الاشك

فيه ان الصادق لا يكذب اهل ولا يالوهم نصحاني ارتياده لهم فان اخاك من صدوقك ونصحك وان خالف صدقه ونصحك هو اك وان عدوك من كذباك وغشك وان وافق ذلك هو اك (واعلم) يا اخي اني لما اطاعت الفكرة وصححت في ذلك النظر علمت ان الله جل ثناؤه بارئ النعم وولي النعم ومالك الاثم لم يخالفني واباك عبثا ولا هو تاركى واباك سدى وان لي ولك معاد انقف فيه بين يدي الملك الجبار الله كميدينا ولا لفصل فينا وانه لم يخلفني واباك حين خلقنا الهزل ولا لعب ولا افناء دائم وانما خلقنا لبقاء الابد ودوام النعم في جواره وجوار ملائكته وانبيائه اوفى الشقاء الدائم لا ابد فالعاقل متيقظ اساق له مستعد لما هو صائر اليه فانتبه من رقدته وافاق من سكرته فعمل ووجدوا بصرف جزر النفس عن دار الغرور الخاذلة الخادعة الزائلة التي قدوات بغيرها وفنتت بغرورها وشوقت بحطامها فلما عرفها العاقل الكيس حق معرفتها زهد فيها ورغب في دار البقاء والسرور وتقرب الى مالك الدار بجميع ما يجب مما يطبق التقرب به اليه ورتب بيابه واما المغفل بالدين الاثر لهواه فيها فهو معتقها ايسر الملت عن قريب والمبعوث بعده موتة الى دار اقامة المسئول عن اقباله وادباره في دار الدنيا الموقوف عن قليل بين يدي الملك الجبار الذي لا يحوو هل أعددت لذلك الموقف حجة تدافع عنك أو أعددت للسؤال جوابا فان الله يقول ولقد جاءهم من الانبياء ما فيه من حكمة بالغة فما تغنى النذر فاياك يا اخي والنزول بمحله الخدوعين (واعلم) ان السيد الكريم نعمه كثيرة لا تحصى وان عطاياء كثيرة لا تحصى ازي وان مواهبه كثيرة لا تكافأ (واعلم) يا اخي اني لم ارنعمة مقدمة من الله عز وجل لخلق افضل من ذمة العقل التي جعلها الله دلالة لخلق على معرفته والوصول بها الى محض الايمان به والذي اطلعهم الله به على معرفته حتى درتوا البصائر ونفوا به خاطر الشك وكابدوا وساوس الشيطان ومعارضة قننته واستضاءوا بنور الحق في طريق حيرتهم فتجنبوها وخرجوا من ظلم الشك واعادوا بها معرفة الله والايمان به والاخلاص والتوحيد وأفردوا الله جل جلاله وندست اسماءه بالربوبية والعظمة والكبرياء (واعلم) ان اهل اللب استدلو اياه على خلق

رتب كوقف
وزنارته في

انفسهم وعلى خالق الخلق كلهم وانهم موسومون بسمة الفطرة وآثار الضمعة
والنقص والزيادة مع تغيير الاحوال فاقول ابتهـدا الله لهم أن وهب لهم
العقول التي بها وصلوا الى الايمان وبالايمان وصلوا الى نور اليقين وبنور
اليقين وصلوا الى خالص التفكر وبمخالص التفكر وصلوا الى استقامة
القلوب وباستقامة القلوب وصلوا الى الصدق في الاعمال واخلاصها لله
تعالى فوثرهم ذلك البصائر في قلوبهم فوضعت المحكمة في صدورهم وجرت
ينابيعها على السقمتهم فهبجهم وابطن قلوبهم على غوامض الغيوب والارادة
والاخلاص الذي ركب فيههم وادركوا بصفاء يقينهم غائص الفهم وادركوا
بغائص فهمهم العلم المحجوب فعرفوا الله حق معرفته وتوكلوا عليه - حق
توكله وسلموا اليه الخلق والامر فصارت قلوبهم معادن لصفاء اليقين وبيوتنا
للمحكمة وتوايت للعظمة ونزائن للقدرة وينابيع للمحكمة فهم بين
المخلقات مقبلون ومدبرون وقلوبهم تجول في الممالك وتتلذذ في حجب
الغيوب وتخطر في طرقات النجاسات فالحمد لله الذي لا اله الا هو العظيم الذي
من والاه نعمة واغناه (واعلم) يا اخي ان من صدق الله اوصله الى الجولان
في ملكوت السموات بقلبه ثم يرجع اليه بطرف ما قد افاده السيد الكريم
فصار قلبه وعاء مخبر لا ينفذ ويحجائب فكبر لا تنقضي ومعادن جواهر لا تنفني
وبجوارحه لا تنزع ابدا ومع ذلك ما كبر والجوارح والابدان (واعلم)
يا اخي ان في ابن آدم مضغرة ان صلحت صلح سائر جسده وان فسدت فسدت
سائر جسده وهي القلب (واعلم) انه لا يستقيم ايمان عبده حتى يستقيم قلبه
واسانه ومن اجل ذلك صار القلب واللسان ملكي البدن والجوارح
والقلب هو المساط على استعظامهم وذلك انه معدن العقل والعلم والعناية
فجميع المخبر والشر مستودع القلب (واعلم) يا اخي اني وجدت للسان مترجما
عن القلب ارادته وذخائر بصره ووجدت الذكركر جلاء لصدور القلوب وبقية ظنا
من وسن الافئدة (واعلم) اني وجدت الشكر على من اختصه الله بنور العقل
اكثر والمجبة عليه آكد فمن هاهنا الزم المجبة وانقطعت المعاذير مع الاعذار
والانذار فله المجبة البالغة علينا وعلى اهل العقول من خلقه وما اعرف
ان احدا اني الامن قبل تضييع الشكر لانه ايسر من ولد آدم احدا لا هو

قوله بطرف
ككشف وزنا
ومعنى اه

محتمن بنعمة العقل الا قليل فمنهم من حشي له من الشكر وحفي عليه ومنهم من
 من اعطى من العقل دون ذلك فحش كثر الله على قليل ما اعطى فزاده الله حتى
 علا في درجة العقل ومنهم من كفر بالنعمة فلم يأخذها بشكر فنتقص عن درجة
 العقل لان العبد قد اعظم الله عليه النعمة في العقل فينبغي ان يكون شكره
 على قدر عظيم النعمة عليه (واعلم) ان العقل والهوى ضدان مركبان في
 العبد كتركيب الجوارح وهما يتركان في قالب ابن آدم فأيما غلب استعمل
 على صاحبه واستولى على العبد فكانت حاله كلها بالاستولى عليه فكان
 له تبع ما فشكر العبد اذا كان لله على نعمة عقله ان يتبع دلالة علمه وعقله
 فيؤثر دلائلها وما يدعو ان اليه على هوى نفسه (واعلم) ان الامر عظيم على
 قدر ما نرى من غلبة الهوى علينا واسم كان الدنيا من قلوب علمائنا ووجهنا لنا
 فلما كان ذلك منا كذلك عز وجود الصديق على كثرة وجود معرفته ووصفه
 وقل العمل به والقيام بحقه وقد فسأ الكذب وكثر الرياء والتزين للدنيا
 وسأ لوك اودية الهوى ونزول اودية الغفلة ولا يؤمن السبيل ان يركب
 على تلك الغفلة فتتاف النفس وان الهوى قد قام مقام الحق يعمل به
 ويقضى بقضائه ويحكم بحكمه وقام سوء الادب والمكر والمخدعة مقام القبول
 وقامت المداينة مقام المداراة وقام الغش مقام النصيح وقام الكذب
 مقام الصدق وقام الرياء مقام الاخلاص وقام الشك مقام اليقين
 وقامت التهمة مقام الثقة وقام الاثم مقام الخوف وقام المجرع مقام
 الصبر وقام الخط مقام الرضى وقام الجحود مقام العلم وقامت الخيانة
 مقام الامانة فصار من قلة الاكياس لا تعرف المحق ومن قلة اهل الصدق
 لا يعرف اهل الكذب الا عند اهل الفهم والعقل والبصيرة فاعتدل
 الناس في قبح السريرة وقلة الاستقامة في امور الآخرة الا من عصم الله
 فاصبونا وقد حبل بيننا وبين النقص الذي نكره من انفسنا وحبل بيننا
 وبين ان ندخل في الزيادة التي نحبها لانفسنا عوبة القبح اسرارنا فخرين في
 ميدان الجهل وغلب علينا كبر الدنيا فنحن نسبق في هذين السبيلين
 ونقتنافس في الاستقامة فاصح عندى ان من الجحود بل بامر الله
 والا فخرار به القيام على هذه الحالة والسلامة منها اليسر واقر رب رشنا وهو

أن يكون المرء في البالد الذي لا يعرف فيه مع التخاص إلى خول المذكر
أيضا كان وطول الصمت وقلة المخالطة للناس والاعتصام بالله والعص على
الكسر بالباسية وماذنو من اللباس ما لم يكن مشهورا والتمسك بالقرآن
والصبر على الشدائد وانتظار الفرج (واعلم) أني قد نظرت يبحث النفس
والعناية بها فوجدت ففاته أعظيمة وخطرها عظيمة والغفلة عن الخطر أعظم
من الخطر لانه انما يعظم الخطر عند أولى العقول فكما أعظم الخطر وعلمت
انه عظيم وكنت من أهل البصيرة حركك عظيم الخطر فانه من عظيم الغفلة
إلى حال التيقظ ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
* (فصل في ذكر الطمع وقبحه) * وقال رحمه الله ينبغي لك يا أخي أن لا تأذن
أقربك في استجاب ما يعسر عليك طلبه وتخاف اطفاء نور القلب من أجله
وصكن في تأليف ما يملك وبين الله محمود العاقبة واقطع أسباب الطمع
فيمتريج قلبك ويصير إلى عز اليااس وامانة الطمع فيسد عليك سبيل
الفقر ويسكن قلبك عن العناء ويسقط عنك بذلك الشغل بالخلقين
واستجاب حلاوة الزمادة بقصر الامل وقطعه واطلب راحة البدن باجماع
القلب على عدم الشغل بروية المخلوقين وتعرض لرقعة القلب بدوام محالسة
أهل الذكرك من أهل العقول والمعرفة وحسن الادب التاركين الفضل
الكلام فان محالسة هؤلاء يصرفوا القلب ويرق ويدح فيه النور وتجري
فيه ينابيع الحكمة وافتح باب دواعي المزن إلى قلبك واستفتح باب بطول
الفكر واستجاب الفكر بالتوحش من الناس فان أبوابها في مواطن
المخلوات وتحرز من اليااس بالخوف الصادق واستمع على ذلك بمخالفات
هواك واياك والرجاء الكاذب فان التوسع فيه ينزلك بمحالة الصبرين من
أهل المكرو والاستدراج وذلك لان للرجاء طرقا تؤدي إلى الاثم والغفلة
فاياك أن تتغذم طيبة لسفرك وتخاص يا أخي إلى عظيم الشكر باستجواب
قليل الرزق مع كثير الرضى بذلك واستغال كثير الطاعة واستجواب النعم
بعظيم الشكر واستمد عظيم الشكر بخوف زوال النعم واطلب لنفسك العز
بامانة الطمع وادفع ذل الطمع بعز اليااس واستجواب عز اليااس ببعد
الهمة واستمع على بعد الهمة بقصر الامل وباداره بانتهاز النعمة عند إمكان

الفرصة تخوف فوات الامكان ولا امكان كالايام المخالفة مع صحة الابدان
واعذر التسويف فان دونه ما يقطع بك عن بغيتك واياك يا أخى
والثغرى ما عند امكان الفرصة فانه ميدان يجرى باهله بالخسران واياك
والثقة بغير المأمون فان للشر ضراوة كضراوة الذئاب ولا سلامة
كسلامة القلب ولا عمل كخسالة الهوى ولا مصيبة كمصيبة العقل
ولا عدم كقلة اليقين ولا جهاد كجهاد النفس ولا غلبة كغلبة الهوى
ولا قوة كركك الغضب ولا معصية كحب النفاق وان حب الدنيا من حب
النفاق ولا طاعة كقصر الامل ولاذل كالضعف وفقنا الله واياك لما
اليه دعاك واعانتك واياك على اجتناب ما عنه نهانا ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم

• (فصل في التزين) • وقال رحمه الله وروى عن عبد الله بن مسعود رضى
الله عنه انه قال العقل معادن الدين والعلم دلالة على اهمال الطاعات
والعرفة دلالة على آفات الاعمال والبصائر دلالة على اختبار عواقب الامور
واختبار مواردها وتصريف مصادرها (والتزين) اسم لثلاث معان
فتزين بعلم ومتزين بجهل ومتزين بتترك التزين وهو اعظمها فتنه واحمها
الى ابليس (واعلم) ان الاساس الذى ينبغى للريدان يبنى عليه دينه معرفته
نفسه وزمانه واهل زمانه فاذا عرف عيوب نفسه واراد ما خذا ليسلم به من
شر نفسه ان شاء الله تعالى فليبدأ بالخلوة وخمول نفسه فاعلم حينئذ ان يدرك
بذلك الحزن فى القلب والخوف الذى يحجز به عما نسي الله عنه والشوق
الذى يدرك به امله من محبة الله والالم يزل متغيرا متلذذا متزينا بالكلام
يانس بجبال الوحشة ويثق بغير المأمون ويطمئن لاهل الريب ويحتمل
اهل الميل الى الدنيا ويغتر بأهل الحرص والرغبة ويتأسى بأهل الضعف
ويستريح الى اهل الجهل مبالغة الى هواه الى أن يفجأ الموت وحلول
الندم (واذا) وجدت المريد المدعى للعمل والمعرفة يانس بمن يعرف
ولا يهرب ممن لا يعرف ويندسط ويمكن نفسه من الكلام بين ظهري من
يعرف فاتم حاله اما ان لا يكون صادقا فى ارادته او يكون جاهلا بطريق
سلامته او مغلوبا على عقله وعلمه مستهوذا عليه هواه وما التوفيق الا بالله

العلی العظیم (واعلم) یا انحنی علمنا یقینا لا شک فیہ انالم بن اساس الدین علی
 طلب السلامة فیہ من الخطاء ولا علی حسن السیرة منافی الاخلاق والآداب
 ولکننا ابتدیناه علی اساس الهوی وعلی ماخف محمله علی قلوبنا واستخففته
 أنفسنا واسقطته السنتنا فامضینا فیہ اعمالنا طمعنا فی الزیادة من التقوی
 برزخ اودرکنا حسن السیرة منافی الاخلاق والآداب فنظرنا بعد ذلك فاذا قد
 رجعت علمنا اعمالنا ایشار الهوی بالنقص من الزیادة فی الدین وبقبح السیرة
 منافی الاخلاق والآداب بنظرنا لامور الدنیا والاشیة فورئنا ذلك الخب
 والغش والمداهنة فصیرنا الغش والمداهنة مداراة وصیرنا الخب عقولا
 وآدابا و مروءات یحتمل بعضنا بعضا علی ذلك فاعقبنا ذلك تباعضا فی القلوب
 ونحاسدا وتقامعا وتدابرا فتحابینا بالالسن مع الرؤیة وتباعضنا بالقلوب
 مع فقد الرؤیة نذم الدنیا بالالسن ونغیل الیها بالقلوب ونذامها عنانی
 الظاهر بالقول ونجورها بالایدی والاثر جل فی الباطن فأصبحنا مع
 قبح هذا الوصف وسماجته لانستاهل به نروجع عن النقص ولا ندخلوا فی
 الزیادة فان الله وانا الیه راجعون والله المستعان وأصبحنا لانجد رجلا صادقا
 فنتأسی به ولا خائفا نلزمه للزومه له ولا محزوننا یعقل المحزن فتبنا کبه فقد
 صرنا نالهی بفضل الکلام ونأنس بمجالس الوحشة ونقتدی بغير القدوة
 مصرین علی ذلك غیر مقلعین ولا تائبین منه ولا هاربین من مکر الاستدراج
 فنعود بالله من التولی عن الله والسقوط من عین الله والشغل بغير الله ان الله
 جل ذکره أوجب علی نفسه للطاعة ثوابا ای ما وعده سبحانه من التفضل
 والاحسان وعلی المعصیة عقابا فالثواب لا یجب للعبد علی الله الا من بعد
 تصحیح العمل وتخليصه من الآفات وتصحیح ذلك وتخليصه لا یتم الا بالمعرفة
 والاعتزام واحتمال مؤنته وتصحیح العمل والاعتزام والاحتمال والصبر علی
 العمل لا یتكون الا من بعد ثبات الخوف فی القلب والخوف لا یوجد الا من بعد
 ثبات الیقین فی القلب وثبات الیقین لا یلدون الا من بعد صحة ترکیب العقل
 فی العبد فاذا صح ترکیب العقل فی العبد وثبت وقع الخوف مما قد یقن به
 بخواتم عزیمة الصبر من غیر تکلف فاحتمات النفس حینئذ مؤنة العمل
 طمعنا فی ثواب ما قد آمنت به علی فعل الطاعة ورهبة عقاب ما قد آمنت

الكيس كالعقل
وزناومني اه

به على فعل المعصية فتركت المعصية والشهوة هر بامن عقوبتهم او احتمات
الطاعة بالاخلاص رجاا ثوابها فكاف الاحق الكيس ولم يعذر على لزوم
الحق وكلف الجاهل التعاليم ولم يعذر على غلبة الهوى وكلف العامل
الصدق والاخلاص واليقظة في عمله ولم يعذر على الشهوات والغفلة وترك
الاخلاص فيه وكلف العاقل الصدق في قوله ولم يعذر بالميل الى الكذب
وكلف الصادق المخلص الصبر عن ابتغاء تجهيل ثواب عمله في الدنيا من
المخلوقين من حب الدنيا والتكبر والتعظيم وعندها انقطع العمال
خاصة وحل بهم المجزع وتركوا عزيمة الصبر في طلبهم تجهيل ثواب عملهم ولم
يؤخروا ثواب الاعمال ليوم يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب وسدعتهم
الانفس الامارة بالسوء عند سر سرائر اعمالهم حتى ابداوا للمخلوقين بالمعاني
والمعاريض واظهروا الاعمال ليعرفوا بفضيلة العمل ليزدادوا عند الناس
فضيلة ورفعة فتجملت انفسهم ذخائر اعمالهم وحلاوة سرائرهم بحسن الثناء
والتكبر والتعظيم ووطء الاعقاب والرياسة والتوسعة لهم في المجالس
واغفلوا سؤال الله لهم في عقدهم ان عملوا وماذا طلبوا ففسدوا انفسهم
واعمالهم وخساروا ما هنالك باقية وندامة ما هنالك طويلة لما وردوا على الله
فوجدوا عظيم ما كانوا يؤمنون من ثواب سرائر اعمالهم التي عاجلوا فيها
انفسهم في الدنيا فنعموها هنالك لانهم قد كانوا تجهلوا ثوابها من المخلوقين
ونخرجوا من خير اعمالهم صغرائه دين فان الله وانا اليه راجعون ما اقيح
الفضيحة بالعالم العامل البصير الناقد العارف غب قلة الصبر وابتغاء تجهيل
الثواب والميل الى الدنيا وابتارشها واتها ولذا انها في ينبغي للعاقل المحازم لليبس
العالم العامل العارف البصير الناقد ان يحذر ذلك كله ويقفذا الصبر مطية
ولا ينبغي تجهيل الثواب ههنا وما التوفيق الا بالله العلي العظيم
(فصل في الغيبة والنميمة) وقال رحمه الله اعلم ان مخرج الغيبة انما هو
من تركية النفس والريضي عنها لانك انما تفتت غيرك بفضيلة وجدتها
عندك وانما اغتبت به بما ترى انك منه بريء ولم تغتبه بشئ الا وما احتمات
في نفسك من العيب أكثر وانما يقبله منك مثلك فلو عقلت ان فيك من
النقص أكثر مجزك ذلك عن غيبته ولاستحييت أن تغتابه بما فيك أكثر

منه ولو علمت ان جرمك عظيم بغيبتك غيرك وظنك انك مبرء من العيوب
 تجزئك ذلك ولست غفلك عن ذلك وكيف وانما ياتي الاموات الاموات ولو كانوا
 احياء اذن ما احتلوا ذلك منك ولتناهوا (واعلم) ان ميت الاموات احمد في
 العاقبة من ميت الاحياء وتفسير ميت الاحياء اموات القلوب وهم احياء
 في الدنيا فمن كانت هذه صفته كثرت اوزاره وعظمت بليته فاحذريا اخي
 الغيبة كحذرك عظيم البلاء ان ينزل بك فان القيبة اذا انزلت وثبتت في
 القلب واذن صاحبها لنفسه في احتمالها لم ترض بسكناها حتى توسع
 لاختواتها وهي النسيجة والبقى وسوء الظن والبهتان والكبر وما احتلها
 ليدب ولا رضى بها حكيم ولا استعجبها ولي الله قط فان الله وانا اليه راجعون
 * (فصل في الاستدراج) * وقال رحمه الله الاستدراج اسم لعنيين فاحد
 المعنيين استدراج عقوبة للسيئة تقيمها على الانابة والمعنى الثاني استدراج
 لانابة فيه ولا رجوع فتعوز بالله من الاستدراج وانما يستدرج العبد على
 قدر بغيته فمنهم من يستدرج بالملك والسلطان وطاعة الناس له ومنهم من
 يستدرج بالدنوس والملوك والاطنين والمخطوة عندهم ومنهم من يستدرج
 بالتوسعة في تجارتها بالتوسعة في المال ومنهم من يستدرج بالاهل والولد
 والغاشية والتبع ووطء الاعقاب ومنهم من يستدرج بعلمه بان يكرم
 بسببه ويحمده ويعظم ويسمع قوله فهو مستدرج بفيل خطه من علمه
 ومنهم العابد يستدرج من طريق المحبة في علمه والقوة على ذلك في بدنه
 ومنهم ذو البصيرة يستدرج بالزيادة في بصيرته فجميع من ذكرنا من
 المستدرجين كلهم لا يخلو من الزبالة والمحب وكل من له ما هو فيه لا يرى
 الا انه على الطريق مقبول منه احسانه وقد عسى عن فتنة مله وفيه من
 الاستدراج ومنهم من يذبه فينتبه فيرجع الى الانابة ويفزع الى الاستكانة
 ومنهم من يهمل فيهمل نفسه الى حضور اجله وقد قال الله عز وجل انبيي
 صلى الله عليه وسلم ولا تمدن عينيك الى مائة عتابة از واجامهم زهرة الحياة
 الدنيا انفتحت فيهم ووزق ربك خبير وابقى فهذه فتنة الاستدراج فتعوز
 بالله من ذلك والمستدرج مغترون فلا يعلم بفتنته مزين له عمله مستحسن ما
 هو فيه طالبا للزيادة على ما هو عليه من غير ما حذر فتنة الاستدراج واعلم

ان الاستدراج عقوبة للمضيعين شكر النعم
 * (فصل في اليقين) * وقال رحمه الله اعلم ان للاقن علامة واضحة تعرفها
 من نفسك ومن غيرك وهي ان الموقن به عظم عنده الخطأ والزال وان كان
 غير مؤاخذ به اغفلته عنها وركونه اليها بالاشهاد وهجوم ابليس على قلبه
 وطمع نفسه فيما هو اعظم منها اذا جهل منها شيئا ظن انه قد استوجب
 الذار وانه مسلوب بها ما انعم عليه به فاذا كان العبد كذلك كان موقنا وهو
 يعلم (ان قلت) ما بال اقوام عارفين يذنبون (قلت) ايعرفهم الله فضله عليهم
 واحسانه اليهم عند اساءتهم الى انفسهم فتعجز عندهم النعم ويستقبلون
 الشكر فيصرون بذلك الى اعلى درجاتهم انتهى

• (فصل في الحب) • وهذا ارجع الى ما تقدم ذكره من الاستدراج اعنى
 استدراج الملوك وغيرهم (ليكن) بقى من الكلام على ذلك بقية يحتاج الى
 ذكرها في هذا الفصل (قال) رحمه الله فالعامة محببون بما اوتوا من الامل
 والولد والاموال والارباح والمساكن والعلماء محببون بعلمهم وما بسط
 لهم فيه من الذكر والقراء محببون بمسانا لوامن الثناء والتعزيت بقراءتهم
 والعباد محببون بمسانا لوامن القوة على اغماها والزهد والصلاة والصوم
 فليس من هذه الاصناف صنف الا وهو يحب التعظيم والمجدة عندهم هو
 دونه وعندهم هو فوقه واصيل ذلك كله من التعجب وهذه فنونه فاذا
 ثبت التعجب في قلب عبد ثبتت فنونه جميعا والتعجب اصل منه يتفرع جميع
 الشمر من الغضب والطمع والرياء وحب التعظيم والرياسة والمنزلة والسعة
 والتزين والطيش والجملة وسوء الخلق والمحرم والشر والمكر والتخديعة
 والجبرية والغش والخلاية والكذب والغيبة والنيمة والحسد
 والقساوة والجفاء والشهوة وقلة الحياء مع فنون جميع الشر فنوعوا بالله
 من الشركاء

• (فصل في التواضع) • وقال رحمه الله اذا ثبت التواضع في القلب ثبت
 فيه جميع الخير من الرأفة والرفقة والرحمة والاستمكانة والقنوع والرضى
 والتوكل وحسن الظن وشدة الحياء وحسن الخلق ونفى الطمع وجهاد
 النفس وبذل المعروف وسلامة الصدر والتشاغل عن النفس والمبادرة

التزمت كالتلون
 وزنا ومعنى

الجبرية كسفينة
 الذنب والخلاية
 بوزن الخيانة
 الخديعة

في العمل بالخبر والبطاعه عن الشر كل امرئ على قدر ما فيه من البر يكون فعله على قدر ذلك ويكون حذره على قدر ذلك (فان) كنت تسأل عن العجب الذي دخل أصحاب الاعمال من العباد فساخبرك بفتنتهم وشدة بلبتهم فتوقها واحذرهما واسمعن بالله فانه ليس شيء أعجب الى ابلوس الخبيث من فتنة العابد لان فتنة أهل الدنيا مكشوفة بطلبهم الدنيا والناس قد عرفوهم بطلبهم او فتنتها عنهم من محتملها وهو يعلم أنه مفتون فيها واما فتنة العابد فهي أعظمها فتنة وأعظمها بلية وأعظمها صراعا لهم قدر تركوا عبادة الدنيا وجدوا في طلب الآخرة وكابدوا المغاوير والعقار وجاهدوا صعدوا العقاب وجاهدوا أنفسهم على ترك الدنيا معرفتهم بالنفس وما تدعو اليه واعرفتهم بالدنيا وما تدعوهم اليه واقبلوا على طلب الآخرة وايقنوا بها بالصدق منهم وحسن الارادة غير ان الله جل ذكره امتحن هذا الخلق في كل احوالهم في تمسكهم بالدنيا وفي تركهم لها وفي طلبهم الآخرة وايقنوا بها لها بالجد والاجتهاد وجعل في كل نوع من ذلك مؤنة لاتدفع الا بالصبور ووعدا بليس وعدافه ومخبره له الى يوم القيامة بان أسكنه هو وذريته صدور بني آدم يجري منهم مجرى الدم وذلك لمن أطاع الله ومن عصى ولا ولياته وأعدائه فليس للعابد في عبادته ان ينفي الشيطان عن قراره او يزججه عن المسكن الذي أسكنه الله فيه ومكنه منه وهذه من المحن التي امتحن الله بها خلقه لينظر كيف يعملون غير ان العبد اذا تيقظ بقلبه خفس الخبيث عنه فلم يكن له شيء الا مع غفلته وطبع الله الخلق كلهم على الغفلة والتيقظ وأيد الله العابد بكابده ابلوس فليس أحدا حوج الى صحة تركه بالعقل فيه من هذا العابد الذي قد قصد خلافه وقوى على احوال ترك الاسباب التي يصل بها ابلوس الى ابن آدم من فنون الشهوات فخذف ذلك أجمع وخالفه خلفه ثم قرب من العقبة التي ان جاوزها كان مضرا الى الجنة باذن الله فتجرد له ابلوس وعلم أنه لم يبق عليه الا هذه الدرجة التي ان سلم منها انجأ فلا يسلم في مثل زمانك مع كثرة هذه الفتن والمحن الامن كان على مثل ما وصفت لك

العقاب بالكسر
جمع عقبة

(فصل في النية والعبادة) وقال رحمه الله ينبغي للعبد ان يصح نيته

التي هي قوام عمله ويجمع لذلك قلبه وذهنه وعنايته ويقرر عمله فيها باق
ويتبصر في عبادة ربه ويقصد معرفة ربه ومكايده عدوه ويحس اهداه نفسه
وايأسه اياها من عمله الطالب الثواب لاشتمالها انقطع عن عبادتها لم يتابع
درجة العفو العظيم ما جنت من الاساءة ولو ان تلك العبادة والاحسان بازاه
ذنب من ذنوبها الاستقامات بذلك المذنب العقاب الا ان يغفر فكيف بجميع
اسامتها مع قلبه ما يستقبل من صمد التوبة والمراجعة ثم يحمله على طاعة
الله ما استطاعت فان طارضه ابليس بشئ أو رفعت نفسه رأسها لتذكره
شيئاً من احسانها منعه بما قد عرفه الله من قديم اساءتها ويذكرها
عيوبها فتجمع عند ذلك ويكون ذلك زاجراً لعدوه ان شاء الله تعالى
عند ما يريد من غديته ليقعه في الحب بالباطل فلو كان يحبه بحسب
حقيقة من احتمال نفسه طاعة ربها بشاشة منها وسرور وزهد فيما كره
الله لكان أولى الاشياء باليقين مع صدقها في الطاعات الرجوع الى الشكر
لان العمل بطاعة الله نعمة من الله على العامل فيما يسر له من العمل ومن
غفل عن الشكر في العمل كان جاهلاً بربه جاهلاً بالعمل جاهلاً بالانعم ومن
عقل الشكر وذكر نفسه احسان الله رجع الشيطان بعون الله صاعراً
ناكصاً على عقبه فالزم نفسك الندم وارجع الى ما عرفك ربك من معرفة
نفسك وعدوك وارغب الى الله في العصمة من شر نفسك وشر عدوك واسأله
الكفاية فانه لم يلجأ اليه أحد في شئ من ذلك الا وجدته قرياً بجيبها فاذا صار
العبد الى هذه الدرجة أعطى هذه المعرفة فلا يكون له همة ولا بغية
ولا مسئلة الا النقلة من ضيق الدنيا ونغمها مخافة أن تمارضه فتنة من فتنها
تحوّل بينه وبين معرفته ويرتجى أن يصير الى الآخرة وروحها اليأس فيها
على نفسه من روغات ابليس وجذوده وأناوصيك أن تطيل النظر في مرآة
الفكر مع كثرة الخلوات حتى يربك شين المعصية وقبحها فيدعوك ذلك
النظر الى تركها

(فصل في العلم) وقال رحمه الله اعلم أن لدواعي الخير علامات يستجاب بها
دواعي المحزن والتفكير فهو بين ذلك مسرور لانه جعل ذلك في الدنيا بغية
وأمله واذا أدرك أمله ووجهه بغية طاب عيشه كما ان طالبي الدنيا اذا

صهاد بالكرسي
بوزن سد ادما
يستبه القارورة

ادركوا آمالهم من نعيمها وزهرتها أحاط بهم السرور. كذلك طالب الآخرة وهو بعد ذلك من نفسه وعدوه وزوجته وولده وأهل زمانه خائف وجل لا يأمن من الشيطان إلا مع استذكاره قول الله عز وجل ومن يتوكل على الله فهو حسبه. فينفذ بقوى قلبه ويستصغر كبد من كايده وهو مع ذلك معتمد بربه واثق به فمن طالب الآخرة فلا يغفل ولين أمره على طالب السلامة من الخطأ وعلى أساس الصدق فيما يدينه وبين ربه ولا يخاف على قلبه عمله إذا خاصه الله من الآفات كلها أن لا ينجمه الله له ويكثره ولا سيما إذا كنت في زمان قد كثرت فيه الشبهة والاختلاف فإن تخلفك قلب عملك من بين ظهري أهل الشبهة والاختلاف حتى تكون عاملا على حكم الكتاب والسنة عند الله كثير فكن في زمانك أشد تيقظا للتخلف إلى معرفة ما كان عليه السلف الماضون من اتباع حكم الكتاب والسنة (واعلم) أن المعرفة إذا استحكمت فيك لم تندعك مع التقصير في العمل بل قنعة لك من درجة إلى درجة حتى تبلغ غايات ما عمالت من الخير أو يأتيك الموت وأنت طالب غاياتها وكما أن الأرض لا تنبت بغير ماء فكذلك العمل لا يصلح بغير معرفة فكما ازداد العبد بالله معرفة ازداد يقينا وكما ازداد يقينا ازداد الله خوفا وكما ازداد الله خوفا ازداد لربه طاعة وكما ازداد لربه طاعة ازداد له حبا وكما ازداد له حبا ازداد إليه شوقا وكما ازداد إليه شوقا ازداد لآلوت حبا (فإذا) كان كذلك كان معنوم ما في حالة سرور وذلك أن المعنوم على الحقيقة لا يتأسي بأهل السرور في الدنيا ولا يجري معهم فيما هم فيه وذلك أن المعنوم جمع همومه كلها فنصبها بين عينيه ثم جعلها لها ما وادها فقهر به أجله وهجم به على معانيه أحوال آخرته وأهوالها والمعنوم بالحقيقة نبهه الغم على التسويف فعمل للنقلة من دار الغموم إلى دار السرور (وسأصف لك) حال المعنومين إن شاء الله تعالى (اعلم) أن لله عبادا تدبروا فعرفوا فلما عرفوا أيقنوا فلما أيقنوا خافوا فلما خافوا علموا فلما علموا صمتوا فلما صمتوا عملوا فلما عملوا أشفقوا فلما أشفقوا جاهدوا فلما جاهدوا رغبوا فلما رغبوا صبروا فلما صبروا أبصروا مساوي أنفسهم فلما أبصروا مساوي أنفسهم قصروا مجاهدتها بالآلوة فارتفعوا عن الخصال الجوارح إلى تصحيح القلب

فئة لولوا بطاعهم عن الريب والدناءة وجانبوا في احوالهم كاهلهم واهلهم
احوال اهل المذكر والخديعة والخب والزمو وانفسهم بحجة الطريق في
افعالهم كاهلهم ومنطقهم كله فاستخلصوا باطن الاعمال التي لا تظهر للمخلوقين
واراحوا ابدانهم من ظاهرا لاهمال الاما لزمهم من اداء الفرائض المحتومة
فصارت اعمالهم سرابين قلوبهم التي هي ارجح وزنا واجد ذكر عند الله
وعلقوا قلوبهم بحب لقاء الله فصغرت الدنيا في اعينهم فاذا اقبلت عليهم
خافوا وحزنوا خوفا من الاستدراج والمكر وان ادبرت عنهم سرور وفرحوا
ودافعوا الايام مدافعة جميلة مستترين عن الاهل والولد والاخوان
والجيران فهمتهم في باطن امورهم كالدباج حسنا وفي الظاهر مناديل
مبذولون لمن ارادهم مغمومون يكاشرون الناس بوجوههم وقلوبهم
باكية وصفاتهم اكثر من ان يحيط الوصف بها في الكتب والكلام في
ذلك يكثر فهذه صفات المغفومين على الحقيقة السرورين بالله جل
ذكره الفرحين به المنقطعين اليه والمجد لله رب العالمين

(فصل في عيوب النفس) وقال رحمه الله اخواني انه من لم يعرف
نفسه وعبوبها فهو من استقامة دينه على اعوجاج (واعلم) ان من حسن
سيرة العارف بعبوب نفسه ان لا يبنى دينه على قبح ولا فساد واصل العلم
الغريب يدرك بظن العقل المرضيه وبنور الحكمة الناقية وبخالفه
الاثراء وبفوائد المعرفة الشافية وباصابة الحق في القول والعمل
بالبصيرة ولا يبلغ هذه المراتب العالية الا من تغلبت الآخرة موقناتها
وراعيا فيها ومؤثرا لها على ماسواها وخاع عن قلبه حب الدنيا وزهدها فيها
بالحقيقة واستشعر التواضع وهجر الهوى فينبغي للعاقل الحازم اللبيب
العالم العامل العارف البصير ان يحذر ذلك كله ويتخذ الصبر طية ولا
يبتغي تجميل الثواب ويتحرك لعزيمة الصبر وبالله التوفيق

(فصل في الاشياء التي يستعان بها على معرفة عيوب النفس) وقال
رحمه الله اعلم اني وجدت الذي يمين على معرفة عيوب النفس والعمل في
مجاهدتها بخالفه الهوى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (يا اخي) انه
ان يعبدك من عدوك خاطر اشرف القاب للعصية فادفعه عنك بحاكم العلم

قوله يكاشرون
أي يضاحكون
اه

التبسط والتقاعد
وقوله وأطفاس
الذنوب عطف
تفسيره على ما قبله

من القلب للطاعة وأنه إن يعدمك من نفسك سرعة القبول الموافقة للهوى
فادراه عنك بقلة المساعدة لخلاف الهوى وأنه إن يعدمك من عدوك
التبسط عن العمل فادفعه عنك بتجديد المبادرة إلى العمل وأنه إن يعدمك
من نفسك التثبت بالركس فادفعه عنك باغتنام الصحة (واعلم) يا أخي أن
القلب إذا تراكت عليه أقذار الذنوب وأطفاس الشهوات هي وأسود
ونكس وطفئ نوره فلم يبصر عيوب نفسه وأبصر عيوب غيره فشغل
به عن عيوب نفسه فلم يس شيء أولي بالمتعين للأرادة من أن يتوسلوا إلى الله
عز وجل بطايبهم منه صلاح قلوبهم ليسلوا من شرور أنفسهم وغلبة أهوائهم
واعلم أن القلب إذا لم يثبت فيه الحزن نرب كما أن البيت إذا لم يسكن نرب
(فصل في الحزن والخوف) وقال رحمه الله أعلم أن العلم والعمل بالعلم
لا ينفع العبد إلا باستقامة قلبه والاعادة العلم عليه فصار جهلا وعادا للعمل
فصار ضرر رافع أن فساد قلوبنا هو الذي فرق بيننا وبين سلوك طريق
الاستقامة والاتباع للقوم الذين يصلحون عند فساد الناس وهم الذين لم
يتروا من الفرائض شيئا إلا أدوم لم يتركوا الصلاة والزكاة والحج
والجهاد والصيام والغسل من الجنابة والطهور للصلاة كل ذلك واجب
عليهم وهو شيء معروف لم يزد فيه ولم ينقص منه فبالفساد واقع علينا
ونحن لم ننكر هذه الفرائض كما لم ينكروها وأنا لنعمل في الظاهر بأكثرها
غير أن القلوب منا مائلة إلى حب ما زهد القوم فيه والافتقار منا قباله محب
هوها مستثناة لما في الحق من الصبر والمكروه (وسأعطيك) دواء الفساد
قلبك ينفعك الله به إذا كانت لك حياة إن شاء الله تعالى أعلم يا أخي أن القوم
صبر وأعلى مكر وه ما دلهم عليه الحق فصبروا في الغضب والرضى والشدة
والرخاء والعسر والبسر والعافية والبلاء فكانت أروهم تابعة للحق
على ما أحببت الأنفس وكرهت فمجان الحق لهم قائما والهوى لمعولهم
تابعها فاستقامت منهم السيرة بلزومهم محبة الحق في مواطن غضبهم ورضاهم
وطمأنينهم وقرابهم وكانوا إذا اعتقدوا في هذه المواطن ظاهر منهم قول الحق
في مواطن غضبهم وهم له في ذلك الوقت ألزم وأشد تمسكا منهم في مواطن
الرضى فان عارضهم طمع دنيا ظاهر منهم التزوع والورع والتقوى والتأني وقد

منهم بالحرص والرغبة خوفاً منهم وكان منهم كالطباع لم يتصنعوا فيه وطباعنا
اليوم بخلاف ذلك كله وكانوا يخوف الله وله أحوال مخافة أن لا يقبل منهم
تعالى فلا تفرحوا بكثرة العمل مع قلة الخوف واعتزم قليل العمل مع الخوف
فان قليل خزن الآخرة الدائم في القلب ينفي كل سرور سررت به والفتنة من
سرور الدنيا وقليل سرور الدنيا في القلب ينفي عنك جميع خزن الآخرة
والخزن لا يصل الى القلب الا مع تيقظه وتيقظه حياته وسرور الدنيا الغير
الآخرة لا يصل الى القلب الا مع غفلته وغفلة القلب موته والخزن يوقظه
ويستنبط له اليقظة من خالص عين اليقين وبخطرات غامض الفهم تكون
خطرات اليقين وعلامة ثبات اليقين في قلب العبد استدامة الخزن فيه
(فصل في الزهد والحلوة) وقال رحمه الله تعالى اعلم اني لم اجد شيئاً بالغ في
الزهد في الدنيا من ثبات خزن الآخرة في القلب وعلامة ثبات خزن الآخرة
في القلب انس العبد بالوحدة ووضع هياج الخزن السرور وهدوئه
ومفتاحه العقل ومحال أن يكون محزوناً مسروراً في حالة واحدة
وجميع الطاعات توجد بالتكاف والخزن لا يوجد بالتكاف الا ان يصل
الى القلب الذي يكون منه الخزن وذلك ان أهل الطاعة قدموا بين يدي
الاعمال لطيف معرفة الاسباب التي بها يستديمون صالح الاعمال ويسهل
عليهم ما أخذوا توطئاً منهم لانفسهم استعجاب نيتهم الى انقضاء آجالهم
فصبروا اعمالهم في الدنيا يوماً واحداً ولبلة واحدة وكلما مضت ليلة
استأنفوا الثمانية وطلبوا من انفسهم حسن الهبة ليومهم ولباتهم وكلما
مضى عنهم يوم بحسن الهبة منهم اولى له راقبوا انفسهم فيها على جميع
الطاعات وكان ذلك عندهم غنيمته وذكر واليوم الماضي فسرّوا به فصبروا
انفسهم على اليوم المستقبل لخوف انقضاء الاجل فيه اوفى ايمته وطرخوا
شغل القلب بذكر غدا واستعملوا ابدانهم وجوارحهم فيه وتفرغوا له فقصرت
عنه امالهم وقربت عندهم الآجال وتباعدت عنهم اسباب وسواس
الدنيا وعظم شغل الآخرة في قلوبهم فنظروا اليها بهين صحيحة النظر
نافذة البصر وتقرّبوا الى الله بالاعمال الزاكية فاستقامت احوالهم السيرة حين
وجدوا حلالة الطاعة وطاوعتهم الزيادة في التقوى فقرت بالخوف اعينهم

وتتبعوا بالخزن في عبادتهم حتى نحت أجسامهم ولبث أجسادهم وقل مع
 المخلوقين كلامهم وتلذذوا بما جاء خالقهم فقلوبهم على كروت السموات
 متعلقة وفكرهم بأحوال القيامة مقبلة مدبرة وأبدانهم بين المخلوقين
 عارية فعموا عن الدنيا وصموا عنها ونحسوا فيها ووضعوا هم أمر الآخرة حتى
 كأنهم الياسينظرون والمحمد لله رب العالمين (ثم) نظرت في ذلك فلم أرى شيئا
 أقرب ولا أجمع لذلك كله من حجة الانفس عن الفها وفتح مجاورة المخلوقين
 بمنع القلوب عن الاخبار التي بها تهيج القلوب من الاشغال القواطع عن
 التفرغ للهمز أو البحث عن أمر الآخرة والترك للدنيا وما فيها فورثه ذلك
 حب المخلوقات فأحبها وزمها وأفس بها واستوحش من المخلوقين وذلك حين
 جرت عذوبة المخلوة في أعضائه كما يجري الماء في أصل الشجرة فأورقت
 أغصانها وأثمرت عيبدانها ولزم خوف ما يحيى به يوم القيامة سويدا قلبه
 فهاج له من المخلوة فنون من أصول الزهد في الدنيا حتى أنه لو اجترأ في فن
 منها على أن يستحكم له لعظمت عليه المؤنة واشتد عليه فيه الصلاح فاذا بانغ الله
 العبد هذه الدرجة حبيت اليه المخلوة (فأقول) ما يستفيد من حب المخلوة
 الاخلاص في العمل والصدق في القول فيما بينه وبين الله تعالى وفي حب
 المخلوة راحة للقلب من غموم الدنيا وترك معاملة المخلوقين في الانخد
 والعطاء ومخرج ذلك كله من صحة العقل فأسقط عن نفسه بالمخلوة وجوب
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومداينة المخلوقين ويحب اليه بالمخلوة
 تحول النفس واتخاذ الذكر في الناس وهو طريق الصدق ومنه يكون
 الاخلاص ويحب اليه بالمخلوة الزهد في معرفة الناس والانس بالله ويوهب
 له استئصال المخلوقين حتى يفر عنهم فراره من الأسد وهو غير مفارق لجماعتهم
 (ويعطى) من حب المخلوة طول الصمت من غيرتك كلف وغلبة الهوى بالصبر
 ومن الصمت والصبر غلبة الهوى (ويعطى) من حب المخلوة الاشتغال بالمر
 نفسه وقلة اشتغاله بذكر غيره وطالب السلامة مما فيه الناس (ويعطى)
 بالمخلوة كثرة اللهم والاحزان والفكر وهذه الخصال من أفضل العبادة
 ومخرجها من خالص الذكر (ويعطى) بالمخلوة الاعمال التي تغيب عن أعين
 العباد وتظهر لرب العباد والبلاد وقليل ذلك كثير ومخرج ذلك من الصدق

ويعطى بالخلوۃ التي قط من غفلة أهل الدنيا وما يذكره منها الخاص والعام
 (ويعطى) بالخلوۃ ترك الرباء والتزين وكل ذلك من دواعي الاخلاص وهو
 كحس الصدق (ويعطى) بالخلوۃ ترك المراء وترك المحصومات والمجدال وذلك
 ينفي الرياسة من القلب (ويعطى) بالخلوۃ قلة الخلف في الوعد والتوفى من
 الكذب والاثمان والمخنت فيها ومخرج ذلك من الصدق (ويعطى) بالخلوۃ
 قلة الغضب والقوة على كظم الغيظ وترك المقد والشحناء ومعاملة الخلق
 بسلامة الصدور (ويعطى) بالخلوۃ رقة القلب والرحمة وهما ينفيان الغلظة
 والقساوة وهما من دواعي الخوف وبالخوف الثابت في القلب ينشع العبد
 ويبكي من خشية الله تعالى في الليل والنهار وهي من غابات العبادة
 (ويعطى) بالخلوۃ تذكرة نعم الله عليه واحسانه اليه وطلب الشكر والزيادة
 من الطاعة (ويعطى) بالخلوۃ وجود حلاوة العمل والنشاط في الدعاء ويمجى
 ذلك من القلب مع تضرع واستكانة (ويعطى) بالخلوۃ القناعة والتوكل
 والرضى بالكفاف للعفاف والاستغناء عن المخلوقين (ويعطى) بالخلوۃ
 عزوب النفس عن الدنيا وشهواتها وفتنتها والشوق الى لقاء الله ومخرج
 ذلك من حسن الظن بالله وخوف التقصير في العمل (ويعطى) بالخلوۃ حياة
 القلب وضياء نوره ونفاذ بصره في عيوب الدنيا ومعرفة بالنقص والزيادة
 في دينه (ويعطى) بالخلوۃ الانصاف للناس من نفسه (ويعطى) بالخلوۃ
 خوف ورود الفتن التي فيها ذهاب الدين والاشتياق الى الموت والانس
 بكلام رب العالمين وهو القرآن لما قد وجد من حلاوة المناجاة في القرآن
 الذي جعله الله نورا وشفاء للمؤمنين فاذا التبس عليك هذا الطريق
 واشتبهت عليك الامور فقف نفسك على الارادة من الترغيب والترهيب
 والتشويق الى ما ندب الله اليه المؤمنين فانك ترجع بصيرتك من حيرتك وطامنا
 من جهالتك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وانظر الى كل موطن
 يضطرك الى الصبر فاهرب منه فانك تفزع عن القيام به (واعلم) انه لا يثبت
 لك قدم على محبة دين الله وفيك خوفان خوف الفقر وخوف الغنى والثروة
 فان ذلك مفتاح فقر الابد وخوفك من السقوط من أعين الناس هو الذي
 يسهطك من عين الله وينسيك حظك منها فاذا رادك عنك واطلب التخاص

وهي لذلك خوفين خوف أن مثلك لا يستاهل أن يبلغ ما يؤمل من
 الاثمة فان تفضل عليك ربك ببلوغ أملاك فاتبعه الشكر واتحضره خوفا
 شديدا لا تترك لا تقوم بالشكر لما انعم به عليك كما ينبغي فان لم تفعل ذلك خفت
 عليك أن تسلب النعمة فترجع الى اسوأ حالك فاذا ألزم العبد نفسه هذين
 الحالين وتمسك بهما رجوت أن يؤمنه الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم (وقد روى) عن بعض العلماء بالله أنه قال لست آمن على نفسي
 الفتنة وأن يحال بيني وبين الاسلام فهو لا يخافون هذا وهم الصفوة
 الذين اختارهم الله لنبيه صلى الله عليه وسلم لم خافوا مع سابقتهم وطاعتهم
 وجهادهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهجم عليهم أقل مما أنت فيه
 من الفتنة فيحول ذلك بينهم وبين ما كانوا يعرفون من حلاوة الايمان فكيف
 بك يا مسكين ولا سابقة لك الا في الشر ولا حلاوة عرفتها قديما من الاسلام
 الا حلاوة المعاصي وانت بارك في دولة الفتنة وزمان الشر تحب البقاء طمعا
 في الزيادة وانت مع ذلك لا تنقم عليها احبها فخذ منك وانت لا تعلم انك مخدوع
 (واعلم) ان المطيع اذا كان غير طالم بما يلزمه من الطاعة في عبادة ربه
 ولا عارف بمكيدة عدوه هانت على ابلis صرخته لانه ليس نوع من
 العبادة الا واهضت من الفتنة فمن لم يعرف الخيروضته من الشر ولا سيما في
 العبادة خاصة ثم اجتهد خلاه ابلis واياها لما يعلم من قلة علمه بعبادته وما
 يجب عليه فيها ولم يتعرض له في نفس عبادته بشئ ويقصد له جهة آفات
 التي تبطل عبادته من شهوة النفوس التي تسارع في قبول ذلك فيتزين عنده
 ان ذلك خير من عندها وانه سيجزي ويثاب في صدقه بما تلقى اليه من ذلك
 فترى هو النفس رضى صاحبها عنها ويحقق ابلis ظنه به وبالمخدع له فاذن
 قد صرع وغدزل ولجأ الى نفسه بميله عن طريق الشكر ويظهر له من فتنة
 عدوه ما يستصغر به المخلوقين وتكون نفسه عنده أنه لا عدل لها زكاه
 وطيبها وهي اخبت الانفس وأتقنها واسقطها من عين الله تعالى في كلاما
 سوات له نفسه من عمل احتمل فيه الاذى مع مساعدته اياها وشدة رضاه
 عنها من تحمل ابلis الخشن واكل الطعام الجشيم وطول السهر والصبر على
 ظاهر العبادة بما يفتن به ويستميل به ابلis قلوب المجاهل (ولقد)

الزكاه كالصلاح
 وزنا ومعنى والجشيم
 الغليظ في الوزن
 والمعنى اه

قال بعض الحكماء اني لا اعتد كلامي فيما لا يبد لي منه مصيبة واقعة
استعين بالله على السلامة منها وانى لا اعتد صمتي عما يعينني غنية واحداث
نعمة النفس الشكر عليها اذ علمت ان من وراء كل كلمة رقيب يعتد او انزل
ما اضطرت اليه من القول مصيبة نازلة وما كفيت من الكلام غنية
باردة (ويروى) عن بعض الحكماء انه قال ان من شرب الدين والدنيا
تغيب عن العبد غيره والوقعة فيه وهي الغيبة ويقال انها تفسد الصائم
وقته من الرضوخ وتضبط الاعمال ويستوجب بها صاحبها العقاب من الله
تعالى والغيبة والنعمة مخرجهما من طريق البغي والتمائم قاتل والمغتاب
أكل ميتة والباسي متكبر وهؤلاء الثلاثة أمرهم واحد بعضهم اغتصاب
لبعض وذلك كله بجانب لاحوال المتقين

(فصل في معرفة أصل الاشياء التي تتفرع منها فنون الخير) وقال رحمه
الله سأل سائل حكيمًا فقال اخبرني بأصل الاشياء التي منها تتفرع فنون
الخير وتجري بها المنافع وتصح عليه الاعمال ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم فقال له الحكيم اعلم ان أصل الاشياء التي تتفرع منها فنون الخير
وتجري بها المنافع وتصح عليه الاعمال بعد اليقين بمعرفة النعم والقيام
بأداء الشكر والعمل به وان يصح عندك أن جميع الخير وماهب من الله تعالى
وتعلم أن جميع المعاصي ~~ككاه~~ عاقوبة من الله تعالى وهي من طريق
الخذلان وذلك من علامات المعصية فاذا اعترفت بذلك كثرت حسناتك وقلت
سيئاتك لانك اذا علمت أن الاحسان نعم وما هب من الله تعالى ازدادت في
الشكر واستقلت كثير شكرك عند صغير نعمه عليك لان الجبار العظيم من
بها عليك وساقها اليك فقل عندك كثير الشكر وكبر عندك صغير النعم
فجريت حينئذ في ميدان الزيادة من عمل الخير وعلمت معرفة الرضى
وطمعت في العفو واذا علمت أن الاساءة التي اكتسبتها انما هي خذلان من
الله وانها من طريق السخط فزعت الى التضرع فترأت بسا حتمه والى
الاستسكان فصحبت بها الى التواضع فاتخذته خذنا فاذا كان ذلك كذلك لجأت
الى التوبة فاستجرت بها واوبست جلا باب الحياء مما ساف منك وشهد الله عليك
به وشاهده منك من الاساءة مع ما تعرف من كثرة احسانه فلم تتعرض

بعد ذلك انتهى بما يكره ووجدت الى المعاصي فسادتها منك ومن غيرك
فتذكر ان يصبه احد من خلقه كلهم بصغيرة او كبيرة فراجعت
الاحسان مجتهدا وانت مع ذلك عارف بالنعمة عليك في التنبية والرجوع
وان ذلك تفضل منه عليك فالتفت لطيف الشكر بعد افعالك عن
الاساءة بشدة المضادة لها فظم شكرك عند التحويل الى الاحسان بعد
الاساءة فاذا ذلك قد صرت في جميع احوالك شاكرا ذا كرا ولم يجهزك معرفة
الاحسان فشكلت حينئذ الشاكر المشكور والذي وعد على الشكر لزيادة
ووعده لا خاف فيه وعرفت الاساءة من اين كان مخرجها فراجعت
الاحسان بالعتاب منك لنفسك ولمن زين الاساءة لك ودعاك اليها فهذا
الاصل الذي تنفر عنه فنون الخير وبه تغلق ابواب الشر ولا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم

(فصل في كيفية تهوين سلوك الطريق والوصول اليه بعون الله تعالى)
وقال رحمه الله - مثل رجل من اهل العلم فقبل له اوضح انسا المنزلة التي ينال
العباد بها القرب من ربهم ويقوون بها على معرفته ويباغون بها رضوانه
والامر الذي يقربهم اليه ويفسر بهم عنه ايضا حاشا فبا حتى يكون ذلك
عندنا ينال (فقال) ساوضح لك ذلك ان شاء الله تعالى فافهم فولي بفهم
لا يخاطمه هو وتذكر فيه بتذكر لا يخاطمه غفلة واصبر عليه صبرا لا يخاطمه
بزع فانك ان تفعل ذلك ينفع لك منه حاج الطريق وتسلم من تقصير طريق
المسكة والتوفيق بالله تعالى (اعلم) ان مبتدئ الامور والذي لا يتفهم شيئا
الابه العقل الذي جعله الله جل ذكروه زينة لخلقهم ونورا لهم فبالعقل يعرف
العباد خالقهم وانهم مخلوقون وانه المدبر وهم المديرون وهو الباقي وهم
الغانون فاستدلوا به قواهم على ما راوا من خلقه في أرضه وسمائه وشمسه
وقمره وليله ونهاره وعلموا ان لهم ولهذا الخلق خالقوا وان ذلك كله مدبر
وانه لم يزل ولا يزال وعرفوا به الحسن من القبيح وعلموا ان العظمة في الجاهل
والنور في العلم هذا ما دلهم عليه العقل (فقيه رله) كيف يكتب في العباد
بالعقل دون غيره (فقال) ان العاقل دله عقله الذي جعله الله قوامه وزينته
على ان له ربا وعلم ان ربه لم يخلق عبثا وان لم يخلق خلقه لعباده ولم ان

لما اقبل عليه فوجد كراهية وان له طاعة ومعصية فلم يجد عقله يد له الاعلى
ذلك وعلم انه لا يوصل اليه الا بالعلم وطالبه وان لا ينتفع بعقله ان لم يطلب
ذلك ويعلمه فوجب على العاقل طالب العلم والادب وهو الذي لا قوام
له الا به (ف قيل له) صف لنا ما هذا العلم الذي لا ينبغي للعامل الاطاعة
ولا يجوز له التقصير بنفسه عنه (ف قال) طالب العلم الذي جاءت به
رسله وانبياءه عنه من امره ونهييه ووعده ووعيدته وملائكته وكتبه
ورسله وجنته وناره وبعثه وحسابه وحلاله وحرامه وطاعته ومعصيته
ومحبته وكراهيته (ف قيل له) هل يكفي العالم بمساعلم من ذلك او
يحتاج الى غيره (ف قال) لا ينتفع العالم بمساعلم من ذلك دون الايمان به
وان يقر ذلك في قلبه حتى يعلم ان الله هو الحق وان ماسواه باطل وان احدا
لا يملك له نعم الم يقدره الله ولا ضرر الم يكتبه عليه (ف قيل له) فهل يجب
عليه بعد الايمان غير ذلك او يكفي به (ف قال) نعم ان الله تبارك وتعالى
امر عباده بالطاعة والعبادة والعمل بها ونهاهم عن معصيته وركوبها
ف امر ولم يعمل كان متهاونا وصاديق الايمان العمل به (ف قيل له) فكيف
العلم وكيف العمل (ف قال) ان تعمل بحجة الله عز وجل وان خاف هواك
وان تعمل بطاعة الله وان اسخطك وان تجتنب سخط الله وان سرك وان
تدع كراهيته وان اعجبته وان تؤثر ما هو له وان ساءك وان ترغب فيما
رغبت وتزهد فيما زهدك وان تجعل القرآن امامك ودلائك (ف قال له)
السائل قد دللتني على العمل فعرفت وعرفت فآمنت فلم يكن علي في ذلك
كثير مؤنة ولا عظيم مشقة بل خفة راحة مع ما استزدت به هداية
وبصيرة ومعرفة فلما صرت الى العمل به لزمني في ذلك مؤنة شديدة وثقل كبير
حتى حال بيني وبين كثير من لذائذ عيشتي ونعيم دنياي وسماني على المأكروه
وصرفني عن كثير من المرووفص لي امر اقوى به على العمل فيما آمنت به
فقد اشقت علي مؤنته وثقل علي احقاله (ف قال) الامور التي تقوى بها على
العمل والادب الصبر الذي هو تقامه وقوامه فانك ان صبرت انتفعت به ملك
وتبلغت منه رضوان الله وقويت فيه على العمل وليس منزلت من منازل
الخير الا الصبر فيه عمل وبه تقامه في الصبر قوى العباد على اداء القرائن

والحلال والمحرام وبالصبر قووا على اجتناب المحارم وبالصبر بلغوا الغاية من
كرامة الله تعالى وثوابه فاذا صبرت على العمل انتفعت بالعلم والآداب واذا
ان لم تصبر لم تعمل وان لم تعمل لم تنتفع بالايمان واعلمت ومن لم ينتفع بالايمان
لم ينتفع بالعمل ومن لم ينتفع بالعمل لم يغن عنه العقل فراأس أمر العباد العقل
وداياهم العلم ولم ينورهم الايمان وسائقهم العمل ومقرهم هم الصبر فمن
لم تكن له قوة على الصبر ضعف ومن ضعف لم يعمل ومن لم يعمل لم ينم له
أمره ونوره وبقي في ظلمة ومن ذهب عنه النور عي وحاده عن الطريق ومن
لم يصبر فليتبّع الدايمل وهو القرآن ومن اتبع العلم الذي هو النجاة من
الهلول العظيم وحمل له وصبر عليه صار الى غاية العلم والآداب (فقال له)
قد بصرتني من فضل الصبر وقوته وعلمتني ما رغبتني فيه وقواني على العمل
به مع ثقله على فصف لي أمرا أزداد بالصبر تبصرا وفيه رغبة وعليه حرصا
(فقال) صبرك على الطاعة وطايبك لها وهربك من المعصية وبليتها هو
الذي يرغبك في الطاعة ويبين لك فضلها (قال) قد شرحت لي أمر الصبر
وقضيت فزدني به تبصرا (فقال له) هذا الدليل والامام كتاب الله والذي
يبين لك فضل الصبر ويرغبك في لزومه فان الله تبارك وتعالى وصف أعمال
العباد وذكرياتهم لم يذكري ثوابا يعدل ثواب الصبر فانه ذكر أنهم يوفون
أجرهم بغير حساب فه والدليل على فضل الصبر مع ما ذكر من ثوابه في مواضع
من كتابه (فقال له) صاحبه قد داني العلم وكتاب ربي على ما ذكر من فضل
الصبر وثوابه فزادني بفضل تبصرا وازددت عليه حرصا وفيه رغبة وبه تمسكا
وعليه اعتقاد مع شدة منه على وثقل وصبر على خلاف ما أشتهى وحمل تقوى
على ما كره ما يحب فيه الاجر والفضل وابتغاء العمل والآداب فصف لي أمرا
يخفف به على مؤنة الصبر ويسهل على لزومه ويخفف على أحقاله وتذلل صوابه
(فقال له) أراك للخير مريدا وللفضل طالبا وعليه حرصا وتحب ان تكون
قد قويت على ما ذلك عليه العلم بنفاذ من الصبر وقوة من العمل وذلك من
علامات السعادة فان العبد كلما ازداد علما وفيه تفههما ازداد للخير طلبا وعليه
حرصا تخفف عليه الثقيل وقرب عليه البعيد واهل في الدنيا عما يريد
واتم التقل والصبر مثال الدنيا في قاب العبد وهو مرصدا بليس وسلاحه

فإذا قطع عنه ذلك استنار القلب وخرجت الظلمة منه فلم يكن للشيء أن به
احتمال قوة ولا له فيه نصيب ووصل من الأمر إلى ما يريد (فقال له) زدني ما
يسهل به على ثقل احتمال الصبر ويخففه على (فقال له) الأمر الذي يسهل
عليك ثقل احتمال الصبر ويخففه عليك الرضى عن الله تبارك وتعالى بكل
ما صنع بك واختاره لك وساقه إليك (فقال له) صاحبه فأوضح لي كيف
يهمون على مؤنة الصبر برضاهي عن الله ويخفف على احتمالهم (فقال) ألسنت
تلم أنك إنما انتسبت إلى الرضى وسميته صبرا لأن الأمر الذي نزل بك مكره
عليك وإن هو لك ونفسك يئز عانك إلى غيره فاحتجبت إلى الصبر فتدبرت
واعتبرت قصرت من ذلك إلى موضع رضاء ثم تجاوزت الأمر حتى تصبر إلى
موضع السرور حتى ترى لو صرف ذلك الأمر عنك لصرت منه إلى تقوية
نفسك وعلمت أن ما صرف عنك عقوبة أبعض ما حدثت من ذنوبك أو
قصرت فيه عن شكر ما أنعم الله به عليك فصرت منه إلى الدرجة الرفيعة
ومنازل أهل الرضى وانما يوصل إلى ذلك بالاعرفه بالله وبعرفته بظنك إليك
فتهلم أنك لا تظن لك من نفسك فترضى بما رضى به وترغب فيما رغبه وترهب فيما
زهده والزهد من الرضى (قال) قد علمت فضل الرضى ووضع لي أمره فصف
لي كيف يهمون على أمر الصبر في الزهد وكيف ما أخذه فقد أراني مع ما أصير
إليه من الزهد مقيما على الصبر وازداد أيضا مع زهدى في الدنيا أموراً
أحتاج فيها إلى الصبر مخالفة لموافي ورفضاً للشهوات وما تنازعني نفسي من
لذاتي فقد أراني ازددت ثقلًا وضجراً (قال) أراك لا تقبل من الأمور إلا
أصلحها ولا ترضى لنفسك إلا بوضوحها ولا تقتار منها إلا أرشدتها وذلك من
الأمور التي أرجو لك بها القوة والنجاح لمحاجتك والظفر بطاعتك
وبلوغك أقصى الغاية من أرادك فافهم قولي وتدبر نصي فان الحجة في ذلك
واضحة والأمر فيه بين ألسنت تلم أن الدنيا كانت باقية في قلبك وإن
حبها غالب عليك وإن سرورها فرح لك وإن مكرها شديداً عليك
فحمت نفسك على قطع ذلك مع حبك إياها وإيتارك لها ونزواها مع طلبك
الفضل من احتمال الصبر وحملت نفسك على المكره من أمر دنياك وصبرت
عليك الشدة منه عليك لأن مكرها عندك مكره ولأن سرورها عندك

سرور فتقل عليك الصوم لقطعك الشهوة عن نفسك من الكل والشرب
وثقل عليك الصلاة والاشتغال بها لما تسره اليك نفسك من الله
والمحدث في الباطن وثقل عليك الزكاة والصدقة لما تحب أن تصرفه
فيه من لذاتك وثقل عليك التواضع لما ترى من تصغير شأنك ودناية منزلتك
عند أهل الدنيا وثقل عليك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لئلا يعادبك
الناس أو يقطع رجائهم أو يسهو عنك ما تذكره فيدخل عليك التفتيش
في سرورك وثقل عليك القنوع والرضى لعظيم موقع الدنيا من قلبك وحبك
الاكتراث منها وحرصك عليها وكرهيةك لآلوت ونعيم ما بعده مع أشباه كثيرة
يطول وصفها وكل ذلك إنما صار شدته عليك لحب الدنيا وانغماسك فيها
الصبر وملازمة وضيق الشيطان عليك المذهب من أجل ذلك لأن سلاحه
الذي به يقوى وكيد الذي يصل به إلى أهل الدنيا الرغبة فيها وطلبها فإذا
أنت زهدت في الدنيا ورفضتها ورغبت في الآخرة وطلبتها سهل عليك الأمر
فأثرت الآخرة وطلبتها ورغبت فيها وأدبرت عنك الدنيا وثقلها وقوت
عناك هاربة ببلاتها وأتمك بمنافعها وصرفت عنك سرورها برغم منها وانقطع
رجاء الشيطان وصغر كيد وولى وقل سلاحه فلا قوة له بك ونجوت بمصمة
لله وتوفيقه من الضيق والتيسير والهلكة وصرت إلى النعمة والسرور
والراحة وخرج حب الدنيا من قلبك فليزمت الصيام وخف عليك لأنه لم
يمكن نفسك تشرع إلى الكل والشرب وغيره مما من الشهوات وليزمت
الصلاة واشتغلت بها لأن نفسك لم تكن تنسأرك إلى الله أو الخلوة إلى
حديث في باطل ونهت عليك الزكاة والصدقة لأنك أعادت ما قدمته
أمامك ولا ترى منه شيئا يبقى خلفك وخف عليك التواضع لأن الأبايس قد
خرج من قلبك وهان عليك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأن الناس
قد أسهوا عندك فلم ترج أحدا غير ربك ولم تخف شيئا غيرهم وخف عليك
القنوع لأنك رخصت من الدنيا باليسير ولم تنازعك نفسك إلى غير ما يبلغ
والكفاية وخف عليك الجهاد لأن الدنيا قد أخرجتها من قلبك وكرهت
البطل فيها وأحببت الموت لما ترجو من النعيم والسرور والحياة الدائمة لاقي
أمامك فلهذا في الدنيا راحة للقلب والبدن وهو جامع الخير ونسائه وليس

فمن اهل الابرار الاوله صدم من غيره فما قصر بك عنه فارفضه وارزقه فيه
يسلم لك عملك ويخف عليك ثقله (فقال له صاحبه) لو فوجئت في بيت
وارشدت فهديت وكشفت فارتيت فصف لي كيف الزهد وما حقه والذي
ينبغي لي العمل به فقد استبان لي فضله ووضع لي رشده (فقال له) صاحبه
ان الزهد في الدنيا واجب عليك وهو الورع لا يجوز لك التقصير فيه ولا
الريبة عنه وهو اجتناب ما حرم الله عليك ونهاك عنه فهذا الامر لازم لك
لا عذر لك في التقصير عن الزهد والقرب الى ربك طالما لا فضل وتغيا لكل
امر قصر بك عنه من السارعة في طاعته والسابعة الى رضوانه فهذا ما ينبغي
لك العمل به وادارة صلاح نفسك عليه (فقال) اما ما حرم الله علي ونهاني عنه
فقد راني عليه العلم لانه صار لا ينبغي لي المقام عليه ولا العمل به فزهدت
فيه ورفضته فصف لي الزهد الذي ارجو ان انا له به كرامة سيدي وان
اباغ من ذلك محبته وان ادفع به عن كيد الشيطان ومكره (فقال له) ذلك
الزهد في فضول الدنيا والرضى منها ييسرها والاخذ منها بقدر البلاغ الى
غيرها ورفض ما سوى ذلك من فضوله سادام ورهسا باخراج الناس من
قايك فلا تخف احدا في الله ولا ترد جدا حدم الناس ويستوي الناس
عندك فلا ترج احدا غير الله ولا تطلب الافضله وتنصح في الله في امر
والعلانية ولا تخف لوم احدا من الناس ولا عذله وتحب في الله وتبغض في الله
ولا تشغل قلبك بشئ غيره وتلزم التواضع والتذلل لربك وتخمل ذكرك
وتغيب اسمك ولا ترد بذلك تعظيم احدا من الناس غير الله تبارك وتعالى
وتحب الموت وتكون ممثلا له بين عينيك لرجاء ما بعده وترزق في الحياة مخافة
الفتنة والبلية فهذا اصل الزهد فاذا اقتصدت الى ذلك نالت شرف
الآخرة ونجوت به من الله من بلية عاجلتك (فقال له صاحبه) لقد ذكرت
لي من امر الزهد شيئا ضاق به ذرعي واشتد له غمي واعتصر له قلبي واستصعب
به علي امرى وتفرق له رأبي واشتدت علي المؤنة فيه وقد كان الصبر
والاحمال له ايسر علي مؤنة منه واخف علي حلال من الزهد وخشيت ان لا
اقوى علي احماله ولا تطيق نفسي العمل بكامله ولا اقله - درسي القيام بعامة
وانقله نفسي وترفضه وترجع منه الى غيره مما فيه هلاكها وعطها وقد

عرفت فضل الزهد وعظيم قدره فصف لي أمرا أتقوى به على الزهد ويخففه
على (فقال) له صاحبه قد فهمت قولك ولقد صعب عليك الذلول واشتد
عليك اليسير وثقل عليك الخفيف وعجت عليك المداخل وما ألوهك حيث
اشتد عليك من أمر كما ذكرته حين لم تعلم الأمر الذي له في الدنيا ازهدت
والذي به عليه قويت ولو علمته لما نزل عليك من أمرك الشديد وخف عليك
الثقيل وسهلت عليك ما ورده وسهلت عليك فيه المذاهب وخفت عليك
فيه المأزنة (فأفهم) قولي به قل وتدبره بحكم وتذفيه بقوة وجد (واعلم) أن
العباد زهدوا في الدنيا ودعاهم إلى زهد فيها ورفضها خصال شتى بعضها
أرفع وأعلى درجة من بعض وكلها داعية إلى الزهد فيها (فأقول) درجات
الزهد أن الله تبارك وتعالى خالق العباد في الدنيا وجعل ما فيها من سنة لها
وزهدهم فيها وأخلاق الآخرة ونعيمها وتدبهم إليها ورغبهم فيها وأعلمهم أنهم
عن الدنيا سرحلون وأنهم إلى الآخرة صائرون فرب العباد في السابق
وزهدهم في الآخرة فآثروا الآخرة وأطاعوا وأزهدوا في الدنيا وأرفضوها السكينة
ينقص من حظك في الآخرة بما نلت من نعيم دنياك (وأما) المنزلة الثانية
من الزهد في الدنيا فإن الله عز وجل خالق العباد في الدنيا فأوجب الموت
عليهم وأعلمهم أنهم هم ميتون وغرب لهم فيها أجلا فلم يعلموا في أي الأوقات
والساعات تأتيهم منيتهم فتقول بينهم وبين دنياهم ونعيم عيشهم ومفارقة
أحبابهم فلما استقر الموت في قلوبهم أسهروا في الليل أعينهم واشتغلوا
بهم ومهم عن أهليهم وأولادهم ودام خزنهم وبكاؤهم وزهدوا في الدنيا
وأهليهم ونعيمهم أفصارا لليل والنهار عندهم بمنزلة الضيفان وكان المقوى
لهم على الزهد في الدنيا ذكر الموت وقصر الأمل فهذه المصلحة شريفة من
خصال الزهد في الدنيا (وأما) المصلحة الثالثة في الزهد فتصديق العبد
ربه فيما أخبره به من نعيم الآخرة وما خوفه به من عقاب النار وعذابها وما
حذره منه من الدنيا والاعتزاز بها فزهد فيها وأحب بالموت مفارقتها
والتباعد عنها والخروج منها إلى داره وقراره تبصرته بالدنيا وأحوالها
فهذه المصلحة من خصال الزهد أشرف مما قبلها (فقال) له صاحبه ما تركت
لي في الدنيا والركون إليها سديلا واقتداستبان لي من قولك البر والمحق
ووضيحي من وصفك الصدق وقويت بحمد الله وتوفيقه على الزهد

فيها ورفضها فصف لي بصفتك الشافية ونبتك النافع دواءه فلي تخبرني
في من الامر الذي يداني هل هذه الخصال ويقوين عليها (فقال) الامر
الذي يدل على هذه الخصال ويقوين عليها ويستورها في قلبك هو اليقين
الذي لا يخاطبه شك والتصديق بربك الذي لا يخاطبه ايس فانه من صدق
ربه ايقن ومن ايقن ابصر ومن ابصر زهد والزهد في الدنيا شعبة من شعب
اليقين وافضل اليقين التوكل (قال) فصف لي اليقين لا عرفه (فقال) ان
تعلم ان الله وحده لا شريك له وانه الحق المبين وانه كما وصف نفسه في قدرته
وسلطانه وخلقه وان وعده حق وقوله صدق وكذا وعده وكتبه ورسله
حتى تقرر بذلك في قلبك وتتبع كتاب ربك فهذه اليقين الذي لا يشك فيه
(قال) صف لي التوكل لا عرفه (فقال) التوكل هو العمل بطاعته
وتصديق اليقين دلالة فمن ايقن وعلم ان الله خالق الاشياء والمقتدر عليها
والمالك لها وانفرد بها توكل عليه في جميع اموره وقطع رجاءه من
سواه من خلقه ولم يثنى باحد ولم يأنس الا به فانه قطع الى الله وتوكل عليه
في جميع حالاته فهذه صفة العمل والتوكل وما اخذه (قال) ما الذي
يداني على الفكرة ويقوين عليا فاني كلما اردت الفكرة لم اصل اليها ولم اقدر
عليها (فقال) اجل لا تصل الى ما تريد من الفكرة مع الاشتغال بغيرها
فبديل الوصول الى الفكرة الصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب
واعترال الشهوات ولزوم الصمت الاعن ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال
ورفض الاشتغال بالفضول والله المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي

العظيم

• (فصل في السماع وكيفية وما يمنع منه وما يجوز) • فانظر رحمنا الله
والاك الى ما قررره هذا السيد رحمه الله في كيفية السلوك والاخذ ولا
بالصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب واعتزال الشهوات ولزوم
الصمت الامر ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال ورفض الاشتغال
بالفضول فلم يكتب رحمه الله بالخلوة ايس الا حتى ذكر الاعتزال مع الخلوة
فلم كانت خلوة دون اعتزال اقل أن يفتح له ولا اجل ذلك احتريزه قوله
والاعتزال (ابن) هذا الحال من حالنا اليوم اذ ان الغالب على من ينسب

الى المحرقة في هذا الزمان انما شأنه كثرة الاجتماع وظهور السماع
والرقص فيه حتى كأن ذلك مشروط في السلوك نسأل الله السلامة عنه
(فن) اراد المحرف ان يتزل عن هذه صفة والا فالفتح عليه بعيد اعني الفتح
المحقق الذي يقرب به من ربه عز وجل دون ادعاء والا فبعض هؤلاء
يدعون الاحوال ويخبرون انه يفتح عليهم في حال رقصهم وتأخذهم
الاحوال اذ ذاك ويخبرون بأشياء من أمر الغيب ولو وقع ذلك في بعض
الاحيان لكان مصادفة ثم انهم يقولون ويعزلون في تلك الاحوال ويخبرون
بما نزل أصحابهم فيقولون مثلاً فلان أحد السبعة وفلان أحد العشرة وفلان
أحد السبعين وفلان أحد الثلاثمائة الى غير ذلك ولا شك انما الاحوال
تفسيانية أو شبه طائفة لان الفتح من الله تعالى لا يصح كون مع ارتكاب
المكروهات والمحرمات (وهذا السماع) على ما يعلمونه محرم (قال) الامام
ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره لما ان تكلم على سورة الكهف في
قوله تعالى اذ قاموا فافقوا الوابن سارب السموات والارض هؤلاء قاموا فذكروا
الله على هدايته شكرا ما اولاهم من نعمته ثم هاموا على وجوههم
منقطعين الى ربهم وخائفين من قومهم وهذه سنة الله في الرسل والانبياء
والفضلاء والائمة اين هذا من ضرب الارض بالاقدام والرقص بالاكمام
خصوصا في هذا الزمان عند سماع الاصوات الحسنان من المرد والنسوان
هيات بينهما والله مثل ما بين السماء والارض (ثم) ان هذا حرام عند جماعة
العلماء اه (وقد) تفرق في امر اول الكتاب ان الفقير المنقطع لا يتصرف
الا في واجب أو مندوب وان المكروه عنده هذه الطائفة كالمحرم لا سبيل الى
ذكره فضلا عن فعله (وقد) اختلف العلماء رجة الله عليهم في ضرب الطائر على
حدثه هل يجوز ام لا (وكذلك) اختلفوا في الشجاية على حدثها (وقاعدة)
أهل الطريق المحروجة من الخلاف فكيف بقدمون على شيء قد اتفق
الناس على منعه ذلك محال في حقهم (ثم) مع ارتكاب بعضهم ما ذكر
يدعون الاحوال الرفيعة ويشيرون الى مقامات ومنازلات تستعظم في
الغالب على من هو متصف بالافتداء والاتباع فكيف يحصل لاهل الخلط
وارتكاب ما لا ينبغي ذلك محال (ومن) أشد ما فيه من القبح ما أحدثوه في

السجود للشيخ حين قيام الغفير للرقص وبعده (وقد) نقل الشيخ الامام
 ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في كتابه ما هذا الغظم (روى) ابن ماجه في سننه
 والنسائي في صحيحه عن ابي واقد قال لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا
 فقال يا رسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارقتهم واساقفتهم
 فرأيت انك اولى بذلك فقال لا تفعل فاني لو امرت احدا يسجد لاشخص
 لامرت المرأة ان تسجد لزوجها لا تؤذي المرأة حق ربها حتى تؤذي حق
 زوجها حتى لو سلمت انفسها وهي على قتب لم تمعه هذا الغلط النسائي وفي بعض
 طرق حديث معاذ ونهى عن السجود للبشر وامرنا بالمصاحفة (قلت) وهذا
 السجود للمنهى عنه قد اتخذ جهال المتسوفة عادة في سماعهم وعند
 دخولهم على مشايخهم واستغفارهم فترى الواحد منهم اذا اخذ الحمال
 بزعمه يسجد للاقدام سواء كان للقبلة او غيرها جاهلته منه ضل سعيهم
 وخاب علمهم

• (فصل) • فانظر رحمنا الله واياك الى قصة معاذ المتقدمة وقوله لاني صلى
 الله عليه وسلم انك اولى بذلك يؤخذ منهم ان الغوائد النغيسة القرصن
 مخالطة اهل الكتاب واليهود منهم اذ ان النفوس تميل غالباً الى ما يكثر
 ترداده عليها (ومن) ههنا والله اعلم كثرة الخلط على بعض الناس في هذا
 الزمان لجوارتهم ومخالطتهم لقيبط النصارى مع قلة العلم والتملم في الغالب
 فانست نفوسهم بهوائهم من خالطوه فنشأ من ذلك الفساد وهوانهم وضعوا
 تلك الغوائد التي انست بها نفوسهم موضع السنن حتى انك اذا قلت لبعضهم
 اليوم السنة كذا يكون جوابه لك على الفور عادة الناس كذا وطريقة
 المشايخ كذا فان طالبت به بالدليل الشرعي لم يقدر على ذلك الا انه يقول
 نشأت على هذا وكان والدي وجدتي وشيخي وكل من اعرفه على هذا
 المنهج ولا يمكن في حقهم ان يرتكبوا الباطل او يخالفوا السنة فيشنع على
 من يامر بالسنة ويقول له ما انت اعرف بالسنة ممن ادركتهم من هذا الحزم
 الغفير (وقد) تقدم انكار بعض العلماء على الامام مالك رحمه الله في اخذ
 بعمل علماء المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام فكيف يجمع هذا

المسكين بعمل أهل القرن السابع مع مخالطتهم أغبر بدنس المسلمين
من القبط والأعاجم وغيرهما نعوذ بالله من الضلال (مع) ان السماع
المعروف عند العرب هو رفع الصوت بالشعر ليس الا فاذا فعل أحد ذلك قالوا
احمل السماع وهو اليوم على ما بهدويعلم (ولا جـ ل) هذا المعنى قال
الامام الشيخ رزين رحمه الله ما اتى على بعض العلماء المتأخرين الالوضههم
الاسماء على غير سميات وهما هوذا بين الا ترى ان السماع كان عندهم على
ما تقدم ذكره وهو اليوم على ما نعاينه وهما اضدان لا يجتمعان (ثم) انهم لم
يكتموا بآراء تكبره حتى وقعوا في حق السلف الماضين رضى الله عنهم
ونسبوا اليهم اللعب والله وفي كونهم يمتقون ان السماع الذي يفعلونه
اليوم هو الذي كان السلف رضوان الله عليهم يفعلونه ومعاذ الله أن يظن
بهم هذا ومن وقع له ذلك فبئس عليه أن يتوب ويرجع الى الله تعالى والا
فهو هالك (الا ترى) ان الشيخ الامام السهروردي رحمه الله لما ان تكلم
على السماع قال في انشاء كلامه ولا شك انك اذا خيلت بين عيبك جلوس
هؤلاء للسماع وما يفعلونه فيه فان نفسك تنزه اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن تبعهم عن ذلك المجلس وعن حضوره اه ولة انصف فيما
وصف وهذا هو الحق الذي يجب اعتقاده في حق السلف الماضين رضى
الله عنهم أجمعين (وقد) قيل عن الجنييد رضى الله عنه أنه قال ان السماع
لا يرجع مباحا لبعثرة شروط وهو أن يكون في مكان لا يطلع عليه غيرهم
لانهم لا يطلع عليه الا ذو محرم أعني أن يكون منهم وامكان واخوان قال
الشيخ ابوطالب المكي رحمه الله وان يكون القول هو الذي يمتدحهم
قال الشيخ الامام الجنييد رحمه الله وان يكون بغیر اجرة وان لا يكون
بين أحد من محضه شنان وان لا يحضره أحد من أبناء الدنيا وان
لا يحضره شاب الى غير ذلك من الاوصاف الجميلة وحيث كان مباحا لهذه
الشروط فان اتفق اجتماعها كان السماع المعروف عند العرب وهو
انشاد الشعر برفع الصوت كما تقدم (ولا جـ ل) هذا المعنى ذكر الشيخ ابو
طالب المكي رحمه الله في كتابه عن بعض السلف رضى الله عنهم انهم كانوا
يدخلون الى حلواتهم فن يحضرونهم عن تمام المدة التي دخل عليها خرج فحضر

السماع ثم رجع الى خلوته نشبه ما لان القول كان يمدهم في بواطنهم ثم مع ذلك يشد لهم من درر الشعر ما يناسب حالهم وقوى به قلوبهم على السير الى المقامات العلمية والنهوض اليها وترك التراخي والتسوية والشاغل عنها (ومثل ذلك) كانوا يفعلون اذا تجزأ عنهم عن تمام المدة التي دخل عليها الى الخلوة خرج الى مجلس عالم فحضره ثم رجع الى خلوته قويا لان حضور مجالس العلماء العالمين بهم يبعثهم على الطلوع المبينة كما يبعث الطار الوابل النبات بل النظر اليهم يقتات به النفوس الالوية وينشرح صدورهم ويحدثها عند تلك الرؤية انزعاج وقوة باعثة على ما تؤمله من الخير كيف لا وهم آمناء الله في أرضه وخافاؤه في خلقه وقد جعلهم الله عز وجل رجلا وكهفان ياوي اليهم ويستظل بظلمهم نصيبهم هداية للتصويرين ونورا للساكنين اللهم لا تحرمنا سائر كنهم ولا تخالف بتاعن سذنتهم فانت ولي ذلك والقادر عليه (فاذا) تقرر هذا من حالهم وعلم فلاشك ان ما يفعل اليوم من هذا السماع الوجود بين الناس مخالف لمجاعتهم اذ انه احتوى على اشياء محرمات او مكروهات او حراما وقد تقدمت المحكاة عن العلماء في ذلك اذ انهم جمعوا فيه بين الدف والشبابة والتصفيق (وقد) تقرر في الشرع ان التصفيق انما هو للنساء دون الرجال فهو ممنوع كما منعت الآلات المتقدمة ذكرها (و بعضهم) ينسب جواز ذلك للشافعي رحمه الله (وقد) سئل الشيخ الامام ابو ابراهيم المزني رحمه الله وكان من كبار اصحاب الامام الشافعي رحمه الله فقيل له ما تقول في الرقص على الطار والشبابة فقال هذا لا يجوز في الدين فقالوا اما جوزه الامام الشافعي رضي الله عنه فان شدرجه الله تعالى

حاشا الامام الشافعي النبيه * ان يرتقى غير معاني دينيه
او يترك السنة في نسكه * او يبدع في الدين ما ليس فيه
او يبدع طارا وشبابا * لناسك في دينه يقتضيه
الضرب بالطارات في ايله * والرقص والتصفيق فعل السفهيه
هذا ابتداع وضلال في الوري * وليس في التنزيل ما يقتضيه
ولا حديث عن نبي الهدى * ولا في ابي ولا تابعيه
بل جاهل يلعب في دينه * قد ضيع العمر بالهوى وقته

وراح في الله وعلى رساله * وليس يغشى الموت اذ يعثر به
 ان ولي الله لا يرتضي * الا بما الله له يرتضيه
 وليس يرضى الله له والورى * بل يعق الله به فاعليه
 بل بصيام وقيام في الدجى * وآخر الليل استغفر به
 اياك تغتر بأفصال من * لا يعرف العلم ولا يتقيه
 قدأ كلوا الدنيا بدين لهم * وابسوا الامر على جاهليه
 جهل وطيش فاعلم كله * وكل من دان به تزدريه
 شبه نساء جموا ماتما * فقم في الندب على ميقه
 والضرب في الصدر كما قد ترى * ليس لهم غير النسا من شبهه
 انكر عليهم ان تكن قادرا * فهم رجال ابليس لاشك فيه
 ولا تخف في الله من لاثم * وفك الله لما يرتضيه اه
 (وقد تقدم) ان من ثبتت عدالته لا ينسب اليه الا ما يليق بحاله وبطريقته
 من الخصال الحميدة فمن ذكر عنه غير ما يناسبه كذب فيما ادعاه وانكر
 عليه الا ترى ان المزي رحمه الله لما ان باشر الشافعي رحمه الله انكر على من
 نسب اليه جواز السماع بما تقدم ذكره
 * (فصل) * واشد من فعلهم السماع كون بعضهم يتعاملونه في المساجد
 وقد تقدم توقيف الساف رضي الله عنهم للمساجد كيف لا يكون ذلك وقد كانوا
 يكرهون رفع الصوت فيه ذكرًا كان أو غيره (وقد) نهى النبي صلى الله
 عليه وسلم عن رفع الصوت بالقراءة فيه (ومن ذلك) ما ورد من انشاد الضالمة
 في المسجد لقوله عليه الصلاة والسلام من نشد ضالمة في المسجد فقولوا له
 لاردها الله عليك (ومن ذلك) ما ورد من سأل في المسجد فاحرموه (وروى)
 أبو داود والترمذي والنسائي عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشراء والبيع في المسجد وان
 تشد فيه ضالمة وان يشد فيه شعرونه عن الحق قبل الصلاة يوم الجمعة
 اه (وبعض) هؤلاء يفعلون السماع على ما هو عليه اليوم في المساجد
 ويرقصون فيها وعلى حصر الوقف التي فيها وكذلك يفعلون في الربط
 والمدارس (وقد) ذكر أن بعض الناس عمل فتوى وكان ذلك في سنة

احدى وستين وستمائة ومشي بها على الاربع مذهب (واقطها) ما يقول
 السادة الفقهاء ائمة الدين وعلماء المسلمين وفقهم الله اطاعته واعانهم على
 مرضاته في جماعة من المسلمين وردوا الى بلد فقصدوا الى المسجد وشرعوا
 بصفقون ويعنون ويرقصون تارة بالكف وتارة بالدقوف والشبابة فهل
 يجوز ذلك في المساجد شرطا فتونا ما جورين برحمتك الله تعالى (فقات
 الشافعية) الجمع لم يكره يشبه الباطل من قال به ترد شهادته والله أعلم
 (وقالت المالكية) يجب على ولاية الامور زجرهم وردعهم واخراجهم من
 المساجد حتى يتوبوا ويرجعوا والله أعلم (وقالت الحنابلة) فاعل ذلك لا يصلي
 خلفه ولا تقبل شهادته ولا يقبل حكمه وان كان حاكما وان عقد النكاح على
 يده ففسد والله أعلم (وقالت الحنفية) المحصر التي برقص عليها لا يصلي
 عليها حتى تغسل والارض التي برقص عليها لا يصلي عليها حتى يحفر ترابها
 ويرمي والله أعلم (وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد الله القرمي رحمه الله في
 تفسيره حين تكلم على قصة السامري في سورة طه - مثل الامام ابو بكر
 الطرموشي رحمه الله ما يقول سيدنا الفقيه في مذهب الصوفية حسن الله
 مدته انه اجتمع جماعة من الرجال يكثر من ذكر الله وذكر محمد صلى الله عليه
 وسلم ثم انهم يوفعون اشعارا مع الطقطة بالقضيب على شئ من الاديم ويقوم
 بعضهم برقص ويتواجد حتى يجزغ شيئا عليه ويحضر شيدا با كلونه هل
 الحضور معهم جائز ام لا فتونا برحمتك الله وهذا القول الذي يذكرونه
 يا شيخ كف عن الذنوب * قبل التفرق والزوال
 واعمل لنفسك صالحا * مادام ينفعك العمل
 اما الشباب فقد مضى * ومشيبت رأسك قد نزل
 (فاجاب) بقوله برحمتك الله مذهب هؤلاء بطالة وجهالة وضلالة وما الاسلام
 الا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم (واما) الرقص والتواجد فاقول
 من احده اصحاب السامري لما اتخذهم بجلا جسد اله خوار قاموا برقصون
 حواليه ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد الجمل (واما القضيب)
 فاقول من احده الزنادقة ليتغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى وانما كان
 يحاس النبي صلى الله عليه وسلم مع اصحابه كائنا على رؤسهم الطير من الوقار

(قيدني) لاساطان ونوابه ان ينعهم من المحضور في المساجد وغيرها ولا
يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يحرمهم ولا يعينهم على باطلهم
هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة
المسلمين وبالله التوفيق انتهى (وقال) الشيخ الامام أبو بكر الطرطوشي
ايضاً رحمه الله في كتابه المسمى بكتاب النهي عن الاغاني وقد كان الناس فيما
مضى يستترأدهم بالعصية اذا واقعها ثم يستغفر الله ويتوب اليه منها ثم
كثر الجهل وقيل العلم وتناقض الامر حتى صار أحدهم يأتى بالعصية جهاراً
ثم ازداد الامر ابداً حتى بلغنا أن طائفة من اخواننا المسلمين وفقنا الله وياهم
استترأدهم الشيطان واستهوى عقولهم في حب الاغاني والله وسامع
الطائفة واعتقدته من الدين الذي يقربهم الى الله تعالى وجا هرت به جماعة
المسلمين وشاقت به سبيل المؤمنين وخالفت العلماء والفقهاء وحجة الدين
ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله
ما تولى ونص له جهنم وساءت مصيراً (وقد) مثل مالك وجهه الله عما رخص
فيه أهل المدينة من الغناء (وقال) اغاية فعله عندنا الفساق ونهى عن الغناء
واستماعه (وأما) أبو حنيفة رحمه الله فانه يكره الغناء ويجعله من الذنوب وكل
ذلك مذهب أهل الكوفة سفيان وسجاد وإبراهيم والشعبي لا اختلاف
بينهم في ذلك ولا نعلم ايضاً بين أهل البصرة خلافاً في كراهية ذلك والمنع منه
(وأما) الشافعي رضي الله عنه فقال في كتاب أدب القضاء ان الغناء له ومكرهه
يشبه الباطل والهمال (وأما) سماعة من المرأة التي ليست بحرم له فان أصحاب
الشافعي مجمعون على انه لا يجوز بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب
وسواء كانت حرة أو مملوكة قال الشافعي وصاحب الحجازية اذا جمع الناس
لسماعها فهو وسفيه تردشهادته وغلظ القول فيه وقال هو ديانة فمن فعل
ذلك كان ديوتاً وكان الشافعي يكره الطائفة بالقضيب ويقول وضعته
الزنادقة ليشغلوا به المسلمين من القرآن (وأما) العود والطنبور وسائر الملاهي
فحرام ومستمه فاسق وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قيد شبر مات
ميتة الجاهلية (وهذه) الطائفة بخالفة لجماعة المسلمين لانهم جعلوا الغناء ديناً
وطاعة ورات اعلانه في المساجد والجوامع وقد كان أولى الناس بالاحتياط

لدينهم هذه العاقبة فانهم متلبسون بالدين ومدعون الورع والزهد حتى
توافق بواطنهم ظواهرهم (وقد) قال الله تعالى ومن الناس من يشتري لهو
الحديث ليضل عن سبيل الله الآية قال الحسن ومجاهد والخفي هو الغناء
(وقال) ابن مسعود لهو الحديث الغناء والاستماع اليه (وقوله) تعالى واستغفر
من استمعتم منهم بصوتك (قال) مجاهد بالغناء والزماير واجاب عليه م
بجملتك ورجلك قال أكثر المفسرين كل راكب وماش في معصية الله فهو من
خيل ابليس ورجله وشاركه في الاموال والاولاد قال قوم كل مال اصيل
من حرام وانفق في حرام (قال) الطرطوشي رحمه الله ويجوز ان يقال
مشاركته انما في الاموال والاولاد ما ينزله لنا من الايمان ثم يزين لنا الحديث
فيها فنفطأ الفروج بعد الحديث ونكتب الاموال بالايمان الكاذبة
(وقال تالمى) ان هذا الحديث تهيجون وتضجكون ولا تبكون وانتم
سامدون (قال) ابن عباس رضي الله عنهما سامدون هو الغناء باغته حير
(وقال) مجاهد هو الغناء لقول اهل اليمن سمع فلان اذا غنى (وروى) أبو
اسحاق بن شعبان في كتابه الزاهي باسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا يبيع المغيبيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن زاد القرمذي ولا
تعلو هنن واكل الثمان حرام وفيهن نرات ومن الناس من يشتري لهو
الحديث زاد غيره والذي يهمني بالحق ما رفع رجل عقيرته اى صوته بالغناء
الا بهت الله عز وجل عند ذلك شبه طائنين يرتد فان على من كبره لا يزالان
يضر بان بأرجلهم على صدره وأشار النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره
حتى يكون هو الذي يسكت (وروى) جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم كان ابليس اقول من فاح واقل من غنى (وروى)
أبو هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يسخ قوم من امتي
آخر الزمان قردة وخنازير قالوا يا رسول الله مسلمون هم قال نعم يشهدون
ان لا اله الا الله وانى رسول الله ويصلون ويصومون قالوا يا رسول الله
فما بالهم قال اتخذوا المعاصي والقيئات والدفوف وشربوا هذه
الاشربة فباتوا على شراهم فاصبحوا وقد هضوا (وروى) علي بن ابي طالب
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فمات امتي خمس

عشرة خصلة حل بها البلاء إذا كان المغنم دولا والامانة مغنما والذكاة
مغرما وأطاع الرجل زوجته وعق أمه وجفا أباه وبر صديقه وارتفعت
الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم أرذلهم وأكرم الرجل مضافة شره
وشربت الخمر ولبس الحرير واتخذت القينات والمعازف ولعن آخر هذه
الامة أولها فليترقب واعند ذلك ربما اجراء أو خفا أو مسخا اه (وروى)
عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أشراط
الساعة أو القيامة اضاعة الصلوات واتباع الشهوات وتكون امراء
خونة ووزراء فسقة (فقال) سلمان رضي الله عنه بأبي وأمي يا رسول الله
ان هذا كائن قال نعم يا سلمان عندها يكذب الصادق ويصدق الكاذب
ويؤمن الخاشع ويحتون المؤمن يا سلمان عند ذلك يكون الكذب طرقا
والزكاة مغرما ان أدل الناس يومئذ المؤمن عيشى بين أهله رهم بالخفاة يذوب
قلبه في جوفه كما يذوب الملح في الماء ولا يستطيع أن يغير عندها
يا سلمان يكون المطر قيظا والولد غيظا والفقير مغرما والمسأل دولا يا سلمان
عند ذلك يكتمى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وتركب ذوات القروج
السروج فعليهم من أمتي لعنة الله يا سلمان عند ذلك يحبف الرجل والديه ويبر
صديقه ويهتقر السبئية قال أو يكون ذلك يا رسول الله قال نعم يا سلمان
عند ذلك تزحف المساجد كما تزحف الكنائس والببيع وتطول المنائر
وتكثر الصفوف والقلوب متباغضة والانس محتاجة دين أحدهم لعقة
على لسانه ان اعطى شكر وان منع كفر قال أو يكون ذلك يا رسول الله قال
نعم يا سلمان عندها يغار على الغلام كما يغار على الجارية البكر ويخطب كما
يخطب النساء قال أو يكون ذلك يا رسول الله قال نعم يا سلمان عند ذلك
تجلى ذكورا قتي بالذهب والفضة عند ذلك يأتي من المشرق والمغرب قوم
يلون أمتي فويل لضعيفهم من قويهم فويل لهم من الله تعالى يا سلمان عند
ذلك تجلى المصاحف بالذهب والفضة ويقذفون القرآن من امير باصواتهم
وينبذ كتاب الله ورأاهم ورهم يا سلمان عند ذلك يكثر الربا ويظهر الزنا
ويتهاون الناس بالدماء ولا يقام يومئذ نصرا لله يا سلمان تكثر القينات
ونشارك المرافة وجه في القبحارة عند ذلك يرفع الحنج فلاحج نخبهم أمراء

الناس تنزهوا وادوا واسطهم للتمسرة وقراؤهم لارياه والجمعة
 وفقراؤهم للسئلة (دروى) عن على بن أبى طالب كرم الله وجهه أنه قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم كسب المغنى والمغنية حرام وكسب الزانية مهنت
 وحق على الله أن لا يدخل الجنة لجماعة من مهنت (قال) عطاء بن أبى رباح
 رحمه الله رأيت جابر بن عبد الله رضى الله عنه وجابر بن عبد الله بن جابر
 من أحداهما فجلس فقال الآخر اجلست مهنت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول كل شئ ليس من ذكرك الله تعالى فهو له ووهو الأربيع خصال شئ
 الرجل بين الغرضين وذاديه فرسه وملاعبة زوجته وتغيبه السباحة
 (قال) قتادة رحمه الله لما أهدى أبله الله قال يا رب لعنتنى فما على
 قال المهر قال فما قرأتى قال الشـعر قال فما كُتبتى قال الوشم قال فما
 طعماى قال كل مبيته وما لم يذكر اسم الله عليه قال فما شربى قال كل مسكر
 قال فأين مسكنى قال الاسواق قال فما صوتى قال المزمار قال فما صاندى
 قال النساء (دروى) عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله
 عليه وسلم نهى عن ضرب الدف ولعب العليل وصوت المزمار (دروى) عن
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كبر مقتا
 عند الله الاكل من غير جوع والنوم من غير سهر والضحك من غير محب
 والرنه عند المصيبة والمزمار (دروى) أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال اذا شرب العبد الماء على شبه المسكر كان ذلك الماء عليه حراما
 والله يبتا فيه دف أو طنبور أو عود أو خشى عليه م العقوبة ساعة بعد
 ساعة (دروى) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لست من ددولا الددمنى
 (قال) مالك رحمه الله الدد لا لعب والله (وقال) الخليل بن أحمد فى كتاب
 العين الدد النقر بالانامل فى الارض فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم تبرا ما
 ينقر فى الارض بالانامل فما بالك بطة طقة الغضيب (قال) الحسن رحمه
 الله ليس الدف من سنة المسلمين (دروى) عبد الله بن عمر قال سأل انسان
 القاسم بن محمد عن الغناء قال أنك عنه وأكرهه لك قال أحرام هو قال
 انظر يا ابن أخى اذا ميز الله بين الحق والباطل من أيهما يحصل الغناء
 (وقال) الشعبي رحمه الله امن الله المغنى والمغنى له وقال الحكم بن عتيبة رحمه

الله حب السماع ينبت النفاق في القلب كما ينبت المساء الزرع (وقال)
الفضيل بن عياض الغناء رقية الزنا (وقال) الغصاة الغناء مفسدة للقلب
مسخطة للرب (وكتب) عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى مؤدب ولده ليكن
أول ما يعتقده من أدبك بغض الملامى التى بدؤها من الشيطان وعاقبتها
سخط الرحمن فانه بالغنى عن الثقات من جملة العلم ان صوت المعازف واستماع
الاغاني والله وبها ينبت النفاق في القلب كما ينبت العشب على الماء (وقال)
يزيد بن الواحدي ابني أمية اياكم والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة
وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعله المسكر فان كنتم لا بدفاعا لئلا ينجسوه
الفساء فان الغناء داعية الزنا (وقال) ابن الكاتب اياكم والغناء (وقال)
المهاسبي في رسالة الارشاد الغناء حرام كالبيعة (وقال) أبو حصين رحمه الله
اختصم الى شريح في رجل كسر طنبورا فلم يقض فيه بشئ

• (فصل) • واما من جهة الاستنباط فهو جاسوس القلب وسارق المروءة
والعقول يتغلغل في مكان القلب ويطلع على سرائر الاقدسة ويدب الى
بيت التخييل فيثير كل ما غرس فيها من الهوى والشهوة والسخافة والرعوننة
بينما ترى الرجل وعليه سمع الوقار وبهاء العقل وبهجة الايمان ووقار العلم
كلامه حكمة وسكوته عبرة فاذا سمع الله ونقص عقله وحياته ذهبت
مروءته وبهاؤه فيستحسن ما كان قبل السماع يستعجه ويبدى من أسراره
ما كان يكتمه وينتقل من بهاء السكوت الى كثرة الكلام والكذب
والازدهاء والفرقة بالاصابع ويميل رأسه ويهز منكبيه ويدق الارض
برجليه وهكذا يفعل الخمرة اذا مالت بشاربها (وقد روى) ان امرأية
دخلت المحاضرة فسقيت فبيد هذا فلما خاطرها وهمت قال او يشرب هذا
نساؤكم قالوا نعم قالت ائمن صدقتم فما يعرف احدكم من أبوه (وقال) محمد بن
المنكدر رحمه الله اذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا ينزهون
أنفسهم عن الله وعرز أمير الشيطان أسكنوهم رياض المسك ثم يقول
للائكة أسكنوهم جدي وثناي وأعلموهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
(وقال) بعض الزهاد الغناء يورث العناد في قوم ويورث التكذيب في قوم
ويورث الفساد في قوم (راحتج) بعضهم على اباحة الغناء بما روى عن عائشة

رضي الله عنها انها قالت دخل علي ابو بكر رضي الله عنه وعندي جاريتان
من جوار الانصار تغنيان بما تغناه انت به الانصار يوم مات فقال ابو بكر
رضي الله عنه امر مار الشيطان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم دعهما يا ابا بكر فان لكل قوم عبدا وهذا عبدا
(والجواب) عنه ان تعرف اول حقيقة الغناء وذلك ان للفظ الغناء معنيين
الغوى وعرفي فحمل الحديث على اللغوى فقوله تغنيان أى ترفعان
اصواتهما بانشاد الشعر ونحن لاندم انشاد الشعر ولا نقرمه وانما يصير
الشعر غناء مذهب وما اذا نحن وصنع صنعة تورث الطرب وترجع القلب وهي
الشهرة الطبيعية وليس كل من رفع صوته بالغناء نحن والذوا مطرب
فالمنوع والمكروه انما هو اللذيذ المطرب ولم يعقل من هذا الحديث ان
صوتها كان لذيذا مطربا وهذا هو سر المسئلة فافهمه وقدرى البخارى
هذا الحديث عن عائشة رضي الله عنها قالت في آخره وليس متابعين
فنفقت الغناء عنهما والدليل على هذا انه ما نقل عنها بعد بلوغها الا اذم الغناء
والعازف على ما بينا وقد كان ابن اخيه القاسم بن محمد وهو واحد فقهائه
المدينة السبعة يذم الغناء وقد اخذ العلم عنها وقاد بها (فان قيل) اليس
قد انشاد الشعر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم (فالجواب) اننا لا ننكر
انشاد الشعر وانما ننكر اذا نحن وصنع صنعة تورث الطرب وترجع القلب
وهذا لا يمكن نقله عن النبي صلى الله عليه وسلم (فان قيل) اليس قد قال
النبي صلى الله عليه وسلم ان من اليمان سهر او ان من العلم جهلا وان من
الشعر حكما وان من القول عيالا (فالجواب) ان صنعة من صرحان وهو
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسر هذا الحديث فقال قوله ان من
اليمان سهر هو الرجل يكون عليه الحن وهو الحن بمجته من صاحب
الحق فيسهر القوم ببيان فيه ذهب بالحق واما قوله وان من الشعر حكما
فهى هذه المواضع والامثال التي يتعظم بها الناس واما قوله وان من العلم
جهلا فية كاف العالم علم مالا يعلم فيسهل ذلك واما قوله وان من القول
هيالا فعرضك حديثك على من ليس من شأنه ولا يريد
(فصل) • وقد قال بعضهم نحن لا نسمع الغناء بالطبع الذي يشترك فيه

قوله عيالا بفتح
العين المهملة
وتخفيف التحتية
ويروى عيالا بفتح
فيكون اه

الخصاص والعام وانما سمع بصق فتسمع بالله وفي الله ولا تصف به هذه
الاحوال التي هي مزوجة بمخطوط البشرية (قلنا) ان زعمت انك فارقت
طبيع البشرية وصرت مطبوعا على العقل والبصيرة بمنزلة الملائكة فقد
كذبت على طبعك وكذبت على الله في تركيبك وما وصفك به من حب
الشهوات وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من فارق الله وادعى
العصاة فاجادوه فانه مفتر كذاب وكان يجب ان لا تكون مجاهدا لنفسك
ولا محضا لنفسك والى ولا يكون لك ثواب على ترك اللذات والشهوات وكان
يجب ان تكون انت واصحابك تسبون الليل والنهار لا تفترقون
وتستغفرون ان في الارض وكان يجب ان تبيع سماع العود والطبور
وسائر الملاهي بهذا الطبع الذي لا يشارك فيه احد من الناس
(فصل) * فان قيل اليس قد روي عن جماعة من الصحاحين انهم سمعوه
(قلنا) ما باطنا ان احدا من السلف الصالح سمعه ولا فعله وهذه مصنعات
ائمة الدين وعلماء المسلمين مثل مصنف مالك بن انس وصحيج البخاري ومسلم
وسنن ابي داود وكتاب النسائي رضي الله عنهم الى غيرها خالية من دعواكم
وهذه تصانيف فقهائ المسلمين الذين تدور عليهم الفتوى قديما وحديثا في
نمق البلاد وغيرهم صنف المسلمون على مذهب مالك بن انس
تصانيف لا تحصى وكذلك مصنعات علماء المسلمين على مذهب ابي حنيفة
والشافعي واحمد بن حنبل وغيرهم من فقهاء المسلمين وكلها مشهورة بالذبح
عن الغناء وتفسد بقاء اهلها فان كان فعله احدا من المتأخرين فقد اخطأ ولا
يلزمنا الاقتداء بقوله ونترك الاقتداء بالائمة الراشدين (ومن ههنا) زل
من لا بصيرة له نخرج عليهم بالاحكام والتابعين وعلماء المسلمين ويحبون علينا
بالتأخرين سيما وكل من يرى هذا الرأي الفاسد خلى من الفقه عاقل من
العلم لا يعرف ماخذ الاحكام ولا يفصل المحلال من الحرام ولا يدرس العلم
ولا يهتد به اهل ولا يقرامه صنفاته ودوابه (وقد) قال النبي صلى الله
عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين (وقال) النبي صلى الله عليه
وسلم ما استرذل الله عبدا الا حطر عليه العلم (فمن) هجر اهل الفقه والحكمة
وانقضى عمره في مخالطة اهل الله والباطالة كيف يؤمن على هذه المسئلة

وقبرها وما كان هدى لولا أن هدانا الله (فيا من) رضى لدينه ودينه
وتوثق لآخرته ومثواه باختيار مالك بن أنس وقتواه ان كنت على مذهبه
وباختيار أبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل ان كنت ترى رأيهم كيف
هجرت اختيارهم في هذه المسئلة وجهات امامك فيها شهواتك وبلوغ
او طارك ولذا تك وسبهم الذين ظلموا أى تمقلب يتقلبون

(فصل) وقد روى عن بعض شيوخ الصوفية قال رأيت في المنام
ان الحق أوقفني بين يديه وقال يا أحمد سمعت وصفي على أبل وسعدى لولا
انى نظرت اليك في مقام واحد أدتني خالص العذبة قال فاقامنى من وراء
حجاب الخوف فأرعدت وفزعت ما شاء الله ثم أقامنى من وراء حجاب الرضى
فقلت يا سعدى لم يحد من يحدنى غيرك فطرحتم نفسى عليك فقال
صدقت من أين تجرد من يحدك غيرى وأمرنى الى الجنة (وقال المجنيد) رحمه
الله رأيت أبا اليس فى النوم فقلت له هل تطفر من أصحابنا بشئ أو قال منهم
نصيبا فقال انه ليس على شأنهم ويعظم على أن أصيب منهم شيئا الا فى
وقتين وقت السماع وعند النظر فى أنال منهم ثم تنسأ وأدخل عليهم به
(وسئل) أبوهلى الروذبارى عن السماع ومكان من شيوخ الصوفية
فقال ليتنا نخاصنا منهم وأساسبراس (وقال المجنيد) اذا رأيت المريد
يحب السماع فاعلم ان فيه بقية من البطالة (وقال) أبوالمحارث الا ولاسى
وكان من الصوفية رأيت أبا اليس فى المنام وكان على بعض سطوح اولاس
وعن يمينه جماعة وعن يساره جماعة وعاليهم ثياب نظيفة فقال اطافعة منهم
قوموا وغنوا فقاموا وغنوا فاستغفر عنى طيبه حتى هممت أن أطرح نفسى
من السطح ثم قال ارقصوا فرقصوا بأطرب ما يكون ثم قال يا أباالمحارث
ما أصيب شيئا أدخل به عليكم الا هذا (وقال) الجريرى رأيت المجنيد رحمه
الله فى النوم فقلت كيف حالك يا أبا القاسم فقال طاحت تلك الاشارات
وبادت تلك العبارات وما نفعنا الا تسبيحات كذا وكذا بالانغدادات (فأين)
هذا يرحمك الله مما وصف الله به العلماء فقال ان الذين اوتوا العلم من قبله
اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ولو لم سبحانه ربنا ان كان وعد
ربنا المفعولا ويخرون للاذقان يبيكون وينز يداهم خشوعا

• (فصل) • وقد استدل عظيم من شيوخهم على إباحة الغناء فقال ان
الطفل يسكن الى الصوت الطيب والجمل يقاسى تعب السير ومشقة الحمل
اذا سمع الحدا (قال) وقد روى ان بعض ملوك الجهم مات وخلف ابنا
صغيرا فارادوا ان يبايعوه فقالوا كيف نصل الى عقله وذكاؤه فانفقوا على ان
يأتوا بقول فان احسن الاصغاء علموا يكاسيته فلما اسسموه القوال خضع
الرضيع فقبلوا الارض بين يديه وبايعوه (فالجواب) انظروا يا ذوى
الاباب كيف قادهم ركوب الهوى وعشق الباطل وقلة الخيلة الى هذه
السخافة وحسبك من مذهب امامهم فيه الاتعام والصيدان في الهدى
وهكذا يفضح الله تعالى من اتبع الباطل وحسبك من عقول لا تفتدى
بأخبار المسلمين وعلمائهم وتفتدى بالابل فائى كان كل ما طربت به اليها ثم
مندوبا او مبأحنا فانرى البهيمة تدور على امهات واخترت وتركب بنتها
فيلزم الاقتداء بالبهيمة فى مثل هذا

• (فصل) • فان سألوا عن معنى قراءة القرآن بالالتحان (فالجواب) ان مالكا
قال ولا يحببنى القراءة بالالتحان ولا أحبه فى رمضان ولا غيره لانه يشبه الغناء
ويضحك بالقرآن فيقال فلان أقرأ من فلان (قال) وباعنى أن الجوادى
يعلم ذلك كما يعلم الغناء أين هذا من القراءة التى كان النبي صلى الله عليه
وسلم يقرأ بها (قال) ولا يحببنى النبر والهمزة يقول لا يرجع فى القرآن ولا يقطع
بالتحان لان ذلك لا يتم الا بزيادة همزات فى القرآن والزيادة فى القرآن
لا تجوز (وقيل) لسلكه يقرأ الرجل فى الطرقات قال لا الا لشيء اليسير
واما الذى يديم ذلك فلا يجوز قيل له فالرجل يخرج الى السوق أيقرا فى
نفسه ماشيا فقال أكره أن يقرأ فى السوق (وسئل) عن القراءة فى الحمام قال
ليس موضع قراءة وان قرأ الانسان الآية فلا بأس بذلك (قيل له) فالرجل
يخرج الى قريته فيقرأ ماشيا قال نعم (قال) سمعناون لا بأس أن يقرأ
الراكب والمضطجع (وسئل) عن الرجل يختم القرآن فى ليلة قال
ما أجود ذلك لمن أطاقه (قال مالك) ولم تكن القراءة فى المحصف فى المسجد
من أمر الناس القديم وأول من أحدثه المجاج (قال) وأكره ان يقرأ
فى المحصف فى المسجد (فان) سألوا عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم

ما ذنب الله لشيء كاذنه لنبي يتعنى بالقرآن يجهريه (فالمعنى) ما استمع الله لشيء
 كاستماعه لنبي يجهري بالقرآن لان أصل الغناء رفع الصوت على ما بينا
 وبهذا فسر في آخر الخبر فقال يجهريه (قال مجاهد) في قوله تعالى واذت
 لها ووحى ما سمعت (قال) أبو عبيد وجماعة من العلماء لا يجوز للمخبر
 القرآن وانما سمع الحديث التخيير والتخزين (قال) عيسى الغفاري ذكر
 النبي صلى الله عليه وسلم أشراط الساعة فقال يبيع المحكم وقطعة الرحم
 والاستخفاف بالذم وكثرة الشرط وأن يتخذ القرآن مزامير يقدمون
 أحدهم ليس بأقرئهم ولا بأفضاهم الا يغنيهم غناه (فان) سألوهم عن معنى
 قوله صلى الله عليه وسلم زينة والقرآن بأصواتكم (فان) معناه التخزين
 (قال) شعبة بن أبي آيوب ان أحدثت بهذا الحديث مخافة أن يتأول
 على غير وجهه (وهذا الجواب) عما رواه عبد الله بن مغفل انه رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة الفتح فقال لولا ان يجتمع الناس علينا لحكمت
 تلك القراءة وقد رجح (وا) سألوا عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم
 ليس منامن لم يتغن بالقرآن (قال) سفيان بن عيينة معناه ليس منامن لم
 يستغن به يعني بالقرآن وهكذا فسر أبو عبيد فقال معنى الحديث لا ينبغي
 لحامل القرآن أن يرى أحدا من أهل الأرض أغنى منه ولو ملك الدنيا
 كلها (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم لم من قرأ القرآن فرأى ان أحدا
 أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم صغيرا وصغر عظيما (وقال) ابن مسعود
 نعم كنز الصلوة آل عمران يقوم بهم من آخر الليل (والدليل) على ان التغنى
 بمعنى الاستغناء دون الصوت قول الاعمش

وكنز امرأ من ابا العراق • عفيف المنام طويل التغنى
 قال أبو عبيد يراد الاستغناء (والعرب) تقول تغنيت تغنيا وتغنايت
 تغانيا بمعنى استغنيت قال بعض العرب يغتاب أخاه
 كلالا غنى عن أخيه حياته • ونحن اذا متنا أشد تغانيا
 (وقال) الكسائي مررت على مجوز من العرب قد اعقت شاة في يديها
 فقاتها ما تريد بهذه الشاة قالت تتغنى بها يا هذا تريد تستغنى (وقال)
 بعض الصالحين من تالذبا لحان القرآن حرم فهم القرآن (وقال) أبو

هريرة انتم اقرا السنة ونحن اقرا قلوبا (وقال) ابن مسعود نحن قوم نقات
عليه اقرأة القرآن وخف عليه العمل به وسيجيء قوم يخف عليهم قراءة
القرآن ويثقل عليهم العمل به (وقال) كتب الاحبار اية قرآن رجال القرآن
هم احسن اصواتا من المازف ومن حداثة الابل لا ينظر الله اليهم يوم القيامة
(وقد) آمن واجاد الشيخ الامام الحافظ النجاشي ابو عبد الله القرطبي رحمه
الله في هذا الموضع ويذنه اتم بيان واحسنه في كتاب التفسير له فمن اراده
فليقف عليه هناك اذ ان هذا الكتاب يضيق عما اتى به وما ذكرنا هو
اشارة لا ولي الا لالباب والله الموفق للصواب

• (فصل) • ثم قال الطرطوشي رحمه الله وما اشتهرت به هذه الطائفة اتباع
الشهوات والتنافس في الوان الاطعمة (وقد) قال النبي صلى الله عليه وسلم
ما ملا ابن آدم وعاء شراب من بطنه حبيب ابن آدم اكالات يقمن صاحبه فان
كان لا محالة فثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس (قال) ابو بصير
اكلت ثريدا بالحلم ممين فتجشيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اكفف
عنا جشائك فان اطول الناس جوعا يوم القيامة اكثرهم شبعما في الدنيا
(وروى) ان فاطمة رضي الله عنها جاءت بكسرة خبز الى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال ما هذه الكسرة قالت قرص خبزته ولم تطب نفسي حتى اتيته
بهذه الكسرة فقال اما انه اول طعام دخل فم ابيك منذ ثلاثة ايام
(وقال) يحيى بن معاذ لو ان الجوع يباع في الاسواق لما كان ينبغي اطلاق
الاشربة ان يشتروا غيره (وقال) الشافعي رحمه الله ما شبع من ذنبة عشر
عاما الا شبعة فطرحته الا ان الشبع يثقل البدن ويقسى القلب ويزيل
الفتنة ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة (وقال) سهل بن عبد الله
التستري رحمه الله لما خاق الله سبحانه وتعالى الدنيا جعل في الشبع القسوة
والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة (وقال) بشر بن الحارث رحمه الله
الجوع يصفى الفؤاد ويميت الهوى ويورث العلم الدقيق (وقال) يحيى بن معاذ
الرازي رحمه الله الجوع للرديد رباطة وللتائبين تجربة وللزهاد سياسة
وللعارفين مكرمة (وسئل) الجنيد رحمه الله عن صفة الصوفية فقال طعامهم
طعام المرضى ونومهم نوم الغرقى (وقال) يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله نعوذ

بأن الله من زاهد قد أفدت مديته لوان الأغنياء (وقال رجل) لبعض
 المشايخ رحمه الله أني جائع فقال كذبت قال ومن أين علمت قال لأن الجوع
 في خزيته الوثيقة لا يطاع عليها من يفشوه سره ولا يعطاه من لا يشكره
 (وروى) أن بعض الفقراء اشتكى إلى شيخه الجوع ثم ذهب فرأى درهمًا
 مطروحا مكتوبًا عليه أما كان الله عالمًا بجوعك حتى قلت أني جائع (وقال)
 فتح الموصلي رحمه الله أوصاني ثلاثون شيخًا عند فراقهم بترك عشرة
 الأحداث وقلة الأكل (وروى) عن مالك بن دينار رحمه الله أنه دخل
 على ابن عون في الحبس وأداهم لابي أمية مقيدون في الحديد فحضر
 غداؤهم فجعل الخدم يقولون الألوان فقالوا لهم يا أبا يحيى فقال ما أحب أن
 آكل مثل هذا الطعام وإن يوضع في رجلي مثل هذا الحديد (وقال) أبو
 هريرة رضي الله عنه خرج النبي صلى الله عليه وسلم فلقبه أبو بكر وعمر رضي
 الله عنهما فقال ما أخرجكما فقالا الجوع فقال وأنا والذي بعثني بالحق
 ما أخرجني إلا الذي أخرجكما قوموا فأتوا بئامن الأنصار وإذا الرجل غائب
 فقالت امرأته مرحبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أين فلان قالت خرج
 يستعذب لنا من الماء وإذا بالرجل وعليه قربة ماء فلما نظر إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ما أجدهم الناس اليوم أكرموا ضيافا مني فأتاهم بعدق من
 رطب وسر وتمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا اجتمعتموه فقال
 يا رسول الله تخيروا على أعينكم ثم أخذ المدينة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 أياك والمحلوب فذهبهم شاة فأكلا وشربوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 والذي نفس محمد بيده لتسئلن عن نعيم هذا اليوم وفي لفظ عن هذا النعيم
 * (فصل) * ويقال إن هذه الطائفة تضيف إلى ما هي فيه من الباطل
 استحضار المرد في مجالسهم والنظر في وجوههم ورجساريتهم بالحمل
 والمصائب من الثياب وتزعم أنها تصد بذل الاستدلال بالصنعة على
 الصانع (قال) الاستاذ القشيري رحمه الله وهو من رؤساء طائفتهم قولا
 عظيما في الرد عليهم وكشف فضائلهم من ابتلاه الله بشئ من ذلك فهو
 عبدا لله وخذله وكشف عورته وأبدى سواته في العاجل وله عند
 الله - والمنقاب في الآجل (وروى) أبو داود في السنن أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال من خبيب زوجة امرئ أو عمو لو كه فليس منا خبيب
 أي أفسد وخدع وأصله من الخب وهو الخدع ويقال فلان خب خب
 إذا كان فاسدا مفسدا (قال) الواسطي رحمه الله وهو من كبار الصوفية
 إذا أراد الله هوان عبدا ألقاه إلى هؤلاء الأتقان المجيئين أولم تسمعوا إلى قول
 الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى
 لهم (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم لم أعل رضى الله عنه لا تتبع النظرة
 النظرة فإنما لك الأولى وبست لكَ الآخرة (وقال) بقرية بن الوابد رحمه الله
 قال بعض التابعين رضى الله عنه كانوا يكرهون أن يمدق الرجل النظر إلى
 الغلام الأمرد الجميل الوجه (قال) ابن عباس رضى الله عنهما للشيطان من
 الرجل ثلاثة منازل في نظره وقلبه وذكركه (وقال) عطاء رحمه الله كل نظرة
 يهواها القلب لا خير فيها (وقال) سفيان الثوري رحمه الله لو أن رجلا
 عبت بغلام بين أصابع رجله يريد الشهوة لكان لو طأ (وقال) الحسن بن
 ذكوان رحمه الله لا تتجالسوا أبناء الأغنياء فإن أهم صورا كصور النساء
 وهم أشد فتنة من العذارى (وقال) بعض التابعين ما أخاف على الشاب
 الناسك في عبادته من سبع ضارئ كخوفى عليه من الغلام الأمرد بعد إليه
 (وقال) بعض التابعين رضى الله عنهم اللوطية على ثلاثة أصناف صنف
 ينظرون وصنف يصالحون وصنف يعملون ذلك العمل (وروى) أن أحمدا
 ابن حنبل رحمه الله جاء إليه رجل ومعه ابن له حسن الوجه فقال لا تجثني به
 مرة أخرى فقبل له أنه ابنه وهمام مستوران فقال علمت ولكن على رأى
 شيئا خنا (وكان) محمد بن الحسن صاحب يحيى بن معين لم يرفع رأسه إلى
 النساء أربعين سنة فجداه غلام حدث ليحس إليه فجالسه من خافه (فاما)
 اتيان المذكور فهي الفاحشة العظمى وهو محرم مغلظ التحريم (قال) الله
 تعالى أنا نقول الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم
 (قال مالك) ويرجم الفاعل والمفعول به أحصنا أو لم يحصنا وبه قال ربيعة
 وأحمد بن حنبل وإسحاق (وقال) الحسن البصري وعطاء والفخري وقتادة
 والأوزاعي وأبو يوسف ومحمد وكالزنان كان بكرهما ذوان كان يبيها بجرم
 ولا فرق بين أن يفعله مع غلام أو امرأة أجنبية (والحجة) لما لا أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول
 به (وايضاً) فان الله تعالى رجمهم بالحجارة قال تعالى فلما جاء امرنا جاعلنا طائفاً
 سافهاً وامطرنا عليهم حجارة من سجيل الاية (وروى) ان ابا بكر استشار
 الصحابة رضي الله عنهم في رجل كان يشكك كما تشكك المرأة فقال علي بن
 ابي طالب رضي الله عنه اوى ان يحرق فيكتب ابو بكر رضي الله عنه الى
 خالد بن الوليد رضي الله عنه فاحرقه بالنار (وروى) عنه ايضاً انه قال يرمي
 اللوطي (وقال) ابن عباس رضي الله عنهما يرمي من شاهق جبل اعلى ما في
 البادية كسائم يتبع بالحجارة (وروى) عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه
 انه قال يهدم عليه البيت (وقال) عثمان رضي الله عنه يقتل (وروى) ان
 قوم لوط كانت فيهم عشر خصال اهلهم الله تعالى بها كانوا يتغوطون في
 المطرقات ونحت الاشجار المثمرة وفي الانهار الجارية وفي شطوط الانهار
 وكانوا يحذفون الناس بالحصى فيه ورو عنهم واذا اجتمعوا في المجالس
 اظهروا المنكر واخراج الریح منهم والاطم على رقابهم وكانوا يرفعون ثيابهم
 قبل ان يتغوطوا ويأتون بالطامة الكبرى وهي الاواط (قال) الله تعالى
 ائتكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديتكم المنكر والانسادي
 المجالس والمخالف (ومن) اوتقى في هذا الباب عن حالة الفسوق و اشار الى
 ان ذلك من باب بلاه الزواج وأنه لا يضره ذمه وساوس الشيطان وادعاء
 العصمة وهو الكفر وتطير الشرك فاحذر مجالستهم فان اليد يرمونه فتح باب
 الخذلان وادخل الهجران بينك وبين الحق ثم يقال وجبت ايها المغرور قد
 بلغت رتبة الشهداء اليس قد شغلت ذلك القلب بمخلوق (وفي الحديث)
 يقول الله تعالى حرام على قلب سكرانه حب غيري ان اسكنه حبي (واما)
 قولهم انهم يستدلون بالصنعة على الصانع فمنهاية في سعاية الهوى ومخادعة
 العقل ومخالفة العلم (قال) الله تعالى افرأيت من اتخذ له هواه (قال) ابن
 عباس رضي الله عنهما الهوى شر الله بعد من دون الله (قال) الله تعالى في
 باب الاعتبار افلا يتقارون الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت
 والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت (وقال تعالى) اولم يروا
 الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمسكهن الا الرحمن (وقال) جل وعلا

ان في خالق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والافلاك التي تجري في البحر بما ينفع الناس الآية (وقال) تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم الآية (وقال) تعالى وكاثين من آية في السموات والارض يمجرون عليها وهم عنها معرضون فعدلوا هم الله به من الاعتبار الى ما نهاهم منه بقوله قل لا يؤمنون بغير ما امرهم ويحفظوا فروجهم الآية

• (فصل) • واما الدف والرقص بالرجل وكشف الراس وتخريق الثياب فلا يخفى على ذي لب انه لعب وسفوف وتبذير للرداء والوقار ولما كان عليه الانبياء والصالحون (روى) اهل التفسير عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس حلم وحياء وصبر وادب لا ترفع فيه الاصوات ولا تؤن فيه الموم يتواصون فيه بالتقوى متواضعين يوقرون فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب (قال) وكان النبي صلى الله عليه وسلم لين الجانب سهل الخلق دائم البشر لا يس بفظ ولا غليظ ولا مضطرب في الاسواق ولا في الشاش ولا في ابواب ولا مزاج يتغافل عما لا يشتهى قد ترك نفسه من ثلاث المراء والا كذا وما لا يعنيه وترك الناس من ثلاث كان لا يذم احد ولا يبعده ولا يعاتب عورته ولا يتهكم الا فيما رجا ثوابه واذا تكلم اطلق جساؤه كما تسمع على رؤسهم الطير فاذا سكنت تكلموا لا يتنازعون عنده الحديث ومن تكلم انصتوا له حتى يفرغ يعني به ~~يسكتون~~ ويفضون ابصارهم والطير لا يسقط الا على ما كن انتهى كلامه ولولم يكن في السماع والرقص شيء يذم الا انه اول من احدثه بنو اسرائيل حين اتخذوا الجمل الهام دون الله تعالى فحبوا يغنون بين يديه ويصفقون ويرقصون فبقي حاله كذلك الى ان جاءهم موسى عليه الصلاة والسلام للام ووقع من قصتهم ما قد ذكره الله تعالى في كتابه فهم اصل لما ذكره وما كان هذا الصلة فينبغي بل يتعين على كل عاقل ان يهرب منه ويولي الظاهر عنه ان كان عاجزا عن تغييره واما ان كان له قدرة على ذلك فليتبع عليه والله الموفق (وقد قال عليه الصلاة والسلام حبب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة قال الامام الطرمطشي رحمه الله هؤلاء هموا ان قرة اعينهم في الغناء والاهو

قوله لا تؤن بضم أوله
وفتح نائه مخففا
أى لا تذكرا لا ينبغي اه

والنظر في وجوه الرد

(فصل) وقال رحمه الله وأما تزريق الثياب فهو ويجمع الى ما فيه من
المخافة افساد المال (روى) ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قبل
وقال واضاعة المال وكثرة السؤال (وقال) عمر بن العاص رضى الله عنه
مر النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مينة اعطيتها مولاة ايمونة من الصدقة فقال
هلا انتفعتن بها هاهنا فقالوا اننا مينة قال انما حرماكلها (قال) العلماء ويحجر
على السفهاء وهم المبدرون لاموالهم وفي السفه اعظم من تمزيق الثياب
(وقال) انس رآبنت عمر بن الخطاب رضى الله عنه بطوف بالبيت وعليه
جبة تصوف فيها اثنتا عشرة رقعة واحدة منها من اديم احمر (وروى) ان عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه انقطع شبع نعله فقال ان الله وانما اليه راجعون
(ومن امثالهم) من اصلح ماله فقد صان الاكرمين دينه وعرضه وتمزيق
الثياب داخل في قوله تعالى لا بليس وشاركهم في الاموال والاولاد واذا
كان الكسب خبيثا كان ما آله الى مثله انتهى كلام الطرطوشي رحمه الله
(فصل) وقال الشيخ ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره في قوله
تعالى ومن الناس من يشترى لهو والحديث سئل عبد الله بن مسعود عن
قوله تعالى ومن الناس من يشترى لهو والحديث فقال الغناء والله الذي
لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات (وعن) ابن عمر هو الغناء (وكذلك) قال
حكيم وميمون بن مهران ومكحول (وروى) شعبة وسفيان عن الحكم
وساجد عن ابراهيم قال قال عبد الله بن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب
(وقال) مجاهد وزاذان لهو والحديث المعازف والغناء (وقال) القاسم
ابن محمد الغناء باطل والباطل في النار (وقال) ابن القاسم سألت عنه
مال كفاف قال قال الله تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال الحق هو (وروى)
الترمذي وغيره من حديث انس وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
صوتان ملعونان فاجران انتهى عنهما صوت مزمار ورنه شيطان عندهما
وفرح ورنه عندهم صيبة لطم خدود وشق جيوب (وروى) جعفر بن محمد
عن ابيه عن جده عن علي رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعثت بكسر المزمار يخرج ابو طالب الغيلاني (وخرج) ابن اشران عن

الا نك بالماء
وضم النون خالص
الرصا ص اه

عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بعثت بهدم الزمير
والطبل (روى) ابن المبارك عن مالك بن انس عن محمد بن المنكر من
انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس الى قبنة يسمع
منها صب في اذنيه الا نك يوم القيامة (وقد) روى مرفوعا من حديث أبي
موسى الأشعرى انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استمع الى
صوت غناء لم يؤذن له ان يسمع الروحانيين فقبل وما الروحانيون يارسول
الله قال قرأه اهل الجنة خرجته الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر
الاصول (ومن) رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
الله عليه وسلم من مات وعنده جارية مغنية فلا تصلوا عليه (ولهذه) الآثار
وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به الذي
يحرك النفوس ويبعثها على الهوى والغزل والمجون الذي يحرك الساكن
ويبعث السكمان فهذا النوع اذا كان في شعر يشب فيه بكرا النساء
ووصف محاسنهن وذكري الخمر والمهرمات لا يختلف في تحريمه لانه لا هو
والغناء المذموم باتفاق فاما من سلم من ذلك فيجوز القليل منه في اوقات
الفرح كالعرس والعيد وعند النشاط على الاعمال الشاقة كما كان في حفر
المخندق (فاما) ما ابتدعه الصوفية اليوم من الادماع على سماع الاغاني
بالآلات المطربة من الشبابة والطار والمغازف والاونار فخرام (قال) ابن
العربي فاما طبل الحرب فلا يخرج فيه لانه يقيم النفوس ويرهب العدو
(وذكر) أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري قال أما مالك بن أنس فإنه
نهى عن الغناء وعن اسقامه وقال اذا اشترى جارية ووجدتها مغنية كان
له ردّها بالعيب وهو مذهب سائر اهل المدينة (قال الفهاس) وهو ممنوع
بالكتاب والسنة (قال الطبري) وقد اجمع علماء الامصار على كراهة الغناء
والمنع منه (قال) أبو الفرج بن الجوزي وقد قال القفال من أصحابنا لا تقبل
شهادة المغني والرقاص (قال) أبو عبد الله القرطبي رحمه الله واذا قد ثبت أن
هذا الامر لا يجوز فانه لا يجوز (وقد) ادعى أبو عمر بن عبد البر
الاجماع على تحريم الاجرة على ذلك (وذكر) القرطبي ايضا في سورة سبحان
في قوله تعالى ولا تقش في الارض مرحا قال استدلل العلماء بهذه الآية على
ذم الرقص وما طبعه (قال) الامام أبو الوفاء بن عقيل قد نص القرآن على

الذي عن الرقص فقال ولا تمس في الارض مرحاو ذم المختال والراقص اشد
والمرح الفرح اول سناقنا النبيذ على الخمر لا تفاههما في الطرب والسكرفا
بالفلا تيس القضيبي وتلمين الشعر معه على الطنبور والطبل لاجتماعهما
فما اقمج ذالحية سيما اذا كان ذاشبية برقص ويصفق على توقيع الاثمان
والقضب ان خصوصا اذا كانت اصوات نسوان ولدان وهل يحسن لمن
بين يديه الموت والسؤال والحشر والاصراط نعم ما آله الى احدي الدارين
يشمس بالرقص شعوس البهائم ويصفق تصفيق الذنوة والله لقد رايت
شايخ في عري ما بان لهم سن من التبدسم فضلا عن الفحل مع ادمان عفا الطي
لهم (وقال) ابو الفرج بن الجوزي ولقد حدثني بعض المشايخ عن الغزالي انه
قال سماعة لا تزول الا بالالعاب (وذكر) القرطبي ايضا في قوله تعالى واستغفر
من استطعت منهم بصوتك قال في الآية ما يدل على تحريم المزامير والغناء
والله واقوله تعالى واستغفر من استطعت منهم بصوتك على قول مجاهد وما
كان من صوت الشيطان او فعله وما يستحسنه فواجب التنزه عنه اه
* (فصل) * وقد حكى عن امام هذه الطريقة وهو الشيخ المجتهد رحمه الله
انه سئل محضورا السماع فابي نعم سئل فابي فقبل له الست كنت تحضره قال
مع من ومن وقد حكى عن غيره من الاكابر انه سئل محضورا السماع فابي
فقبل له اتذكر السماع قال ومثلي يذكره وقد فعله من هو خير مني ومنكم
عبد الله بن جعفر الطيار وانما انكر ما أحدث فيه اه (وهذا) كما قد سبق
من أن الغناء هو رفع الصوت بالشعر فحضره هذا السيد لما ان كان كذلك فلما
ان حدث فيه ما حدث تركه (وهذا ايضا) موافق لكتاب المجتهد في قوله مع
من ومن لما تقدم عنه رحمه الله ان القول هو شيخ الجماعة الذي منه يستمدون
وبه يقتدون ولا شك ان هذه الصفة جديدة من سماع هذا الزمان لما احتوى
عليه مما لا ينبغي كما هو مشاهد مرى وقد وقعت الاشارة اليه مع (وهذا) مع
ما فيه مما تقدم ذكره قل ان يسلم من حضور النساء في الموضع المشرفة عليه
من سطح او غيره وسماعهن الاشعار المهيبة للافتنة والشهوات والمذوذات فان
ذلك يترك عليهن ساكنا لما تقدم من أن الغناء رقية الزنا وهن نافصات عقل
ودين سيما اذا انضاف الى ذلك ان يكون لمن طريق الى التوصل الى الرجال

أوالرجال الذين وأعظم فتنة وبليّة سما إذا انضاف اليه أن يكون المغنى شابا
حسن الصورة والصوت ويسلك مسلك المغنيات في تكسيرهم وسنوه
تعلباتهم في تلك الحركات المذمومة مع ما هو عليه من الزينة بلباس الحرير
والرفيع من غيره وبعضهم يبالغ في أسباب الفتنة فيقلد بالعنبر بين ثيابه
التشم رائحته منه ويجعل على رأسه فوط من حرير له أحواش عريضة ملونة
يصفها على جبهته ولم في استعجاب الفتى بمثل هذا أمور يطول ذكرها
(ثم) الجذب من هذا المسكين الذي عمل السماع لهم ووجههم له كيف بطيب
خاطره أو يسلن باطنه برؤية أهله لما ذكرنا ذلك كله فتنة عظيمة قل
من يسلم عند سماعها أو رؤيتها فانا لله وانا اليه راجعون أين غيرة الاسلام أين
تجسدة الرجال السادة الكرام أين المصطفى العالي العفيفة عن الحرام أين
اتباع السلف الاعلام (فتحصل مما تقدم ذكره أن كل من حضر السماع من
أرجال والشبان ومن اطاع عليه من النساء أو سمعهم افتتن وقل أن يرضى
بما عنده من الحلال غالبا فتتشوق نفوسهم الى ارتكاب المحرمات فنهض من
يصل الى عرضه الخسيس وهي البلية العظمى ومنهم من لا يقدر على ذلك
أقله ذات يده أو غيره من العوائق المانعة له فيكون آثما في قصده ولو وقف
الامر على ما ذكرنا رجيت لهم التوبة والاقلاع والافالة بما وقعوا فيه لكن
البلية العظمى ان كثيرا منهم يتدينون بذلك ويعتقدون به القربة الى الله
عز وجل سيما ان عملوه بسبب المولد فهو وأعظم في الفتنة لانهم به يتقدمون
انهم في أكبر الطاعات واطهار شئنا لدين (وتعنى) هذه القاعدة التي
انفعلوها انهم أعرف بالشعائر من سلفهم نعوذ بالله من المحن والفتن ومن
الابتداع وترك الاتباع (وبالمجمل) ففتنته أكثر من أن تحصر وهذا مع
ما فيه من اضاعة المال والرياء والسمة لوقيل لاحد هم تصدق ببعض
ما تقدمه فيه على المضطرب المحتاجين سرا لشيخ بذلك وبخل وما ذلك الا لوجوه
(الوجه الاول) خبيث الكسب غالبا لان المال الذي يتحصل من وجهه
خبيث لا يخرج الا في وجه خبيث مثله بذلك جرت الحكمة (الثاني) اتيار
اشهوات والمذوذات (الثالث) الرياء والسمة (الرابع) محبة النساء
والخمر والقبول والفسال كما تقدم (الخامس) محبة النفوس في الظهور

على الاقران. (السادس) ان صدقة السر خاصة للرب عز وجل فلا يدر
عليها الا ذو حزم وعروة واخلاص فالسيد السعيد من تمسك بنور الشريعة
ولم يترك منها جها وشديده عليه وترك كل ما احده الله وتوكل على
خلاص مهجته وأهله وولده ولا يخلص الا بالاتباع وترك الابتداع سلك
الله بنا الطريق الارشد انه ولى ذلك والقادر عليه بمحمد وآله

• (فصل) • وقد تقدم في أول الكتاب أن تصرف المكف لم يبق الا في
قسمين وهما الوجوب والندب فاذا كان هذا في حق غير الفقير المنقطع
فما يملك بالفقير المنقطع المتوجه الى ربه الذي ترك الدنيا وشهواتها
وما ذو ذاتها خاف ظهره فهو أولى وأوجب بالمطالبة بالاتباع وترك
الابتداع أكثر من غيره (واذا) كان ذلك كذلك فالسمع اداس لم مما تقدم
ذكره لم يدخل في باب الواجب والمندوب بدليل ما تقدم من التحديد رحمه
الله حيث قال لا يصير السماع مباحا لبعثرة شروط وقد تقدم أكثرها
والفقير أولى بل أوجب أن يحتاط لنفسه ويتقى مواضع الريب ويبتعد
عن نفسه ابواب المفاسد كلها فانه شبيه بالعالم في الاقتداء به فصلاحه
يتعدى لغيره وفساده كذلك فيمتنع عليه أن يحفظ مهجته ومهجة غيره من
المسلمين بالنهوض الى ما يجب عليه أو يندب اليه ويترك ما عدل ذلك ويعرض
عنه والله المستعان

• (فصل) • وينبغي له أن يصون حرمة المحرقة التي ينسب اليها بترك
الوقوف على أبواب ابناء الدنيا ومحالطتهم والتعرف بهم وقد تقدم فبح ذلك
في حق العالم في حق الفقير ادلى وأحرى اذ انه أقبل على طريق الآخرة
وترك الدنيا وأهله وأهله فوقفه على أبواب من تقدم ذكرهم فبعض طريقه
ومقصده بل يقطع عنهم ظاهرا وباطنا اعني انه لا يمتنع في خلوته وقبلة
متعاقبهم ما هو فيه فان تعاقب خاطره بشئ من ذلك فهو ومنهم وان كان لم
يدخل معهم في الظاهر ولم يكثروا (الآثرى) انهم قد قالوا اذاريت الامير
على باب الفقير فاتهم الفقير لانه ما جاءه الا ندبة حصص في الفقير من اجل
ما تعادله من امور الدنيا ولا أجل ذلك جاء الامير لمحصل الجنسية او كما
قالوا (وقد) يكون الفقير لا يشعر بالوجوب ذلك في حقه (حتى) لقد سكت عن

بعضهم انه كان لا يمر له خاطر في الدنيا ثم حصل له في بعض الايام التفات اليها
واذا يجندى يدق الباب فدخل اليه وجلس يتحدث معه في الدنيا فرجع
الشيخ الى نفسه وقال هذه عقوبة من الله من أين أتيت واذا هو قد ذكر
الخطر الذي مر به فتأب الى الله تعالى وأقلع عنه واذا بالجندي قد قام
وخرج من حينه (فهذه) كانت أحوالهم وسيرتهم المحسنة وهم قدوة لمن
يعد منهم ممن يفتك بطريقهم أسأل الله أن لا يخالف بنا عن حالهم (ومع هذا)
فلأنه ذكر الاجتماع بهم أعني اذا جاءوا الى الفقير راغبين فقد وردت السنة
بحسن البشارة عند اللقاء والاخذ مع المضطرين والمساكين فيما نزل بهم
ولاشك ان احتياج أبناء الدنيا للبريد وخطره أعظم من احتياج غيرهم من
الغبراء والمساكين الى المريد المنة قطع الى ربه عز وجل لان الفقير المسكين
أقرب الى ربه سبحانه وتعالى اذ هو في حالة الاضطرار والمسكنة عليه ظاهرة
بخلاف أبناء الدنيا لان الغالب عليهم الشر ووعن باب ربهم لاجل تعلقهم
بهن هو فوقهم أو من هو مثله من أبناء الدنيا فيحتاج الى التوكل اليه أن
يبأسهم لكي يتوصل بذلك الى موعظتهم وسباسة أخلاقهم ليسرق
طباعهم بالرفق والتيسير وعدم التنفير قاصدا بذلك وقوفهم بباب ربهم
وارشادهم اليه لا تعرض دنيوي لان نجاته هو لا من باب خرق العادة بخلاف
الفقير والمسكين فاذا خلاص واحد من هذه صفته فلا شك أنه من المجاهد
وفي الجهاد من الفضيلة ما فيه فيحتاج ان يغتنم ما سبق اليه من هذا الخير
العظيم ويشد يده عليه بشرط أن يحفظ على مقامه الذي هو فيه من
تدبيره بالتشوف الى ما في أيديهم أو التعزز بزهرهم الغساني أو الركون
الى شيء من أحوالهم الزائلة فاذا سلم من ذلك فلا ينشأ في قضاء حوائج
المضطرين من المسلمين على أيديهم لان له بذلك المنة عليهم لانه ساق اليهم
خير اعظم مما معروف اجسما ~~لكن~~ بشرط يشترط فيه وهو أن يرهم
ان الحظ والمنفعة والحاجة الكبرى لهم في استتفاء حوائج المسلمين
منهم بعد أن يحقق عنهم انهم مضطرون الى ذلك أكثر من أرباب الحاجات
اليهم وان ذلك متعين عليهم من غير امره لهم بذلك فكيف مع اطلاعه
واطلاعه وهذا باب كبير متسع فيكفي التنبيه عليه (وبالجملة) فافقراء

إليه المكون ممن مضى منهم ففعلنا الله بهم قد انقسموا في هذا الباب على
 ثلاثة أقسام (فمنهم) من كان لا يخاطب أحدا من غير جنسه فان وقع
 لأحدهم شيء من ذلك استعمل التحيل في التخاص منه (كما حكى) عن
 سفيان الثوري انه لما ان تولى الخلافة من يعتقده ويرجع اليه هرب منه الى
 البلاد وسافر الى مواضع لا يعرف فيها بقي الخليفة يسأل عنه ويبحث عن
 أمره الى ان اجتمع به بعض من يعرفه فتمسكهم معه في ان اجتماعه بالخليفة
 فيه خير كثير للمسلمين فكان جوابه أن قال يصلح ما يعلم فسادة هذا فرغ من
 ذلك اتيتهم وجاست معه وعلمته ما لم يعلم أو كما قال (وقد حكى) عن بعضهم
 أنه اظهر التوكل حين اتيان السلطان اليه بأن جعل على بابه احمالا من الخبز
 فوضعهما وجلس هناك فلما ان رأى السلطان مقبلا أخذ رغيقا وجعل
 يضع فيه وبأكل بنهمة فجاء السلطان فسأل عنه فقيل له هوذا فسلم عليه
 فرد عليه السلام فكلمه فابى عن جوابه فسأله لم لا ترد على الجواب فقال
 أخاف أن تشغلني من أكلى أو أن تأكل منى فيذهب هذا الخبز وأنا
 لا أشبع أو كما قال فرجع السلطان عنه وهذا باب السلامة ولا يعدل
 بالسلامة شيء (القسم الثاني) انهم يجتمعون بهم اذا اتوا اليهم بالشر وطالما تقدم
 ذكرها (القسم الثالث) الاتيان اليهم وفيه خطر من أجل مخالطتهم
 والوقوف على أبوابهم لقضاء حوائج المسلمين اذ ان ذلك جمع بين امرين
 متضادين أحدهما حسن وهو قضاء حوائج المسلمين والتفريع عنهم وإثبات
 ضده وهو اهانة خرقه الفقير بالوقوف على أبواب من لا ينبغي (وقد) قال
 بعضهم ما أقبح أن يسئل عن العالم فيقال هو بباب الأمير فاذا كان هذا القبح
 في حق العالم فما بالك به في المرید الذي خلف الدنيا ورائها هره وأقبل على
 الآخرة يطالبها وتوجه الى الله عز وجل بالانقطاع اليه ولولم يكن فيه من
 القبح الا انما مودرون بالتغيير عليهم في بعض احوالهم والوقوف ببابهم ينافي
 ذلك (وقد كان) سيدي أبو محمد رحمه الله يمتار الطريقة الوسطى لاشرقية
 ولا غربية لا يتف ببابهم ولا ينف من منهم بل يستقضى حوائج الضعفاء
 والمساكين منهم اذا اتوا اليه وأما من لم يأت منهم اليه فانه كان لا يرسل اليه
 أصلا ومن نزلت به ضرورة وأتى اليه يحيله على الصدقة والتوبة مما جنى

وأما الإرسال إليهم فكان لا يرسل أن يعرف ولا أن لم يعرف فمن كان يعرفه
منهم إذا جاء ذكره ما اطاع عليه من ضرورات المسلمين فأزالها وهذا الذي
درج عليه هو حال أكثر الساف أعني الطريقة الوسطى المتقدمة ذكرها
والله الموفق هذا حاله مع زيارة من ينسب إلى الدنيا (وبالجملة) فمن يأتي
إلى زيارة المريد يتقدمون على ملازمة أقسام (الآقول) أقيان أبناء الدنيا له
(والثاني) زيارة المريدن والأصلحاء (والثالث) زيارة من شاركه في المحرقة
من جهة شيعته أو من جهة العالم الذي اهتدى بهديه (فالقسم الأول) قد
تقدم ذكره (وأما) القسم الثاني فيتبين عليه أن يأتي من أتاه برحب وسعة
صدروا أن يكثروا تواضع لم ويرى الفضل لهم عليه فيما فعلوه ويرى نفسه
أنها مقيمة في حقهم أذانه قد دع عن زيارتهم حتى احتاجوا إلى زيارته
فيه ومن لم عن ذلك كثرة الاتس واطهار الود بشرط أن يكون ذلك منه
باطنا كما أنه ظاهر والمقصود أن يباليغ في الأدب معهم بتوقيع بركهم
واحد تراهم والقطب بصغيرهم في إرشاده وتمذيب أخلاقه وتبني أمره
للسلوك والترقي وإن استضاءع أن لا يخرج عنه أحدا من هذه الطائفة إلا
عن أكل فإيفعل لانه قد ورد عن الساف رضي الله عنهم أنهم كانوا لا ينصرفون
إلا عن ذواق فان لم يمكنه ذلك إلا بتكاف مثل أخذ دين أو ما يقاربه فالتزم
أولى به (وقد حكى) عن بعضهم أنه جاءه ضياف فقدم لهم خبزاً ولحماً وقال
لولا أنا غيبتنا عن التكاف لتكافت لكم لكن يعرضهم عن ذلك أمدادهم في
بواطنهم أن كان من أهل ذلك فان لم يكن من أهل الأمداد فيدعولهم بظاهر
الغيب وأمل أن يكون فيهم وهو الغالب من هو أرفع منه قد رآوا أعظم شأنا
فيكون دعاؤه اذذاك يعود عليه بركته (مسأورد) أن المرء إذا دعا لأخيه في
ظاهر الغيب فان الملك يقول له ولك مثل ذلك أو كما ورد (وقد) قال بعض
الساف كل حاجة احتاجها وأريد أن أدعوا بها لنفسى ادعوا بها لأخي في ظهر
الغيب لأنى إذا دعوت لنفسى كان الأمر محتملاً لا لقبول أو ضده وإذا دعوت
لأخي في ظاهر الغيب فالملك يقول ولك مثل ذلك ودعاه الملك مستجاب (وقد
حكى) عن بعضهم أنه جاء إلى زيارة أخيه فقال له المزور يا أخى أما كان لك
شغل بالله من زيارتي فقال له الزائر شغلي بالله انخرجني إلى زيارتك (وقد

حكى) عن بعضهم ايضا انه كان اذا سأل أحد من اخوانه في حاجة يبكي ثم
بعد ذلك يقضي حاجته فمثل عن موجب بكانه فقال أبكي اغفلي عن حاجة
أخى حتى احتاج ان يديها الى وهذ الذي ذكره وجره على حادثة غالب حال
الناس (وبعض الاكابر) يعرض عن ذلك ما هو في الاثار أكثر وأعم وله
في ذلك اقتداء حسن صحيح (كما) حكى لي من أثق به ان الفقيه الامام
المعروف بابن المجيزي جاء الى زيارة الفقيه الامام المحدث المعروف بالظاهر
الترمذي وكان اذ كان منبسطا مع من حضره فلما أخبر بمجيء الفقيه ابن
المجيزي الى زيارته انقبض عن ذلك وزال بسطه فدخل عليه وهو منقبض
فسلم عليه فرد عليه السلام ولم يزد عليه شيئا ولم يكن كلامه له الا جوابا فلما
ان خرج رجع الى ما كان عليه من البسط مع من حضره فمثل عن موجب
ذلك فقال استصغرت نفسي ان يكون مثل هذا السيد يزور مثلي فاردت
ان اكافئه ببعض ما يستحقه فوجدت نفسي عاجزة عن مكافأته فآثرته
بالاجر كله حتى يكون في صحيفته دور في ما ورد اذ التقي المسلمان ما أكثرهما
ثوابا بينهما اصاحبه فآثرته بذلك او كلاما هذا معناه (وهذا) له أصل في
الاتباع للسنة المطهرة وهو ما روى ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه دخل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كنت اذا لقيت عليا
ابتدأتني بالسلام فاقبته اليوم فلم يسلم علي حتى ابتدأته بالسلام فقال له
اجلس فجلس واذا بعلي بن أبي طالب قد جاء فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم لم تبدئني ابا بكر اليوم بالسلام فقال يا رسول الله رايت فيما يرى
الناسم قصر في الجنة لم أر مثله فقالت ان هذا القصر فقبل ان يبتدى أخاه
بالسلام فاردت ان اؤثر اليوم ابا بكر على نفسي او كما قال (وهذا) أعظم في
الاحكام وأبر في الاحترام فمن كانت له استعانة على مثل هذا الاثار فهو
أولى به لا يكن يخاف على فاعل ذلك في هذا الزمان أن ينفرد الناس غالباً عن
باب ربهم ويوقعهم فيما لا ينبغي فارتكاب الطريقة المتقدمة والحالة هذه
أولى بل أوجب الله ان يقع ذلك مع من له رسوخ في السلوك كما تقدم
وصف من وقع له ذلك والله الموفق

(فصل) اعلم رحمنا الله واباك ان لقبول الدماء مواضع عديدة ينبغي
الاعتناء بها ليحرف المكاف اما كنها فيتعرض لها لقوله عليه الصلاة

والسلام ان الله يفتح قلوبهم فترضوا انفعات الله (فمن) جملة النفعات ما تقدم ذكره من دعاء المؤمن لانيه في ظهرا الغيب (والثاني) المضطرب وهو الاصل لهومه قال الله تعالى آمن بحبيب المضطرب اذا دعاه وهذا لفظ عام دون الاتصاف بصفة دون أخرى وكثير من يقع له الغلط والوهم في هذا القسم فيرى انه مضطرب فيدعو فلا يستجاب له فيقول أنا في هذا فيقع له الجواب بالسان المحال قل هو من عند أنفسكم اذ أنه لو حصلت له حالة الاضطراب ما ردت وما خيب لان الله سبحانه وتعالى لا يخلف الميعاد (ومثال) ذلك في المحس ما كان سيدى ابو محمد رحمه الله يقول مثله مثل من ركب في السفينة فهو مضطرب الى ربح يخشى بها او الى بحر هاد قلبه الآفات لكنهم مطمئنون بصفيتهم راكنون اليها وفي هذا السكون من عدم الاضطراب ما فيه فلو جاء الريح العاصف وتحرك عليهم هم مول البحر لكان اضطرابهم اكثر من الاول لكنهم عندهم قوة في أنفسهم بالسفينة التي هي سبب السلامة غالباً فلو انكسرت السفينة مثلاً وبقي كل واحد منهم أو جماعة على لوح لاشتد اضطرابهم أكثر من الثاني لكنهم يرجون السلامة لما تحتملهم من الألواح وذلك قدح في حقيقة اضطرابهم فلو ذهبت الألواح وبقوا بعد ذلك في مجمع البحار لا يرتري ولا جهة تقصده ولا لوح يرام أن يصعد عليه فهذه الصفة هي حقيقة الاضطراب أو كما قال (فن) اتصف بهذه الصفة وهو في حالة الاتساع من أمره كان مضطرباً حقيقة فلا يشك ولا يرتاب في اجابته وما وقع الغلط الا في صفة القصد لهذه الصفة الجميلة التي أخبرنا الله تعالى بها في كتابه العزيز (الثالث) من مواطن الاجابة عند نزول الغيث (الرابع) عند الاذان (الخامس) عند اصطاف الناس للصلاة (السادس) عند اصطافهم للجهاد (السابع) الثالث الاخير من الليل في كل ليلة الى طلوع الفجر (الثامن) الدعاء عند المحنة ضر فان الملائكة حضورية يؤمنون على دعاء الداعي (التاسع) الدعاء من الصائم عند افطاره (العاشر) الدعاء من المسافر عند سفره (الحادي عشر) وهو آكد ما الساعة التي وردت في يوم الجمعة وقد تقدم بيانها (الثاني عشر) يوم الاثنين واياته وقد تقدم بيانها (الثالث عشر) ليلة القدر وهي أم البسبب وخلاف العلماء فيها مشهور معروف (الرابع عشر)

عشر) الدعاء من الوالدين لولدهما (الخامس عشر) الدعاء عند حدوث
 الخشوع واقشعرار الجلد والخوف والقلق وغلبة الرجاء فان هذه المواضع
 كلها محل للاجابة (السادس عشر) وهو اعطاه او اولاه الدعاء باسم الله
 الاعظم وقد اختلف الناس في تعيينه اختلافا كثيرا حتى قال بعضهم ان ذلك
 راجع الى الاتصاف بحالة الاضطراب كما تقدم ومنهم من قال انه قوله تعالى
 والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ومنهم من قال الله لا اله الا هو المحي
 القيوم والم الله لا اله الا هو المحي القيوم وعن الوجوه للحي القيوم ومنهم من
 قال لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ومنهم من قال آخر سورة
 الحشر الى غير ذلك وهو كثير (السابع عشر) يوم عرفة (الثامن عشر) شهر
 رمضان (التاسع عشر) في السجود (وبالجملة) فالدعاء له اركان واجنحة
 واسباب واوقات فان صادف اركانه قوى وان صادف اجنحته طار في
 السماء وان صادف اسبابه نجح وان صادف اوقاته فاز (فن) اركانه
 الاضطراب وقد تقدم (واجنحته) قوة الصدق مع المولى سبحانه وتعالى
 فيما يرجوه ويؤمله منه ويخافه (واسبابه) الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم (واوقاته) الاسحار (وما) تقدم ذكره انما هو فيمن هو على جادة
 التكليف (واما) من هو في مقام الرضى او ما يقاربه فقد يكون السؤال
 في حقه ذنبا يتعين عليه التوبة والاستغفار منه (كما) قد حكى عن بعض
 السلف انه قال تجاسرت البارحة وسالت ربي المعساة من النار كما حكى
 الشيخ الامام ابو طائب المكي رحمه الله عن بعضهم انه قال كل المقامات ذات
 منها شبه الا هذا الرضى فانى مانلت منه الامقدار سم الخياط (ومع ذلك)
 لو اخرج اهل جهنم اجمعين وادخله جهنم وملائها يسجدوا وعذبه بمذابهم
 اجمعين لكان راضيا بذلك وقد تقدم ما جرى لاسكيم عليه الصلاة والسلام
 مع العابد (وبالجملة) فالامر راجع الى حال من وقع له ذلك وفي أى وقت يقع
 له ذلك وقد يكون في بعض الاحيان الرضى في حقه اولى وافضل بالنسبة الى
 حاله وما اختص به في وقته ذلك وقد يكون في وقت آخر الدعاء والتمنى
 واظهار الفسقة والاضطراب والحاجة اولى وافضل وكل ذلك مأخوذ من
 السنة المطهرة وعن السلف الماضين رضى الله عنهم اجمعين (ثم نرجع) الى ما

كاتبه من أقسام الزائر والمزور (القسم الثالث) الاشتراك في الرضا
في مجالس العلم ومجالس الشيوخ فن جاءه من هذا القسم فهو من الخاصة
به فان استطاع أن يكون لم أرضا فليقبل اذ أن احترامهم احترام شيخه
الذي أخذ عنه (وآداب) المرید مع شيخه لا تنحصر ولا ترجع الى قانون
ولا يقدر المرید أن يقوم بحقه في الغالب اذ أن حقيقة أمر الشيخ أنه وجدته
في بحار الذنوب والغفلات فانوجه من كل ذلك وأدخله الجنة وهو أمر
لا يقدر أحد أن يجازي عليه الا الله تعالى

• (فصل) • وينبغي له أن يكون أهم الأمور عنده وآكدها المخلوة عن
الناس والانفراد بنفسه دونهم ~~كما تقدم~~ لان المخلوة سبب للفتح غالبا
(وليحذر) أن يقبل ما تلقى اليه نفسه أو الشيطان من محبة الاجتماع
بالاخوان أو الميل اليهم أو الميل الى رؤيتهم فان النفس محبة لغالبا على حب
الراحة والبطالة وهي لا تجد لذلك سبيلا مع ذنوب المخلوة ولا تجد السبيل
الى أن تسرقه أو تميل به عما هو بسبيله الا بسبب الاجتماع بالاخوان غالبا
اذ بالاجتماع بهم تجد السبيل الى الزيادة والنقصان فيما يريد ويختاره وفيه
من الخطر ما فيه أو عكسه وهو الداء الذي ليس له دواء في الغالب الا التوبة
والاقلاع والتخل وكان في غيبة عن ذلك كله وهذه دسيسة قل من يشعر
بها الا من نور الله بصيرته (وقد) قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصفي
رحمه الله في كتاب الدلالات له عن بعض شيوخه انه قال كنت أخلو لأسلم من
ضررى للناس فصرت أخلو لأنهم فصرت أخلو لأنهم فصرت أخلو لأنهم
فصرت أخلو لأنهم اه (فانظر) رحمتنا الله وإياك الى هذه المقامات الجلية
التي انتقل منها والى الواحدة بعد واحدة (فأقواها) طاب سلامة الناس منه
كما تقدم اذ أن طاب السلامة من الناس فيه تركية للنفس ووقوع في حق
اخوانه المسلمين فاذا خلا بنفسه اسكنى يسلم الناس من لسانه وبصره وسعيه
وبطشه وسعيه وحده الى غير ذلك مما يعتوره في خاطئه لهم فيحصل بسبب
ذلك في القسم الذي شهد له صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه بالاسلام
حيث يول عليه الصلاة والسلام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وقد
تقدمت الاشارة الى ذلك كله (فلما) ان - صل هذا المقام السني ترقى بعده

الى ما هو اسنى منه وهو حصول النعمة فهو في اعمال الآخرة ينتهم اذا ان
 الخلوۃ التي هو فيها اعانته على افتراس ذلك والزهو من اليه لعدم العائق
 (ثم) بعد حصول هذا المقام السنى ترقى الى ما هو اسنى منه وهو الفهم عن
 الله تعالى في آياته وفي احكامه وفي تدبيره في خلقه واحسانه الى اوليائه
 وقربه منهم وعلمه بحالهم اذ هو سبحانه وتعالى الكريم الذى من بذلك
 وسهل الامر عليه فيه والفهم عن الله اعم من هذا كله وانما هو اشارة الى ما
 عما ذكر (ثم) انتقل بعد هذا المقام السنى الى ما هو اسنى منه وهو العلم لانه
 نتيجة الفهم اذ انه اذا فهم علم وهذا العلم عام في العلم بالله تعالى والعلم باحكام
 الله اذ انه لا يوجد جاهل باحكام الله عليه عالم بالله والعلم بالله ليس له حد
 ينتهى اليه بخلاف العلوم الشرعية فانها نائية على ما قد علم (فلما) ان
 حصل هذه الدرجة السنية انتقل منها الى ما هو اسنى منها وهو التوهم في
 خلوته والتلذذ بالطاعات التي يحياها اذ انه عبد قد خلعت عليه خلع القرب
 فانصف بالمقامات السنية التي لا يستحقها ولا بعضها الا بفضل المولى سبحانه
 وتعالى وكرمه وامتنانه اذ لا فرق بينه وبين اخوانه من المسلمين فكونه خلع
 عليه دونهم هذا افضل هم لا يقدر ان يقوم بشكر بعضه اللهم لا تحرمنا ذلك
 فانك وليه والقادر عليه بمحمد وآله صلى الله عليه وآله وسلم (فاذا) حصل
 في هذه الدرجة انتفع بنفسه وانتفع به من عرفه ومن لم يعرفه (فاذا) حصل
 في هذا المقام السنى جاتته الاطاف تترى اذ انه تشبه فيه باللائكة الكرام
 الذين لا ياكلون ولا يشربون وبذكر ربهم يتنعمون اذ ان الذكر لهم كالنفس
 لنا ومن هذا حاله تكون العبادة له كالغذاء لان الغذاء جمع اشياء منها شهوة
 النفس للاكل والشرب وقوام البدن والاعانة على فعل الطاعات (ومن)
 حصل في هذا المقام الذى تقدم ذكره فقد تم له النعيم (الترى) ان بعضهم
 كان يأكل كل اكل في الشهر وبعضهم في ثلاثة اشهر وبعضهم في ستة
 اشهر وبعضهم لا هذا ولا هذا كل ذلك راجع الى حال التمتع في الخلوۃ كما
 تقدم (ومن) هذا الباب انقطاع كثير من المریدین لانهم لم يحكموا والآداب
 في الوصول الى هذا المقام فيريدون ان يتشبهوا بمن هو فيه فينقطعون وما
 ذاك الا ان هذا غذاؤه بالنعيم الذى هو فيه وقد مضت حكمة المحكمين

سبحانه وتعالى ان هذا البدن لا قوام له الا بقوت فاقوت المعنوى الذى
 حصله هذا الذى تقدم ذكره أغناه عن القوت الحسى وهم لم يحكموه وتركوا
 القوت الحسى (وقد) قال الشيخ الامام ابو حامد الغزالي رحمه الله اعلم ان الله
 عز وجل قد تكفل اهذاه بكل برزق لا قوام له الا به قال وهذ الرزق
 الذى تكفل به ليس من شرطه ان يكون محسوسا فتارة يكون محسوسا
 وتارة يكون معنويا وكما قال ولا جل الجهل بتحصيل هذ القوت المعنوى
 حصل لبعض من يتعانى كثرة المجاهدة اشياء رديئة مثل العريضة او المجنون
 او النشاف الى غير ذلك فن تأدب به هذ الآداب المذكورة فى الخلوة يغلب
 الرجاء انه من الناجين والمحمد لله رب العالمين (وقد) سمعت سيدى ابا محمد
 رحمه الله يقول انه قد كان دخل فى مجاهدة بنية امه معلوم فلم تقدر نفسه على
 اتمام المدة وضاق ذرعه بذلك قال فأردت ان افطرتم حصاة لى عزقة على
 ترك ذلك فلما ان شعرت نفسى به هذ العزيمة غشى عليها فإريت فى ذلك الغشوة
 كأن انسانا يطعمنى فأكلت حتى شبعت ثم سقانى فشربت حتى رويت ثم
 استغقت وأنا شبعان ريان فقامت أغتم الطاعة مبتدرا بقوة ونشاط ففرغت
 المدة وأنا على ذلك الحال ثم بقيت بعد ذلك مدة أخرى كذلك ولو بقيت
 على ذلك ببقية العمر لأريت انى لا أحتاج الى غذاء بعدها لكن رجعت الى
 الغذاء خوفا منى على ترك السنة اذ ان السنة وردت بالغذاء (هذ الوجه)
 الذى ذكره رحمه الله (وفيه) وجه آخر وهو انه لو تمادى على ذلك الحال لاشتهر
 أمره وعرفه الناس بذلك وهذافيه ما فيه (وبالجملة) فبركة الخلوة لا تقتصر
 ولا تنقف على حد ينتهى اليه كل على قدر حاله ومرتبته وأقل فوائد هذابل
 أعظمها اوزيدتها ما يجدته الله عز وجل عند ذلك من الخشوع وتصاغر
 النفس والاحتقار بها وذلها والاطلاع على مسكنتها وقلة حياتها وفقرها
 واضطرارها الى سبدها ومديرتها (وقد) سأل سفيان الثوري الاعمش
 رحمه الله تعالى عن الخشوع فقال يا ثوري أنت تريد أن تكون
 امام الناس ولا تعرف الخشوع سألت ابراهيم النخعي عن الخشوع فقال
 يا اعميش تريد أن تكون امام الناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع
 بأكل الجشيم ولا بلبس الخشن وتطاطى الرأس لكن الخشوع ان ترى

قوله أو النشاف
 بالتشديد كشداد
 من يأخذ حرف
 الرغيف فيغمسه
 فى رأس القدر
 ويأكله دون
 أصحابه أم قاموس

الشريف والنبى سواه وان تخشع لله فى كل فرض افترضه عليك اه
 (والغالب) ان هذا قل ان يحصل الامم كثرة الخلوات فالخلوة نور ذلك كله
 وبهاؤه وغايتها تقرر الاحوال السنية والمراتب العلية فليشد عليهم المرید
 يده ليحصل ما يترتب عليهم من البركات والله الموفق للصواب
 * (فصل) * وآكد ما عليه فى علموته النظر فى الجهة التى يقمات منها
 فليتحفظ على نفسه من الشهوات التى تطرأ عليه فيها اذ ان ذلك لا يخلو من
 وجوه (اما) ان يكون يعرف اصلاها مثل ان يكون من كسب يده أو ميراث
 أو غيرهما من وجوه المحل فهذا قد اطف الله به اذ سر له ذلك من وجه حل
 وانقطع بسببه الى الخلوات وبركاتها (واما) ان يكون ذلك من جهة ما يفتح
 الله تعالى به من الغيب فذلك على وجهين أحدهما ان يكون بغير واسطة
 والاخر بواسطة (فان كان) الاول فهو مثل القسم الذى قبله ما طوف به
 الا انه قد يخشى على بعض من يقع له ذلك من الدسائس الواردة على النفوس
 وهى كثيرة لا تحصر (واما) القسم الثانى وهو ان يكون قيسير ذلك على يد
 مخلوق فهو ما يحتاج الى تفصيل سمعت سيدى ابا محمد رحمه الله يقول ان ذلك
 ينقسم على أربعة أقسام (القسم الاول) يسر ويضر (القسم الثانى) عكسه
 لا يسر ولا يضر (القسم الثالث) يسر ولا يضر (القسم الرابع) عكسه يضر
 ولا يسر (فالقسم الاول) وهو الذى يسر ويضر وهو الفتوح الذى يأتى من
 جهة فقير محتاج معة قد فان انت قبالة منه سر بذلك ويتضرر فى نفسه لاجل
 فقره فهذا ينبغي للمرید ان لا يرزاه فى شئ ويرده عليه بسياسة حتى لا ينكسر
 خاطره أو يقبله منه ويكافئه عليه بما تيسر وليحذر ان يشوش عليه بدفع
 العوض له بل يعوضه دون اشعار له بذلك (واما القسم الثانى) وهو عكس
 الاول وهو الذى لا يسر ولا يضر وهو الفتوح الذى يأتى من عند من له جدة
 واتساع وهو مستور بلسان العلم وصاحبه ايسر معة قد فان هو اخذه منه
 لم يسر بذلك ولم يضره اخذه منه فالمرید فى هذا القسم مخير ان شاء اخذ وان
 شاء ترك وذلك راجع الى حسب حاله فى الوقت ولو قدر على ان لا يأخذ منه
 شيئا كان أولى به وارفع مقامه لان هذه الطائفة ينبغي ان تكون يدهم هى
 العليا (كما جاء) فى الحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اليد العليا

خير من اليد السفلى وقد فسره في الحديث فقال اليد العليا هي المنفقة واليد
السفلى هي السائلة (وقد) اختلف الناس في هذا (وكان) سيدي أبو محمد
رحمه الله يقول ان المراد باليد العليا والسفلى السائلة والمسئولة فان كنت سائلا
في قبول معروفك فيدك سفلى وان كنت مسئولا فيدك هي العليا (وكان)
رحمه الله يستدل على ذلك بما ورد ان المكاف لا يخرج صدقة حتى ينفك فيها
لمحي سبعين شيطانا فاذا هم المكاف باعطاء صدقة واعتوره هذه الشياطين
وقلبهم وانالك بمعرفه فان أنت رددته عليه فقد أعنت الشياطين عليه وقد
لا تسمع نفسه بعد ذلك ان يعطيها الغيرك فيحرم من هذا الخير العظيم وتجد
الشياطين السبيل الى تقصير يده عن الصدقة وان أنت قبلت منه ذلك فقد
أعنته عليهم ويندوا منه فقد حصل لك بذلك الثواب الجزيل (واذا كان)
كذلك فيد لا تأخذ هي العليا والمحالة هذه (ثم) مع ما تقدم يحصل لاختيك
المؤمن من الثواب في الدار الآخرة ما يجزى من وصفه (بشهادة) لذلك ما حكى
ان شابا جاء الى شيخ هذه الطائفة وامامها المجتهد رحمه الله تعالى وقال له أنا
جائع فهل من يطعمني فقام انسان عن له ان ساع فقال عندي فأخذ الشاب
ومضى معه الى بيته وقدم له طعاما كان الشاب يشتهي فمد يده فرفع لقمته
وبقي بها في يده لحظة فقال له صاحب المنزل كل فاللحمة اذا أكلتها عندي
خير من الدنيا وما فيها فوضع الفقير اللقمة من يده وخرج ولم يأكل عنده
شيئا واتي الى المجتهد فقال مثل مقالته الاولى فقام فقير فقال عندي فذهب
معه فقدم له خبزاً وبصلا فأكمل حتى شبع ثم رجع فجاء الاول الى المجتهد فاخبره
بما جرى فقال له اجلس فلما ان جاء الشاب سأله المجتهد هل أكلت قال
نعم قال له وما أكلت قال خبزاً وبصلا فقال له وما قدم لك هذا قال له قدم
لي طعاما فقصر ا فقال له ما معك من أكله فقال له كنت جائعا فرفعت
اللقمة وأنا اتخير اى قصر آخذ في الجنة فيبينها أنا كذلك واذا هو قد قال
اللقمة اذا أكلتها عندي خير من الدنيا وما فيها فاستعجبت من الله تعالى ان
أكل طعام رجل خسيس الهمة ليس له همة الا في الدنيا فتركته ومضيت
وأما هذا فنته ان لو كانت له الدنيا يجذافيرها فهو يستقلها تقديما
او كما قال (فهذه) الحكاية تشيرون بان لا تأخذ من هذه الطائفة يده

هي العباد اذانه في حقيقة الامر يعطى ما يبقى وباخذ ما يغنى فتأمل ذلك
تجده صوابا وذلك محمول على انه مستور بالسان العلم وأما لسان الورع فهو أمر
آخر وهو مذكور في هذا الزمان غالبا فمن وقع له الحال على ذلك فالاولى له انه
لا يخاطب الناس ويقوم في البراري والقفار أو يسكنون خرق الله تعالى
فهو العادة لا يتكلم عليها (وأما القسم الثالث) وهو الذي يسر ولا يضرفه و
الفتح الذي يأتي على يده من الاخوان المعتقدين الذي يعرف سببهم وهم
من أهل اليسار فان أخذت منهم دخل عليهم السرور بذلك ولا يتضررون به
(فهذا) أحسن الاقسام كلها وأسلمها من الآفات المتوقعة (وأما القسم
الرابع) وهو الذي يضرف ولا يسرفه وما كان من بعض الناس وهو متصف
بوصفين أحدهما ان يكون محتاجا لما يعطيه والثاني عدم اعتقاد المدافع
للدفع له فان أنت قبلت منه ما أتاك به تضرر بذلك لحاجة اليه ولا تدخل
عليه سرور لعدم اعتقاده لك (وقد كان) سيدي أبو محمد رحمه الله التزم في
نفسه طريقة غريبة قل من يقدر عليها من اصحابه وغيرهم الامن وفقه الله
تعالى وقليل ما هم (وذلك) انه كان لا يقبل صدقة واجبة كانت أو تطوعا
ولا يقبل شيئا من ارباب المخدم وان كان معتقدا وان قات خدمته وان
تحرز ما مكنه ومن أهدى له من الاخوان المعتقدين فيختلف حاله في ذلك
فبعضهم يرد عليه ما أتى به وبعضهم يقبل منه ثم يعرض له عن ذلك باطاف
وسياسة وما أتاه من جهة الاخوان المتبيين المعتقدين نظرا الى اكتسابهم
فان كان مستورا بالسان العلم نظر في حال صاحبه هل يدخل عليه سرور
بالاخذ منه أم لا فان ظهر له منه انه سواء عنده أخذه منه أو رده عليه لم يأخذ
منه شيئا وان ظهر له انه ينكسر خاطره عند الرد عليه ويفجر خاطره ويدخل
عليه السرور حين الأخذ منه أخذه منه فان اتصف بهذه الصفة فهو الذي
يقبل منه (وهذه) طريقة غريبة عزيزة لا يقدر عليها الامن كان مثله أو
يقاربه لاجرم انه كان هو وأهله ومن يلحظه من شطب العيش بحيث المنتهي
فان كان يأخذ بفلس ليجونا فيأتم به غدة وهشة هو وأهله وقد بقي أهله في
بعض الأيام لانني عندهم بة قوتون به فأخذتوا ودخل به الى البلد ليبيعه فلم
يدفع أحده فيه شيئا لانه كان من زى المغاربة فرده وجاء الى المصعد ولم يدخل

الميت خشية من الاولاد ان ينقطع رجاؤهم من القوت اذ ذلك فيز يدق قلوبهم
 فجلس في المسجد حتى صلى العشاء الاخيرة رجا ان يكون الاولاد قد ناموا
 فلما ان دخل عليهم وجددهم وهم سرورون يكثر من شرب المساء فسألهم
 عن ذلك فقالوا كان كل واحد منا اكل خروفاؤهم في الشبع بحيث
 لا يحتاجون الى زيادة على ما هم فيه وبقي امرهم كذلك مدة حتى فرج الله عنهم
 (وانواع) هذا كثيرة وهو باب لا يقدر عليه الا افراد من الاولياء لانه
 وان صبر في نفسه فالاهل والاولاد لا يصبرون في الغالب فان وجد ذلك فهو
 من باب الكرامات (ولا اجل) هذا المعنى قال سيدي ابو مدين رحمه الله
 المعارف من اخذ نفسه بالورع وأطلق غيره في ميدان العلم ومات قدم وصفه
 فهو من هذا القسم نعمنا الله بهم ووزقنا التصديق بأحوالهم اذ لم تكن أهلا
 للاقتداء بهم اللهم لا تحرمنا من بركاتهم بمنك بحمد وآله صلى الله عليه وعليهم
 وسلم تسليما كثيرا

(فصل) في ذكر ما يتلى به بعض من ينسب الى طريق القوم وغيرهم من
 تعاقب خواطريهم بفعل الكيمياء واستخراج ما في الارض من الاموال
 المدفونة فيها وهي التي اصطلموا على تسميتها بالمطالب وايضا ذرعا يفعلها
 بعض الناس في هذا الزمان من تعانيهم استخراج ما في الارض مما تقدم
 ذكره وهذا قبيح لوفعله بعض العوام فهو في حق المرء اقبح واشنع اذ انه
 يخلف الدنيا وراء ظهره وأقبل على الآخرة بكليته لا مطلب له سواها وتعاقب
 خاطره بما تقدم ذكره يشهد بكذبه في طريقه من دعواه الانقطاع الى الله
 تعالى والتوجه اليه مع ان من تعاقب خاطره بهذا الغالب عليه فيما يظهر
 الفقر المدقع والديون الكثيرة ومخالطة من لا يرضى حاله في دينه ودنياه
 وذلك سبب كبير الى وقوع الناس في عرض من اتصف بذلك بسبب تعاطيه
 ما يوقع الناس فيه فيكون شربا كالماء في اثم وقيعتهم فيه وقد يؤول امر فاعل
 ذلك الى المحبس والاهانة وغير ذلك مما هو معلوم من العوائد الجارية
 في ذلك كله ولولم يكن فيه من الذم الا ان من تعاقب خاطره بذلك فهو متصف
 بحب الدنيا ومن أحب الدنيا فهو قال للآخرة اذ انهم ما ضربت ان متنا فرتان
 فلهما أقبل الانسان على احدهما ما أضر بالآخرى ولولم يكن فيه من الذم

قوله المدقع بضم
 وانه سر الله اي
 اهلك الله

الاما ورد من احب الدنيا ينسأدى عليه يوم القيامة هذا احب ما ابغض
الله (وقد) تقدم فعل السلف رضى الله عنهم في هربهم من الدنيا خيفة منهم
على انفسهم منها ومن طلب شيئا مما تقدم ذكره فهو مستشرف اطالبها
وذلك مذموم يذهب بجمع خاطره واشتغاله عن امر دينه ودنياه بل كانوا
يعدون الدنيا اذا اقبلت عليهم عقوبة نزلت بهم وقدمت حكاية ابي
الدرداء رضى الله عنه فيما جرى له في العطاء الذى اتاه وعلى هذا رجع فعل
السلف والمخالف رضى الله عنهم (وقد) حكى في الاسرائيليات ان عيسى عليه
الصلاة والسلام مر في سياحته ومعه الخواريون بموضع فيه ذهب كثير فنظر
عيسى عليه الصلاة والسلام اليه وقال ان معه من الخواريين انظروا الى
هذا القاتول ومر في سياحته فتخلف ثلاثة منهم وقالوا الى اين هذا المقصود
او كما قالوا فقموا ذلك اثلاثا فاجاب اثنتان يحرسان ذلك وارسلنا ثلثهما الى
البالد ليأتى بالدواب والاهدال وما ياكلونه فلما ان مضى لذلك تحدث
الاثنتان فيما بينهما فقالا لو كان هذا المال بيننا لكان اولى ثم قالوا وكيف
الحيلة فانفقوا على انه اذا جاء يعقومان اليه ويقتلانه ويبقى المال بينهما
نصفين وقال الثالث الذى ذهب الى قضاء الحاجة مثل قرأه ما فقال لو
كان ذلك المال كله لى لكان اولى ثم قال وكيف الحيلة فنظر له ان يعمل سهما
في الغذاء الذى ياتي به فيأكلانه فيموتان فيأخذ المال كله لنفسه نفعل فلما
ان اقبل على صاحبيه وثب اليه فقتلانه ثم اكلا ما اتى به من الغذاء فماتا فبقى
الثلاثة هناك مطروحين فلما ان رجع عيسى عليه الصلاة والسلام من
سياحته ومر بهم فوجدهم هناك طرحى فقال للخواريين الم اقول لكم هذا
القاتول (وقد) تقدم قوله عليه الصلاة والسلام ان هذا المال خضرة حلوة
فمن اخذه بسخاوة نفس يورث له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له
فيه اه (ولاشك) ان من اتصف بما تقدم ذكره يربو على المستشرف
فترفع البركة منه فطالب المريد وغيره لهذه الاشياء على تقدير حصولها
يذهب البركة منها والمقصود حصول البركة وانها اذا اعدمت من الشئ لو
كان ملء الارض ما اغنى صاحبه اعددها منه (وقد) حكى الامام الجليل
الحافظ ابو نعيم الاصفهاني رحمه الله في كتاب الحلية له في ترجمة طاووس بن

كيسان رحمه الله باسناد الى ابن طاوس عن ابيه قال كان رجل له اربع
بنين فمرض فقال احدهم اما ان ترضوه وايس لك في ميراثه شي واما ان
امرضه وايس لي في ميراثه شي قالوا مرضه وايس لك في ميراثه شي قال فمرضه
حتى مات ولم ياخذ من ميراثه شي ما قال فأتى في النوم فقبل له انت مكان كذا
وكذا فخذ منه مائة دينار فقال في نومه افيها بركة قالوا لا فلما اصبح ذكر ذلك
لامراته فقالت امراته خذها فان من بركتها ان تسكتسي بها وبعيش منها
فأبى فلما أمسى أتى في النوم فقبل له انت مكان كذا وكذا فخذ منه عشرة
دينار فقال افيها بركة قالوا لا فلما ان اصبح ذكر ذلك لامراته فقالت له مثل
مقاتل الاولى فأتى ان ياخذها فأتى في الليلة الثالثة فقبل له انت مكان كذا
وكذا فخذ منه ديناراً قال افيها بركة قالوا نعم فذهب فاخذ الدينار ثم خرج به
الى السوق فاذا هو برجل يحمل حوتين فقال بكم هما قال بدينار قال
فاخذهما منه بدينار ثم انطلق بهما الى بيته فلما دخل بيته شق بطنهما فوجد
في بطن كل واحدة منهما دودة لم ير الناس مثلاً قال فبعث الملك يطالب دوة
ليشترىها فلم توجد الا عنده فباعها بقرن ثلاثين بغلادها فلما رآها الملك قال
ما تصلى هذه الا يا ختم افا طلبوا اختها وان أضعفتهم قال فجاءوه فقالوا عندك
اختها وبعطيك ضعف ما اعطيناك قال وتفق ما لون قالوا نعم قال فاعطاهم
اياها بضعف ما اخذوا به الاولى والله سبحانه وتعالى اعلم (فانظر) رحمه الله
واياك الى هذه البركة ما اعظمها ابن هذا من المائة دينار التي عرضت
عليه اقولا (فالمحصل) من هذا ان البركة كاملة في امثال السنة حيث كانت
لان من فعل مثل هذا فلا يستشرف منه بعيد واذاع دم الاستشراف
حات البركة (ولا جـل) هذا المعنى فبعد كثير من اهل هذا الشأن الغالب
عليهم شغف العيش وقلة ذات اليد ثم انهم مع ذلك لا يسيبهم غيرهم في امر
الآخرة وما ذاك الا لوجود البركة المحاصلة معهم فيها يتناولونه من امر الدنيا
لعدم استشرافهم لدنياهم واهتمامهم بامر دينهم والوقوف بباب ربهم
والتضرع اليه ولزوم الامثال لاوامره والاجتناب لنواهييه والتزول
بساحة كرمه (وقد) سمعت سيدي ابا عبد الله الغامسي رحمه الله يقول انه
كان بمدينة فاس وكان يهبط بعض الفقراء فراه مرة وهو يبكي ويتضرع

ويسأل الله تعالى أن يرفع عنه ما نزل به فسأله من موجب ذلك فابى عن
 اجابتي فبقي كذلك اياما ثم سرى عنه فرجع الى حاله الاول قال فسأله من
 موجب بكائه وسروره فقال اني كنت اجمع بين الماء والاحجار في الاستنجاء
 فابليت باني اذا اخذت حجرا استعجم به أجده ذهباً فارميه واخذ غديره
 فاجده كذلك ثم كذلك فضاقت ذرعي من ذلك لما نزل بي فبقيت اتضرع الى
 الله تعالى في دفعه حتى ازاله عني فصرت آخذ الحجر فاجده حجرا كما هو
 (وقد حكى لي) رحمه الله ايضا عن نفسه انه كان بمدينة فاس قال فكنت
 اخرج من البلد فاري عند السور صندوقا مفتوحا ملوا ذهباً قال فكنت
 اولي وجهي عنه فلما ان كان في بعض الايام التفت اليه واذا بيد من الهواه
 لطمت وجهي فردته الى الناحية الاخرى فتبت الى الله تعالى أن لا التفت
 اليه بعد (وقد حكى) عن بعضهم انه كان لا يبيت على معلوم حتى يخرج به عنه
 وهو مع ذلك يرى في المنام كل ليلة قائلا يقول له انك لبعيل ويكر ذلك عليه
 مرارا فلما ان كان ليلة وقيل له ما قيل آلى على نفسه انه اذا فتح له من الغد
 بشئ يعطيه أول من يلقاه كائنا ما كان فلما ان كان من الغد فتح له بخمسة مائة
 دينار فاوّل من لقيه من الغد شاب وهو عند مزين يحاق له رأسه فاعطاه
 الصرة فقال له الشاب لا حاجة لي بها عندى قوت يومى فقال له اعطاه في
 أجرة المزين فقال له المزين قد دخلت على هذا العمل لله تعالى فلا آخذ
 عنه عوضا فقال له خذها لك دون أجرة فقال له لا حاجة لي بها فقال له هي
 خمسة مائة دينار فقال له المزين اما قد قيل لك انك لبعيل فوجدت في نفسه
 وجدا شديدا واخذ الصرة فرمى بها في الفرات (فاذا قيل) مثل هذا لبعيل
 فما بالك بمن ينسب الى الطريق ويطلب المطالب ثم يزعم انه على الطريق
 المستقيم هيئات هيئات ليس الاثر لا كرائنا ولا لما اصطلمنا عليه من عوائدنا
 ولا ما يخطر من المواجهات في أنفسنا بل المشى على الطريق المستقيم الذي
 وقع من السلف الماضين وقد مضى ذكر بعض أحوالهم (وليس) لعاقل
 أن يقول ان ما ذكرتموه لا يليق به هذا الزمان لغلبة البخل فيه وقلة البركات
 بخلاف زمان السلف الماضين (اذ) أن الزمانين سواء بالنسبة الى الانقطاع
 الى الله تعالى والنزول بساحة كرمه مع ان مائة قدم ذكره عن الشيخ ابي

عبد الله الفاسي في هذا الزمان وقع مثله كثير من غيره وقد تقدم قوله عليه
 الصلاة والسلام ان هذا المال خضرة - لموة فمن اخذه بسخاوة نفس يورك
 له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم ييسارك له فيه اهـ (ولاشك) ان من
 اتصف بما تقدم ذكره أعظم من المستشرف فترتفع البركة عنه من باب أولى
 (ثم) انظر رحمنا الله وابالك الى مخالفة السنة ما أكثر قبحها وبشاعتها (الا
 ترى) الى ما وقع بسبب ما تقدم ذكره فقد جرد ذلك الى تسليط بعض الناس
 على هدم كثير من بيوت المسلمين ومساجدهم بسبب حفرهم على ذلك فمن
 كانت له شوكة فعليه جهاراسه - وان كان مسجدا أو غيره من املاك المسلمين
 ومن لم تكن له شوكة حمل التحيل الكثيرة على ذلك - حتى تخرب وتهدم وهذا
 ضرر عظيم حتى صار بعض أهل الاديان الباطلة اذا اراد ان يخرب مسجدا
 أو دارا لم يبينه وبينه عداوة كتب في ورقة ان موضع كذا فيه كذا وكذا
 ويكتب تاريخها قديما ويخربها حتى تبقى كأنها ورقة عتيقة ثم يعلقها في
 موضع من يعلم انه يفعل ذلك بسبب قدرته عليه اما يبيده الباطشة او كثرة
 التحيل - فكان ذلك سببا لتخريب مساجد المسلمين ودورهم (يدلك) على
 ذلك ان أكثر اليمود والنصارى قل ان تحفر لهم دارا او كنيسة أو بيعة والكل
 في بلد واحد وموضع واحد (ثم) ان بعض أهل الاديان اذا عجزوا عن
 تخريب المساجد والدور تسلطوا على تعبد المسلمين في أبدانهم وخسارتهم
 في أموالهم فيكتبون أوراقا في ذروة الجبل الفلاني من الناحية الفلانية منه
 كذا وكذا اذا حفرت فيه كذا وكذا وقت كذا وكذا تجدف فيه كذا وكذا
 وفي ورقة أخرى الغار الفلاني في جهة كذا وكذا منه تحفر قدر كذا وكذا
 فتجد كذا وكذا الى غير ذلك وهو كثير وكل هذا باطل (ثم) على تقدير ان
 يكون شيء من ذلك صحيحا فعليه المهالك الكثيرة لان من فعل ذلك انحلهو
 من الامم الماضية فلم يضره واشيئا الا وقد احاط به مهالك عظيمة فقل ان يصل
 احد الى ذلك الا بهطبه وهطبه غيره (ثم) ان ما يوجد من ذلك في الارض
 فلا يخلو ما ان يكون في فيا في الارض من ارض العرب فذلك فيه الخمس
 يصرف في وجوهه وباقيه لواجده - وان كان ذلك ذهباً او فضة او لؤلؤا
 او نحاسا او حديدا او رصاصا كل ذلك سواء فيه الخمس والذي يؤخذ منه

الخمس ثلاثة هذا واحد منها والثاني النـ مدة توجد في المعدن بغير مؤنة
أو بمؤنة يسيرة والثالث الغنـمة (وأما) ما يوجد في غير ارض العرب
فلا يخـ لمؤ ذلك من وجهين أحدهما أن يكون ذلك الموضع أخذ عنوة
والثاني أن يكون أخذ صلحا فان سكان عنوة فهو تلك الجيوش
الذين فتحوا ذلك الموضع ثم لا ولادهم ثم لا ولاداء لادهم وذلك موجود
في الغالب اذ ان اولاد الصحابة موجودون بين أظهرنا في هذا الزمان
وان كان صلحا فما يوجد في ذلك الموضع فهو لاهل الصلح فان عدوا
فلا ولادهم ثم لا ولاد اولادهم وهم ايضا موجودون وهم جراولـ مثـلة
فروع موجودة في كتب الفقهاء (فالحاصل) من هذا ان واحد ليس
له فيه شئ الا التعب واشغال ذمته بشئ كانت عنه في غنى وقد يكون ذلك
سبب هلاكه واذا كان ذلك كذلك فالعاقـل اللبيب يتعين عليه الفرار من
هذا وماشا كله اذ ان غنـمة المسلم انما هي براءة ذمته ومن اشتغل ذمته
قل أن يتخلص فـالسعيد من مجأ الى الله تعالى في اعاقته على ذلك فانه الكريم
المنان اللطيف الرحمن

• (فصل) • وأما الاشتغال بتحصيل علم الكيمياء فهو من الباطل البين
والغش المتعدي ضرره لاهل زمانه ومن بعدهم وذلك ان من فعلها فقد
خاط على الناس اموالهم وبخسها عليهم اذ انهم مختلفون في فعلها (فمنهم) من
يعملها ولا علم عنده انها تتغير بعد زمان وذلك الزمان يختلف بحسب القلة
والكثرة (وكثير منهم) من يعلم انها تتغير ويعش الناس بها فيشغلون ذمتهم
بأموالهم وكل ذلك حرام صحت (ومنهم) من يزعم انها لا تتغير وهو بعيد ولو
قد رنا عدم تغيرها فذلك لا يجوز ايضا لان المذهب المعدني والفضة
المعدنية ينفعان لامراض ولها خاصية في الادوية وغيرهما يعود بالضرر
على المريض فيزيد مرضا ويموت بسببه لانه لا بد أن يكون في غير المعدني
عقاقير قد يسقم بعضها وقد يقتل بعضها فعلى هذا فكل من تعاطى شيئا من
ذلك فقد شغل ذمته بأموال الناس ودماؤهم (وقد) سمعت سيدي أبـا محمد
رحمه الله يقول ان صرفها لا يجوز حتى يبين انها من عمل يده وليست بمعدنية
وهذا الذي قاله رحمه الله من اجازة ذلك بعد البيان لا يسوغ في هذا الزمان

بسبب انه ان بين هو ومن صارت اليه قال غالب انه لا يبين والاحتراس من هذا
 متعذر (هذا وجه) (ووجه ثان) وهو انه ان بين انها من صنعة يده تمزق
 عرضه والغالب انه يؤول الى سفل دمه واذا كان كذلك فلا يمدل
 بالسلامة شيء (فاذا) سلم من الاتصاف بطالب المطالب والكيمياء فايخذرون
 خلطة من يتعاني ذلك أو يشار اليه بشئ ما فان ذلك سبب لاستشراق نفسه
 بسبب سماعه منهم ما يخصوصون فيه وذلك يذهب به ساء عزة الفقر وعزة
 الاياس اذ لا يدان خالطهم ان يشغف بشئ مما من حاله ولو قل وذلك شغل
 للغالب عما هو فيه من التوجه والاقبال على المولى الكريم فيتعين على من
 تعاقى بالارادة الهرب الكلي عن يشار اليه بشئ من ذلك لان حال المريد
 نظيف جدا والنظيف اقل شئ يقابله من الوسخ يؤثر فيه (الأتري) أن
 الثوب المصبوغ في الغالب لا يؤثر فيه ما وقع فيه بخلاف الثوب الرفيع
 الابيض النظيف فان اقل شئ من ذلك يدنس (ولهذا المعنى) يقال في
 صفتهم قلت ذنوبهم لمعرفتهم من أين أصيبوا وكثرت ذنوب غيرهم فلم يعرفوا
 من أين أصيبوا (والكيمياء) على الحقيقة انما هي الرجوع الى المولى سبحانه
 وتعالى والنزول بساحة كرمه وطاب العبد منه ما يحتاج اليه من ضروراته
 لانه عز وجل كما ورد في الحديث يسقى أن يرديدي سائله صفرا (وقد)
 قال عروة بن الزبير رضي الله عنه اني لا ادعو الله في صلاتي لمواثبي كلها حتى
 الملح ليجيني وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام يا موسى
 سألني حتى الملح ليجينك فوهزني وجلالي اثن منعتك فلا أحـدي يعطيك اياه أو
 كما قال (وقد) روى الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اي آل أحدكم
 ربه حاجته حتى يسأله الملح وحتى يسأله شحمه اذا انقطع (فسيدل) العبد
 طالب حوائجه من ربه عز وجل فان جاع يقول يا رب انا جائع وكذلك ان
 عطش أو تعمرى الى غير ذلك من حوائجه كلها في جانب النفع ودفع الضرر
 (قال) الله تعالى في محكم كتابه العزيز أقم يمينك المضطرا اذا دعاه وبكشف
 السوء ويحييكم خلفاء الارض (وقال تعالى) ومن أصدق من الله حديثا
 (وقال) ومن أصدق من الله قبلا (فاما اقل) اللبيب من شعر ساعديه وتوكل
 في الحقيقة على ربه واناب اليه (فاذا) حصل للرب يده هذا المحال فلو عرضت

عليه الذي ابجذا فيرهما قبلها ولا أقبل عليها ما حصل عنده من الاستغناء
تربيته عز وجل وحسن نظره له اذ ان مقتضى هذا باه لا تقتصر ولا ترجع الى
قانون معلوم لانه عز وجل لا يأخذ حصر ولا يقال في حقه ان ولا كيف
فكذلك ما ستره سبحانه وتعالى عن عبده من عطايا الهمة وهذا باه التي
لا حصر لها (وقد حكى) عن بعضهم انه اصابه ضرورة وجوع شديد فتضرع
الى الله سبحانه وتعالى في خلوته وطلب منه العطاء فسمع هاتفا وهو يقول
أتريد طعاما أو فضة فقال بل فضة واذا بصرة بين يديه فيها اربعمائة درهم
(وقد حكى) عن بعضهم انه كان اذا طاب منه شيء أدخل يده في جيبه وأخرج
ما طاب منه وكان اصحابه ينظرون الى جيبه ويقطعون بأنه لاشئ فيه ثم انه
مع ذلك اذا طاب منه شيء في المحال أدخل يده في جيبه فأخرج منه ما طاب
منه فسئل عن ذلك فأخبر ان الخضر يأتيه بكل ما يطلب منه (وقد سمعت)
سيدى ابا محمد رحمه الله يحمى انه كان يصحبه رجل من أهل الخبر والصلاح
يعرف بابى عبد الله بن الطفيل وكان صاحب عائلة وفقير وكان الناس في
سنة شديدة وغلاء فجاء ليلة بعد ان صلى العشاء الاخرة في جماعة الى بيته
فوجد اولاده يبكون فقال لا تمهم هم يبكون فقالت من الجوع قال فتركتم
على تلك الحالة وطاعت على سطح البيت ومرغت خدى على الارض وقلت
يا رب هؤلاء يبكون الى وأنا ابكى اليك اعطنا شيئا ناكله قال فاذا اصحابه
قد طاعت فجاءت فعمت الدار فامطرت فولا على الدار وحدها قال فنزلت
الى الاولاد وأخبرتهم فطاعوا فاكلوا حتى شبعوا ثم بقي عندهم ما يكون منه
الى ان دخل القمح الجديد (وقد تقدمت) حكاية سيدى الشيخ ابي محمد
رحمه الله في انه بقي في وقت لا يحتاج الى اكل ولا شرب قال ولوبقيت كذلك
لم احتج الى شئ طول حياتي لكن رجعت الى الاكل من طريق الامتنان
للسنة لا غير (من) رجوع الى الله تعالى فطرق القمح له متعددة في كل زمان
واوان (ولا حجة) ان يقول ان هذا زمان وذاك زمان (لان) المعطى فيهما
واحد لا يتغير ولا يزول (والحجب) ممن يتوكل على الله في نجاته من النار
وجوازه على الصراط وشربه من الخوض ودخوله الجنة الى غير ذلك ولا
يتوكل عليه في كسرات يقيم بها صلبه وفي ثوب يستتر به عورته (ولا جل)

هذا المعنى كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول لو كان الايمان بهوق يباع فيه
 الماساوى ايمان أحدكم كسيرة فيستل عن ذلك فيقول كل واحد منا
 يتوكل على الله تعالى أن يغيثه من جميع أهوال يوم القيامة بسبب ايمانه
 ويقول فضل الله أعظم ورحمته أوسع ثم ان الايمان الذى أعد له نجاته من
 تلك الأهوال ما خلاصه للتوكل على الله تعالى فى كسيرات يقيم بها صلبه
 ويقول لا بد من السبب فلوانقطع عنه السبب أيس وضجر وشكا وبكى
 فاذا لم يخلص ايمانه فى هذا النزوال يسير فكيف يخلصه مما بين يديه من
 الأهوال ففضل الله أعظم ورحمته أوسع فى هذا النزوال يسير من باب أولى
 وأوجب لقوله عليه الصلاة والسلام ان تموت نفس حتى تستكمل رزقها
 فاتقوا الله وأجروا فى الطلب **كن** المولى سبحانه وتعالى يبتلى خلقه
 لينظر كيف يعملون ليقع الجزاء وفاقا كما قال سبحانه وتعالى فى كتابه العزيز
 فالسعيد من كان فرحاً مسروراً بربه وبحكمه وبارادته ماقتلاً لأحوال
 نفسه ورأيه وتدبيره **الله** لم لا تحرمنا ذلك عندك انك على كل شئ قدير
 وصلى الله على سيدنا محمد نبيه وآله وصحبه وسلم

*(فصل فى دخول المرید المخلوة) وينبغى للمريد أن لا يدخل المخلوة
 بنفسه لان المخطر فى ذلك عظيم لما يخشى عليه من القواطع الرديئة مثل ما
 تقدم ذكره من حصول عريضة أو جنون أو فعل نشاف أو غير ذلك من
 المهالك لان المخطر فيها كثير متعدد (وقد قال) لقمان عليه السلام فى
 وصيته لولده يا بنى عليك بذوى التجارب اه لان من جرب قد دخل فى
 المخاضة وعرفها أو عرف موضع السلامة فيها أو موضع العطب فعلم ما يتجنب
 منها وما يحذر وما ينبغى أن يفعل وما يستعان به

*(فصل) * وآكد ما عليه فى خلوته الاتعاق بربه والسكون اليه وانقطاع
 رجائه عن مخلوق مثله (ومن) كتاب سير السلف للإمام الحافظ اسماعيل
 ابن محمد بن الفضل الاصبهانى رحمه الله ولقد قال شقيق البلخي رحمه الله من
 أراد أن يعرف معرفته بالله فليتنظر الى ما وعد الله ووعد الناس بأيمه ما
 قلبه أوثق (وقال) اتق الاغنياء فانك متى عقدت قلبك معهم وطعمت فيهم
 فقد اتخذتهم رباً من دون الله (وقال) اذا أردت أن تكون فى راحة فكل

ما أصبت واليس ما وجدت وارض بما قضى الله عليك (وقال) من دار حول
 الشهوات فانه يدور بدرجاته في الجنة لبا كلها في الدنيا (وقال) يحيى بن معاذ
 الرازي العبادة حرفة وحوافيتها الخلو وراس مالها الاجتهاد بالسنة وربحها
 الجنة (وقال) الصبر على الخلو من علامات الاخلاص (وقال) اجتنب
 صحبة ثلاثة اصناف من الناس العلماء الغافلين والقراء المداهنين
 والمتصوفة المجاهلين (وقال) الزهدة ثلاثة اشياء اقله والخلوة والمجوع
 (وقال) على قدر حبك لله يحبك الخلق وعلى قدر خوفك من الله يخافك
 الخلق وعلى قدر شغلك بالله يشتغل في امرك الخلق (وقال) أبو حفص عمر
 النيسابوري لو ان رجلا ارتكب كل خطيئة ما خلا الشرك بالله وخرج
 من الدنيا سليم القلب لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر له قيل
 يا ابا حفص هل اهذا في القرآن من دلائل قال بلى قوله تعالى قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فاتبعه محبة اخصائه لاجله وقال ابو القاسم
 المحكي السمرقندي كم من مستدرج بالاحسان اليه وكم من مغتر بالثناء
 عليه وكم من مفتون بالسر عليه (وقال) أبو تراب النخشي رحمه الله الفقير
 قوته ما وجد واباسه ماستر ومسكنه حيث نزل (وقال) حقيقة الغنى ان
 تستغنى عن هومك (وقال) الذي منع الصادق الشكوى الى غير
 الله الخوف من الله (وكتب) أبو اليبض كتابا الى بعض اخوانه سلام عليك
 ورحمة الله وبركاته واني اجد الله الذي لا اله الا هو اما بعد فانك لم تكف من
 الدنيا لانفسا واحدة فان انت اصلحت لم يضرك فساد غيرها وان انت
 افسدت لم ينفك صلاح غيرها واعلم انك ان تسلم من الدنيا سحتي لا تبالي
 من اكلها من احمروا سود (وقال) شقيق بن ادهم البلخي رحمه الله تعرف
 تقوى الرجل في ثلاثة اشياء في اخذه ومنعه وكلامه (وقال) دخل الفساد
 في الخلق من سمة اشياء اولها ضعف النية في عمل الآخرة والثاني
 صارت ابدانهم رهينة بشهواتهم والثالث غلبة طول الامل على قرب
 اجلهم والرابع اتبعوا هواهم ونبتوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وراءه وهرهم والخامس آثروا رضى الخلق في فيما يشتهون على رضى
 خالقهم فيما يكرهون والسادس جعلوا ادلالت السلف ديننا ومناف

الادلالت بوزن
 الاحوال ومعناها
 اه

لأنفسهم (وقال) حاتم الأصم الزم خدمة مولاك تأتلك الدنيا راحة والمجنة راحة (ويذكر) أن يكون دخول المرید المخلوة على يد شيخ متمكن في العلمين علم الحال وعلم السنّة أن أمكنه ذلك ولا يدخل بنفسه كما تقدم (وإذا) كان ذلك كذلك فالشيخ لا يخلو حاله من أحد أمرين (أما) أن يكون عنده من المكاشفات وخرق العادات ما يجذبه المرید في خلوته فإن كان كذلك فهو والكبريت الأحمر الذي لا يفوقه غيره والسلامة بل الغنية موجودة على يده متيسرة لأنه يعرف مزاج المرید وقد ربما يحمل من المجاهدات وقدور ما يشق عليه منها وقد ربما يخاف عليه ومن سعادة المرید أن وجد من هذه صفة (وأما) أن يكون الشيخ ليس من أهل المكاشفات ولا ظهور خرق العادات فلا بد أن يكون عنده العلم حاصلًا بالتجربة لأنه قد جرب ذلك واطاع على المفسد والمصلح وما يليق بالمرید في خلوته وما يقع له من جهة العادات (والحذر) الحذر أن يدخل بنفسه خيفة من مواضع العطب (واعني) بدخول المخلوة هذا ما يستعمله المرید من المجاهدات وأما لو خلا بنفسه دون مجاهدة فلا يحتاج هذا إلى شيخ يسلكه بل لسان العلم قائم عليه مطلوب به في الخلاء والملا لا فرق اذذاك في حقه مع أنه اذا اتبع لسان العلم في هذا الزمان في خلوته وجلوته فهو ولي وقته لأجل حال الزمان فما أسعده أن قدر على ذلك وهذه الطريقة هي طريقة السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين أعني ترك دخول المخلوة على نظام معلوم (الآثر) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يربي أصحابه تحت ظلال السيوف وفي الأسواق فيعرفون وفي المحوطة يعملون (وانما) حدثت المخلوات على يد المرين بعد انقراضهم رضي الله عنهم (وكان) سيدي أبو محمد بن أبي جرة وسيدي أبو محمد المرجاني رحمهما الله يقولان انما جعلت المخلوة للنبات لا البكار (انما) جعلت للمریدين لسان كثرت الفتن والمخالفات فاحتاج المریدون اذذاك الى الفرار لأجل صلاح دينهم وقلوبهم وخواطرهم وليس لهم السبيل الى ذلك الا بدخول المخلوات والمخلوات (والاصح) أن لا يدخل المخلوة المعهودة عند السالكين الا بعد المعرفة بمصالحها ومفسدها والدلائل التي تطرأ عليه فيها (فإن) كان على يد شيخ فيشترط في الشيخ أن

يكون عارفاً بحال المرید وما يتقارب فيه من الامور وما ياتي بحاله كما تقدم
 لان الشيخ له مراتب عديدة وكذلك المرید مثله (والخاص من ذلك)
 ما سمعت سيدي ابا محمد بقوله نظر الادنى بعين الادنى يوجب الهلاك ونظر
 الاعلى بعين الادنى يوجب الحيرة ونظر الاعلى بعين الاعلى هو السمو والرفعة
 ونظر الاعلى للادنى بعين الاعلى يوجب التعب له ولا تبعاه ونظر الاعلى
 للادنى من جنسه يوجب الراحة له ولا تبعاه اه (اما قوله) نظر الادنى بعين
 الادنى يوجب الهلاك (فتأله) النظر الى الدنيا وزينتها بعين القنى
 والاشتهاء فذلك يوجب المحرص والمحد والتقاطع والتدابير وهو عين
 الهلاك (قال) الله تعالى ولا تمدن عينيك الى ماء تعنابه ازواجهم زهرة
 الحياة الدنيا انفتحتهم فيه وكذلك ايضا النظر الى اهل المعاصي لانك اذا
 نظرت اليهم فان كنت على معصية فما النظر ان يفعل ما هو اكبر منها يهون
 عليك ما انت فيه من مخالفة وبصغرى عينك ذنبك فيكون ذلك سببا الى
 الزيادة في المعصية وهذا هو عين الهلاك ونحو ذلك من ذلك (واما قوله)
 ونظر الاعلى بعين الادنى يوجب الحيرة (فتأله) المبتدى ينظر الى اهل
 النهايات فيريد ان يتشبه بهم في تعبدهم وتصرفهم مرة واحدة فانه
 لا يستطيع ذلك ومن تنهى في ذلك الشان لم يكن اخذه لذلك مرة واحدة
 وانما هم يأخذون الشيء اليسير ويقتصرون عليه ثم يزيدون على ذلك
 قليلا قليلا حتى يحصل لهم من العلم والتعبدا وفرصيب وتستغرق اوقاتهم
 في ذلك وهم لم يشعروا به ولم يتعبوا فيه لرفعةهم وسببهم (وقد) قال
 عليه الصلاة والسلام ما كان الرفق في شيء الا زانه وما كان الخرق في شيء
 الا اشانه (وقال) عليه الصلاة والسلام علموا وارفقوا (اللهم) الامن ندر
 من الفضلاء فدخل في ذلك مرة واحدة فذلك محمود وما ندر لا يحكم به
 نعم اذا وقع لاه هذا الحال فلا ينبغي له التثبت بما قد ذكر وانما الكلام
 فيمن بقي مع نفسه فشانه ما تقدم من احوال من تقدم ذكرهم كيف كان
 كهم لم اكتسبوه وان لم يفعل ذلك تحير في طريقه وحير من لازبه هذا
 هو عين الحيرة ونحو ذلك من ذلك (واما) قوله ونظر الاعلى بعين الاعلى
 هو السمو والرفعة (فتأله) الرجل العالم ينظر ان هو اعلم منه فيعمل

على أن يصل الى ما وصل اليه فيجته في طلب العلم والرجل الصالح ينظر لمن
هو اصلح منه فيجته في التبعد ويريد في عمله على ما تقدم بالرفق والسياسة
حتى يلحق بمن نظرا اليه (واهذا) المعنى الذى أشار الشيخ اليه قال
عليه الصلاة والسلام خصاتان من كانتا فيه ~~كتب~~ عند الله شاكر
صابر أن ينظر في الدين ان هو أعلى منه في قدرته به وأن ينظر في الدنيا لمن
هو أقل منه فيحمد الله الذى فضله عليه هذا هو السمو والرفعة الله من
عليه بذلك ولا تجعل حظا منه الكلام بحمد وآله (واما قوله) ونظر الاعلى
للادنى بعين الاعلى بوجوب التعب له ولا تبعاعه (فمثاله) من كان من أهل
الفضل والخير وأقامه الله في مقام من مقامات أهل النهايات اذا جاء أحد
من يريد أن يرجع الى الله ويتوب يريد من حينه أن يحمله على المقام الذى
هو فيه من غير سياسة تقع له قبل ذلك ولا تدرج هذا هو التعب مع نفسه
لا شك فيه لانه يريد أن يحمل الناس على طريقته وهم لا يساعدونه على
ذلك ومن تبعه في التعب أكثر لانهم يدعون الى مقام لا مطاقه لهم به
ولا يقدرون عليه (ولاجل) هذا المعنى كان كثير من أهل السبق والخير
اقتصر خيرة هم على أنفسهم ولم ينفع بهم من لا ذنبهم وبخس دمتهم اعنى في
الاقتداء وأما البركة فلا بد من حصولها اغالب بالحديث الوارد هم القوم
لا يشقى بهم جانيهم فسأل الله أن لا يحرمنا من بركاتهم بمنه (واما) قوله
ونظر الاعلى للادنى من جنسه يوجب الراحة له ولا تبعاعه (فمثاله) الرجل
الصالح المتمكن في طريقه اذا جاء أحد من يريد التوبة والرجوع أخذه
باللطف والرحمة وأقبل عليه وساس حاله براهبه السيد ودبيره الرشيد
فينظر له من جنسه على اسان العلم ما يصلحه وما هو العون له على ما أراد
ثم يرقبه بعد ذلك شيئا فشيئا حتى قد يبلغ في أقل زمان الى المرتبة العليا
بحسن تدبير هذا السيد وسياسته اياه (وصاحب) هذا الحال هو اعظم
من تقدم وأفضاهم وهو التجارى على السنة لان الله عز وجل لم ينزل الفروض
أولا مرة واحدة ولا امر بالقتال أولا وانما امر أولا بالآلة وحيد لا غير وامر بنيه
محمد عليه الصلاة والسلام بسياسة الناس والاطف بهم فقال تعالى واخفض
جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ثم لما ان ظهر المشركون على المؤمنين أمر عن

وجل بيته عليه الصلاة والسلام بالخروج من مكة الى المدينة ولم يأمره
 بالقتال ثم لما ان كثرا المؤمنون وظهرت الكرامة نزلت الفصوص شيئا
 فشيئا فلما ان تقرر اهل الدين وتقوى اهل الاسلام فعند ذلك امر عز وجل
 بالجهاد باللسان قبل الامر بالقتال فقال عز وجل ادع الى سبيل ربك
 بالحقكمة والموعظة الحسنة وجاداهم باآتي هي احسن فلما ان تقوى الامر
 اكثر من ذلك امر عز وجل بقتال الاقربين من الكفار فقال تعالى يا ايها
 الذين آمنوا قاتلوا الذين ياونذكهم من الكفار فلما ان تقوى الامر وظهر امر
 الله عز وجل بالقتال مطلقا فقال عز وجل قاتلوا المشركين كافة ثم ان
 الفصوص لم تتم الا في حجة الوداع قال تعالى فيها اليوم اكملت لكم دينكم
 وانممت عليكم نعمتي (فهو) سبحانه وتعالى العالم بعباده وبما يصلحهم فلو
 كان امرهم ومخاطبتهم أولا بالقتال وبجملة الفصوص فيه مصلحة ومنفعة
 لهم لا مر بذلك أولا الا يعلم من خالق وهو اللطيف الخبير (وصاحب) الحال
 الذي اشار الشيخ رحمه الله اليه اخيرا مضى على هذا الاسلوب فانتفع بنفسه
 واستراح وانتفع الناس به ووجدوا الراحة في ذلك على يديه وهذا هو
 الاصل وعليه العمل (وقد) قال عليه الصلاة والسلام خاطبوا الناس على
 قدر عقولهم فليس من دخل في التعبد وتقرن فيه وكثرت المجاهدة لديه كن
 ابتداء الدخول (ولاجل) هذا المعنى قال عليه الصلاة والسلام في السوداء
 حين سألها ابن الله فقالت في السماء فقال لصاحبها اعتهقها فانها مؤمنة ففزع
 عليه الصلاة والسلام منها بالافرار بان الله واحد موجود وذلك في ما كانوا
 يعبدون من أن الاصنام هي الالهة في الارض فآله السماء وآله الارض هو
 الله الواحد الاحد الموجود لانه سبحانه وتعالى حل في السماء تعالى الله عز
 وجل عن ذلك علوا كبيرا اذن السماء مخلوقة له ولا يحل الصانع في صنعته
 ومعاذين جبل رضى الله عنه الذي كانت هجرته قديمة وتمكن من العلم ومن
 فعل الخبر حين سأل عليه السلام كيف أصبحت فقال معاذ أصبحت مؤمنا
 حقا فقال له عليه الصلاة والسلام لكل حق حقيقة فالحقيقة ايمانك فلم
 يكف من معاذ باللفظ الاول حتى سأل عن حقيقة ايمانه وقنع من السوداء
 بما قد ذكرنا لاجل ما بينهم من العلم وانواع التعبد والله الموفق للصواب

• (فصل) • وينبغي للمريد إذا اجتمع له في زمانه أو باده شياخ يرجو
بركتهم وهو بهدلم يسكن الى احدهم - فينبغي له أن ينظر الى حاله بهد
انفصاله عن كل واحد منهم فنحصل له بالاجتماع به منهم علم أو غلبة
أو رجوع فليست ذنبه عليه وان كان غير ذلك فلا حاجة تدعو الى العودة اذ ان
خطاه تبقى اغبر فائدة (سمعت) سيدي ابا محمد رجه الله بعيب هذا ويقول
لا ينبغي للمريد أن يتردد الا موضع تحصل له فيه فائدة أو فوائد ولا يكون مثل
بيعة السانية لا تزال تثنى طول يومها وهي لم تبرح من موضعها ذلك (ولا
ينبغي) أن يسيء الظن بمن لم يحصل له منه شيء اذ ان ذلك محتمل لوجهين
الاول أن يكون المزور من الاكابر والفضلاء اسكن احصاه معلومون
معروفون بغيره مقصود عليهم لا يتعداهم فاذا لم يجد المريد بادة عند
زيارته فيعلم انه ليس له عنده نصيب فترك ذلك به اولى وقد يكون آخر خبره
مقصود على نفسه لا يتعدى غيره ووجه ثالث يغصّل فيه بين أن يكون
المريد من اهل التمييز لما تقدم ذكره فان كان كذلك فحكمه ماسبق وان لم
يكن في تلك الدرجة فالواجبة على رؤيتهم وافتقارهم به اولى ما لم
يعارضه امر شرعي من ارتكاب بدعة أو رؤيتها أو شي من المذكورات أو
يحصل له بسبب ذلك بطلان أو فاته عما هو بصدده ويكفيه من ذلك زيارتهم
في وقت دون وقت كما تقدم في زيارة طالب العلم لهم (وبالجملة) فأحوالهم
في هذا المعنى لا تنضبط والقليل النادر منهم من يكون غيره عاملا لئلا الناس
(فالمحصل) من هذا أن المريد له انساع في حسن الظن بهم وفي ارتباضه
على شخص واحد به قول عليه في اموره ويحذر من تقضي اوقاته بغير فائدة
(قال) سيدي ابو مدين رجه الله عرك نفس واحد فاحرص ان يكون لك
لا طيك اه لان الفكر فيها ضي هو من باب ندب الاطلاع كما تقدم والفكر
فيما يأتي ادعاء من النفوس تحصيل الاعمال وهو لا يعرف ما يبرز من العلم
الممكن والتقدير ان المغيبات عنا وهي كثيرة

السانية كاللآثرة
هي الدابة التي
يسقى عليها اه

• (فصل) • وينبغي للمريد أن يكون أشد الناس نظرا الى نعم الله تعالى
عليه والى اطعمه واحسانه اليه قال الله عز وجل في كتابه العزيز لئن
شكرتم لازيدنكم واثن كفرتم ان عذابي لشديد (بيان ذلك) ان المريد

يصبح عليه الصباح فينفض الى صلاة الصبح في وقتها في جماعة ويذكر ما قدر له
ثم يجلس بعد ذلك في مجلس علم فيفهم بعضه أو كله ثم يأتي الى من يعقده
فيتمكث معهم في مسائل من الخير ثم يصل الصلوات الخمس في جماعة وان
فتح له في شيء من أو راد الابل أو أورد الصوم فيخرج على من قبده هذه الاشياء
بالشكر زادت أو غادت وان رأى وهو الغالب أنه في نفسه لا شيء وان لم
يخرج عليه بشيء فهذا يخاف عليه لقوله تعالى ولئن كفرتم إن عذابي لشديد
والصالح فرحهم الا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام في أمر النساء انهن
اكثر أهل النار قبل يم بارسول الله قال بكفرن من قيل ايكفرن بالله قال
يكفرن العشير ويكفرن الاحسان وقد يوب البغاري رحمه الله اهذه الماعنى
فقال باب كفر دون كفر (وكثير) من الناس من يغفل عن هذه النعم فلا
يقيدها بالشكر كما تقدم لاجل انه يستغفها فتذهب عنه فليحذر من هذا كله
جهده (ولا) يظن ظان أن قول من قال ان الصديقين لا يكونون في يومهم
على ما كان عليه حالهم بالامس بل يزدادون في اليوم الثاني ترقيا ومن ذلك
قول عائشة رضي الله عنها كل يوم لا اتخذ فيه برا او فالت لا ازداد فيه علما
لا يورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم اه (لان) المؤمن اذا جاءه اليوم الثاني
فلا بد له فيه من أداء الغرائض وتوابعها وما يتلقاه من الامر والنهي
والترغيب والترهيب والتخدير فيتبع ذلك ويعمل على خلاص مهجته
في يومه وذلك ترق لا شك فيه (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام في
الحديث الذي أنرجه مالك رحمه الله في موطنه ان اخوين مات احدهما
قبل صاحبه باربعين يوما فأتني الصابية على الاقل فسأل عليه الصلاة
والسلام عن الثاني فقالوا لا بأس به فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريك
ما بلغت به صلته انما مثل الصلاة كمثل نهر غمر عذب بباب احدكم يقضم فيه كل
يوم خمس مرات فهل ترون ذلك يبقى من درنه شيئا قالوا لا فقال عليه الصلاة
والسلام وما يدريك ما بلغت به صلته انتهي (وقد) قال بعض الشيوخ ان
الدوام على الحال زيادة فيه فاذا اصبح المرید وامتثل ما كلفه فهو زيادة في
حقه ثم كذلك الى حين اجله فينتهظ طوي مهينة عمله فلا زيادة بعدها فان
حصل للمرید زيادة على ما تقدم ذكره فيخرج والافا طريق حاصل

قوله غمر بفتح
فسكون اى كثير

له والمحمد لله فليحذر أن يكفره - هذه النعم بترك النظر إلى من من عليه بها
وأحسن إليه فيها

(فصل) * وينبغي للاريد أن يكون عارفا بالخواطر حسنها وسيئها فاما أن
يميز ذلك بنفسه أو يكون على يد شيخ عارف بها اذان الخواطر والهواجس
والهواتف لا تنحصر أعدادها ولا يمكن حصرها - أكثرها وتسميها بأشكال
عليه أكثر ما يقع منها ونلبس الامر عليه فان وقف مع ما يقع له من ذلك قل
أن يتخلص ويذهب عليه أكثر زمانه بغير عمل لان الماعين اذا لم يقدر على
الاريد من جهة الترك اتاه من وجوه أخرى لا تنحصر فاذا كان مميزا للخواطر
وغيرها اتسدت هذه الشبهة الكبرى (والخواطر) أربعة رباني ومالكي
ونفساني وشيطاني (سعت) سيدي أبا محمد رحمه الله يقول الرباني أولها
وهو مثل لمة البرق لا يثبت والنفساني يعقبه مثل المصلي مع السابق فبايع
ذلك الا وقد استقر هذا في محله وحدث وسؤل وشهى ولاجل هذا المعنى وقع
الخائف عند بعض من ينسب إلى شئ من هذا المعنى وما ذاك الا السرعة ما تقدم
ذكره فيخبرون بأشياء قل أن تقع في الغالب وان وقعت فبالمصادفة لان
ذلك من جهة اخبارهم وأما المحققون المميزون للخاطر الاوّل فقل أن يخبروا
بشئ الا ويقع كما أخبروا به لان ما كان من عند الله فهو واحد لا يختلف قال
تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (وهذه الخواطر)
ليست خاصة بالشيوخ والاريد بل هي موجودة فيهم وفي غيرهم - لكن
التمييز يختص به من يختص ومع ذلك فنحن في هذه الخواطر فلا بد أن
يزنها على لسان العلم فوافق أمضاه والتركه لان التكليف لا يقع الا من
جهة الشرع المنقول وغير ذلك لا يعول عليه الا على سبيل التبع والتأديس
(واما) الخاطر المالكي فهو كل خاطر يأمر بطاعة أو خيرة اذا كان سالما
من الوصول إلى ما لا ينبغي أو يتوقع معه ترك أو بطلان وقت فان كان كذلك
فليس من المالكي في شئ (واما) الخاطر الرابع وهو أرذاه وهو الخاطر
الشيطاني فهو لا يأمر بخير أصلا الا ان يكون ذلك الخبير يؤدي إلى الشر
ويقع الفرق بين الخاطر النفساني والشيطاني بان الشيطان لا يريد الا
الوقوع في الخافضة كيف كانت ومن حيث كانت فان عجز عن هذه العصية

تركها واتي الى معصية اخرى فهو وينقل من حال الى حال اذ مقصوده انما هو الخالفة من حيث هي كائنة ما كانت (والخاطر النفساني) هو الذي يلزم امر واحدا لا يفارقه فان أنت رددته عليه ألح به عليك وقال لا بد من وقوعه ويمنيك بالتوبة والاستغفار بعده ويعدك بالغرور وانك اذا نأت ما ألقتك اليك تفعل أنت ما تحب أن توقعه من الطاعات فيحتاج المرید الى التشمير الى معرفة هذه الخواطر حين نزولها به وما يترتب عليه من الاحكام فيها فان لم يكن عارفا بها ولم يكن تحت نظر شيخ يرجع اليه عند اشتباه الامور عليه فيما خدمه فيها والافلسان العلم عليه قائم وهو المرجوع اليه عند الاختلاف وهو ماريق السلامة التي لاشك فيها والعطب في غيرها موجود غالب الامن عرف الحكم عليه في ذلك والله الموفق

(فصل) جامع لبعض آداب السلوك وبعض الآثار عن السلف الماضين رضى الله عنهم اجمعين (ومع) ما تقدم ذكره فلا بد له من الخلوات اذ انه بسببها يدرك المكاف ما هو فيه من الخطر ومن النعم ومن تحف المولى سبحانه وتعالى ويتبين له بها اشياء كثيرة مما مضى عليه سلفه (الآثرى) الى بركة هذه الحكم التي ينطقهم الله بها اذ ان ذلك ليس في قوتهم ولا من قدرتهم الا ببركة توجههم واقبال المولى سبحانه وتعالى عليهم واعظم ما يتوصلون به الى هذا المعنى التزام الخلوات كما تقدم (فانظر) رحمة الله واياك الى ما نقله الامام الحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصفهاني رحمه الله في كتاب سير السلف له عن ابي حازم رحمه الله ونفع به واعاد علينا من بركاته انه قال قد رضيت من احدكم ان يتقى على دينه كما يتقى على دنياه (وقال) شيخان هم اخيرا الدنيا والاخرة اذا حمت بهما تكفل لك بالجنة ولا أطول عليك قبل وما عاقل يحمل ما تركه اذا احبه الله وترك ما تحب اذا كرهه الله (وقال) ايضا قاتل هو اك أشد ما قاتل عدوك (وقال) رجل له انك مشدد فقال مالي لا أشدد وقد صدني أربعة عشر عدوا أما أربعة فشيطان يفتنني ومؤمن يحسدني وكافر يقاتلني ومنافق يبغي ضئي وأما العشرة فالحجوع والعطش والعري والحرق والبرد والحرم والمرض والفقر والموت والنار ولا أطيهن الا بسلاح ولا اجد لمن سلاحا أقوى من التقوى (وقيل) له ما مالك فقال ثقني بالله

واباسي عما في ابدى الناس (وقال) ما رايت يقينا الا شك فيه اسمه يشك
لا يقين فيه من شئ فمن عليه (وقال) ينبغي للمؤمن ان يكون أشد حفظا
للسنة منه اوضح قدميه (وقال) افضل خصلة ترجى للمؤمن ان يكون أشد
الناس خوفا على نفسه وأرجاء لكل مسلم اهـ (وقال) بعضهم ان لم يكن في
المتدي خمس خصال والا فلا ترجمه عقل حسن واتباع للسنة وصحبة الاكابر
ومن ابن باكل وحفظ لسانه وصداقته او كما قال (ومن) كتاب سير السلف
ايضا وقد قال ابوسفيان اذا رايت العالم لا يتورع في علمه فليس لك ان تأخذ
عنه شيئا (وكان) يقول وضعه وامغانج الدنيا على الدنيا فلم تنفع ووضعهوا
عليها فانج الآخرة فانفخت (وقال) رجل للبيهيد من اصحاب قال من تقدر
ان تطالع على ما يعلم الله منك (وسئل) مرة أخرى من اصحاب قال من يقدر
ان يذمى ما له ويذمى ما عليه (وقال) قد شئ رجال باليقين على المساء
ومات على العطش افضل منهم يقينا (وقال) من عرف الله لا يسر الابه
(وقال) لو اقبل صادق على الله ألف سنة ثم اعرض عنه لمخطة كان
ما فاتة اكثر مما ناله (وقال) من نظر الى ولي من اولياء الله بقلبه واكرمه
اكرمه الله على رؤس الاشهاد (وقال) ذوالنون المصري رحمه الله من
علامات المحب لله متابعة حبيب الله في اخلاقه وافعاله واوامره وسننه
(وقال) من نظر الى ساطان الله ذهب ساطان نفسه لان النفوس كلها
فقيرة عنده يبتته (وقال) روي رحمه الله لا تزال الصوفية يخبر ما تناقروا
فاذا اصطلموا هلكوا (وقال) ابن خفيف رحمه الله قلت لرويم اوصني فقال
اقل ما في هذا الامر بذل الروح فان امكنتك الدخول فيه مع هذا والا فلا
تشتغل بترهات الصوفية اهـ (وقد) قيل ان لقمان عليه السلام كان
عبد اسود نوبيا وكان ابني فلان فقبل له ما بلغ بك ما ترى فقال تقوى
الله وطول الصمت وترك ما لا يمتني (ومن) كتاب سنن الصالحين وسنن
العبدين للقاضي ابي الوليد الباجي رحمه الله قال وروي عن ابي الدرداء انه
قال لولا ثلاث ما احببت ان اعيش يوما اظلم الله باهوا وير السجود في جوف
الليل ومجالسة اقوام ينتقون خييار الكلام كما تنتقى اطياب الثمر
(وروي) عن بلال بن سعد انه قال زاهدكم راغب ومجتهدكم
مقصر وعاكم جاهل وجاهلكم غتر (وقال) بعض الحكماء جاهد

الترهات بضم التاء
وتشديد الراء
المفتوحة الموضح
المشعبة في الطريق
المجادة اهـ

نفسك باسم - ناف الرياضة والرياضة على أربعة أوجه القوت من الطعام
والغمض من المنام والحاجة من الكلام وحل الاذى من جميع الانام
فيمولد من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة المنام صفوا الارادات ومن
قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الاذى البلوغ الى الغايات
فليس على العبد شئ أشد من الحلم عند الجفاء والصبر عند الاذى (وقال)
عيسى عليه السلام طوبى لمن خزن لسانه ووسعه بيته وبكى على خطيئته
(وقال) الغربرى اجتمع أصحاب الحديث على باب الفضيل بن عياض
فاطاع عليهم من كوة وهو يبكي ولحيته ترجف فقال عليكم بالقرآن عليكم
بالصلاة ويحكم ليس هذا زمان حديث انما هو زمان بكاء وتضرع واستكانة
ودعاء كدعاء الغريق انما هذا زمان احفظ فيه لسانك واخف مكانك وعالج
قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر (وقال) كتب الاحبار رحمهم الله والذي
نفسى بيده لاني ابكى من خشية الله تعالى حتى تسيل دموعى على خدى
أحب الى من ان اتصدق بجبل من ذهب (وقال) وهب بن منبه فقد زكيا
ابنه يحيى عليه السلام فوجدته بعد ثلاث مضطجعا على قبر وهو يبكي فقال
له ما هذا يا بني فقال اخبرني ان جبريل أخبرني ان بين الجنة والنار فارة
لا يطفئ حرها الا الدموع فقال ابك يا بني (وقال) عبد الله بن عمر رضى الله
عنه الا ان ادمع دموعه من خشية الله أحب الى من ان اتصدق بالف دينار
(وقال) ابراهيم بن ادهم ان للذنوب ضعف في القوة وظلمة في القلب وان
للحسنة قوة في البدن ونور في القلب (وقيل) لسفيان الثوري رحمه الله
لودعوت الله عز وجل فقال ترك الذنوب هو الدعاء وأنشدوا

خاقت من التراب فصرت حيا * وعلمت الغصص من الخطاب
وعدت الى التراب فظلمت فيه * كاتني ما برحت من التراب
خاقت من التراب بغير ذنب * وارجع بالذنوب الى التراب

(ولقي) حكيم حكيم فقال له اني لا احبك في الله فقال لو علمت مني ما أعلم من
نفسى لا بغضتني في الله فقال له الاول لو أعلم منك ما أعلم من نفسك لكان لي
فيما أعلمه من نفسى شغل عن بغضك (وكان) الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف
اصبحت قال اصبحنا ضعفي مذنبين فاكل ارزاقنا وفتننا بآجالنا (وقيل)

الغربرى بكسر
ففصح فكون نسبة
ابله بجارى اه

للغيرة كيف أصبحت يا أبا محمد فقال أصبحتنا متزينين بالنعيم مؤقرين بالمذنب
يتعجب البزار بنا وهو غنى عنا وتباغض اليه ونحن اليه فقراء (وقد) قيل
لأبراهيم بن آدم رحمه الله تعالى من أين عيشك فقال «ترفع ديننا بقتر يرق
ديننا فلا ديننا يبقى ولا ما ترفع» (وقيل) لمحمد بن واسع رحمه الله كيف
أصبحت فقال أصبحت طويلاً إلى أمي قصيراً إلى سيدنا علي اه كلام
البايعي رحمه الله (ومن كتاب) سير السلف أيضاً وقال بشر بن الحارث رحمه
الله سمعت منصوراً يقول لما خاف الله آدم قال اني جاعل أبصر بك طاعة فإذا
عرض لك أمر لا يحل لك أن تنظر إليه فاطمعه واني جاعل أبصر بك طاعة فإذا
عرض لك أمر لا يحل لك أن تنطق به فاطمعه واني جاعل أقربك سيرة فلا
تكشفه على ما لا يحل لك اه (وقد) قال بعضهم الأصحاب ثلاثة صاحبك
وصاحب صاحبك وعدو عدوك والاعداء ثلاثة عدوك وعدو صاحبك
وصاحب عدوك (ومن) كتاب البايعي أيضاً رحمه الله وروى عن
بعض العلماء انه قال انما يدخل الجنة من يرجوها وانما يجنب الله
النار من يخشاها وانما يرحم الله من يرحم (وقال) لقمان لابنه يا بني
خف الله خوفاً لا تباس فيه من رحمة وارجه رجاء لا تأمن فيه من عقابه
فقال يا أبتاه وكيف وانما لي قاب واحد فقال يا بني ان المؤمن لو شق قلبه
لوجد فيه نور رجاء ونور خوف لو وزنا لم يجل أحدهما صاحبه (وقال) عبد
الله بن دينار قال لثمان لابنه يا بني كيف يامن النار من هو واردها وكيف
يطمئن الى الدنيا من هو مفارقها وكيف يغفل من لا يغفل عنه يا بني
لا شك في الموت فانك كما تنام كذلك تموت ولا شك في البعث فانك كما تنام
كذلك تبعث يا بني ان الانسان لثلاثة فخره الله ومنه لنفسه ومنه للدود
والتراب فاما ما كان لله فروحه واما ما كان لنفسه فعمله خيراً كان
أو شراً واما ما كان للدود والتراب فجسده (وقال) سفيان الثوري ما آمن
أحد على دينه الا سابه (وقال) أبو حنيفة أكثر ما يسأل الناس الايمان
عند الموت (وقال) إبليس لعنه الله اذا ظفرت من ابن آدم بثلاث لم أطلبه
بغيرها اذا اعجب بنفسه واستكثر عمله ونسى ذنوبه (وقال) ابن القاسم قال
مالك باغنى ان عيسى ابن مريم قال له رجل من أصحابه انك تمشي على الماء

فقال له عيسى وأنت ان كنت لم تخطئ خطيئة مشيت على الماء فقال له الرجل
ما أخطأت خطيئة قط فقال له عيسى فامش على الماء فمشى ذاهبا وراجعا
حتى اذا كان في بعض البحر واذاهو قد غرق فدعا عيسى ابن مريم ربه فانخرج
الرجل فقال له مالك ذبحت ورجعت ثم غرقت اليس زعمت انك لم تخطئ
خطيئة قط قال ما أخطأت خطيئة قط الا اني وقع في نفسي اني مثلك
(وروى) عن عاصم قال أم أبو عبيدة بن الجراح قوما مرة فلما انصرف قال
ما زال بي الشيطان آفقا حتى رأيت ان لي فضلا على من عافى لا اؤم أبدا
(وروى) عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ما كانت الدنيا ساهم رجل قط
الا لزم قلبه أربع خصال لا يدرك عنها وهم لا ينفق مداه وشغل
لا ينفذ لا واه وأمل لا يقطع منتهاه (وقال) الأصمعي قيل لبعض الصالحين
كيف حالك قال حال من يفتي به قائه ويسقم بسلامته ويؤتي من ماله
(وقال) بعض الحكماء ان كان شيء فوق الحياة فالجنة وان كان شيء فوق
الموت فالمرض وان كان شيء يعدل الحياة فالغنى وان كان شيء يعدل الموت
فالغفراة كلام الباجي رحمه الله (وروى) عن علي بن عبد الله بن عباس انه
كان يبعث في كل يوم ليلة ألف سجدة وكان يسمي السجدة وقد أشد بعضهم
بغير تقى بأمر الناس بالتقى طيب يداوى الناس وهو عليل
(وقال) الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله من أراد ان يحبه الله
عز وجل وان تدعوله الملائكة ويمشرفي زمرة النبيين ويعظم قدره
عند الاولياء فليطع الله فيما أمر به ونهاه عنه وليلزم المنهاج الاقول (وروى)
ان الله تعالى أوحى الى نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام هب لي من قبلك
المخشوع ومن قبلك المدعوع ثم ادعني أستجب لك فاني قريب أجيب دعوة
الداعي انادعاني (ومن) كتاب سير السلف أيضا وقال محمد بن اسلم الطوسي
لخادمه يا أبا عبد الله ان معي في قميصي من يشهد على فكيف أكتب
الذنوب انما يجهل الذنوب جاهل ينظر فلا يرى أحدا فيقول ليس يراني أحد
أذهب لا ذنب امانا فكيف يمكنني ذلك وقد علمت ان داخل قميصي من
يشهد على ثم قال يا أبا عبد الله مالي ولهذا الخلق كنت في صاب أبي وحدي
ثم صرفت في بطن أمي وحدي ثم دخلت الدنيا وحدي ثم تقبض روحي

قوله لا واه اي شدته
وقصر للسجدة اه

قوله السجدة واحد
ثلاثة والثاني على
زين العابدين والثالث
محمد بن طلحة بن
عبد الله التيمي اه

وحدى وأدخل قبري وحدى ويا تبنى منكروني كبير فيسألني وحدثني فان
صرت الى خير كنت وحدى وان صرت الى شر كنت وحدى ثم أقف بين
يدي الله تعالى وحدى فان بعثت الى الجنة بعثت وحدى وان بعثت الى
النار بعثت وحدى فالى وللناس ثم في ساعة ووقعت عليه الوعدة
حتى خشى ان يسقط ثم رجعت اليه نفسه ثم قال يا ابا عبد الله اصل الاسلام
في هذه الفرائض وهذه الفرائض في حرفين ما قال الله ورسوله افعله
فريضة ينبغي ان يفعل وما قال الله ورسوله لا تفعل فتركه فريضة ينبغي ان
ينتهى عنه اه

هـ (فصل) * وينبغي للاريد ان يتفقد حاله في الاجتماع باخوانه ولا يواظب
على الخلوة ويترك التبرك بهم وبسماح فوائدهم مع التحفظ عليهم وعلى
نفسه جهده (قال) الشيخ الامام أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله في كتاب آداب
الصحبة له الصحبة على وجوه لكل وجه منها آداب ولوازم (فالصحبة) مع الله
تعالى باتباع أوامره واجتناب نواهيه ودوام ذكره وتلاوة كتابه ومراقبة
الاسرار ان يختلج فيها ما لا يرضاه والرضى بقضائه والصبر على بلائه والرجعة
والشفقة على خلقه وما ينه ونحوه من هذه الاخلاق الشريفة (والصحبة) مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم باتباع سنته واجتناب البدع وتعظيم أصحابه
وأهل بيته وأزواجه وذريته ومجانبة مخالفته فيما دق وجل وما يجري مجراه
(والصحبة) مع أصحابه وأهل بيته بالترحم عليهم وتقديم من قدموه وحسن
القول فيهم وقبول قولهم في الاحكام والسنن فان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال عليه الصلاة والسلام
اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي (والصحبة) مع أولياء الله
تعالى بالمحبة والاحترام لهم وتصديفهم فيما ينخرون به عن انفسهم وعن
مشايخهم لانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى
من اهان لي وليا فقد آذنتي بالحاربة (والصحبة) مع السلطان بالطاعة الا ان
يأمر بمعصية او يخالف سنة فاذا المرء لم يزل هذا فلا سمع له ولا طاعة والدعاء
له بظاهر الغيب ليصلحه الله ويصلح على يديه والنصيحة له في جميع اموره
والصلاة والمجاهدة فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

قوله الثقلين تثنية
ثقل بفحوتين فيهما
وهو كل ذي خطر
نفيس اه

الدين للصيحة قالوا ان يا رسول الله قال لله والكتابه ولسوله ولائمة المسلمين
وعامةهم (والصحة) مع الوالدین ببرهما بالنفس والمال وخدمتهما في
حياتهما وانجاز وعدهما والدعاء لهما في كل الاوقات مادام في الحياة
وحفظ عهدهما بعد الممات وانجاز عداتهما واكرام اصداقهما فافق دروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان من ابر البر ان يصل الرجل أهله وذ
ايه وعن أبي اسيد مالك بن ربيعة قال يذنا نحن عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذ جاءه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله هل بقي على من بر أبوى شئ
أبرهما به بعد وفاتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما واثبات
عهدهما واكرام صديقهما وصلة الرحم التي لا توصل الا بهما (والصحة) مع
الاهل والولد بالمدارة وحسن الخلق وسعة الصدر وتتمام الشفقة وتعليم
الكتاب والسنة والادب وجاهلهم على الطاعات قال الله تعالى يا أيها الذين
آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة الآية وقال عليه
الصلاة والسلام رحم الله والدا أعان ولده على بره بالافضال عليه والصفع
عن عثراتهم والغض عن مساوئهم ما لم تكن اثما أو معصية (والصحة) مع
الاخوان بدوام البشر وبذل المعروف ونشر الحسن وستر القبيح
واستكثار قليل برهم اليك واستصغار ما منك اليهم وتهديمهم بالنفس
والمال ومجانبة الحق والمحسن والبغي والاذى وما يكرهون من جميع
الوجوه وترك ما يتذر منه (والصحة) مع العلماء بملزمة اكرامهم وقبول
قولهم والرجوع اليهم في المهمات والنوازل وتعظيم ما عظم الله من محاسنهم
حيث جعلهم خلفاء نبيه عليه الصلاة والسلام ووارثيه فانه روى عنه
عليه الصلاة والسلام انه قال العلماء ورثة الانبياء (والصحة) مع الضيف
بحسن البشر وطلاقة الوجه وطيب الحديث واظهار الامرور والكون
عند امره ونهيه ورؤية فضله واعتقاد المنفعة له حيث اكرمه بدخول منزله
وتناول طعامه وقال بعضهم

من دعانا فأيدينا « فله الفضل علينا » فاذا نحن أتينا « رجع الفضل اليها »
(فصل في آداب محبة الاعضاء) « اعلم ان لكل جارحة من الجوارح آدابا
تختص بها (فآداب البصر) أن يتنظر الى أخيه نظرا مودة ومحبة يعرفها

هو منك ومن حضر المجلس ويصكون نظره الى محاسنه والى حقن شئ
يبدو منه وان لا يصرف عنه بصره في وقت اقباله عليه وكلامه معه (وآداب
السمع) ان يستمع الى حديثه سماع مشته لما يسمعه متلذذ به وكذلك اذا
كلم لا تصرف بصره عنه ولا تقطع حديثه بسبب من الاسباب فان اضطرك
الوقت الى شئ من ذلك استعذره فيه واظهرت له عذرك (وآداب اللسان
ان تكلم اخوانك بما يحبون ففتار وقت نشاطهم اسماع ما تكلمهم به
وتبذل لهم نصيحتك وتدلهم على ما فيه صلاحهم وتقطع من كلامك ما تعلم
ان اخاك يكرهه من حديث او لفظ او غيره مما لا ترفع عليه صوتك ولا
تضاطبه بما لا يفهم منك وتكلمه بقدر فهمه (وآداب اليدين) ان يكونا
مبدي وطنتين لاخوانه بالبر والمعنونة لا يقبضهما عنهم وعن الافضل عاينهم
(وآداب الرجلين) ان يمشي اخوانه فلا يلقه قدمهم بل يكون تبعاً لهم فان
قربوه تقرب اليهم بقدر ما يعلم من رغبتهم ثم يرجع الى موضعه ولا يقعد عن
حقوق اخوانه مع ولا على الثقة بهم لان الفضيل بن عياض قال ترك حقوق

الاخوان مذلة اه

• (فصل) • اعلم وفقنا الله واباك ان هذه الآداب المذكورة انما هي
آداب الظواهر وهي عنوان على آداب السرائر (الآتري) الى ما روى في
الامر عنه عليه الصلاة والسلام انه رأى رجلاً يعبت بالحجة في الصلاة فقال
عليه الصلاة والسلام لو خشع قلب هذا لمخشعت جوارحه (واذا) كان
ذلك كذلك فراعاة الباطن اوجب من مراعاة الظاهر لان الظاهر للخلق
والباطن للخالق وما كان للخالق فهو اوجب فلو جمع بينهما فهو السكال
والسعادة لمن اتصف بهما (وصفة) اخلاص الباطن التحقق بالتمسك على
المولى سبحانه وتعالى والخوف منه والرجاء فيه والاتصاف بالصبر وسلامة
الصدر وحسن ظنه بربه وحسن ظنه باخوانه المؤمنين والاهتمام بأمورهم
فاذا فعل ما تقدم ذكره قوى الرجاء ان يكون من الموقنين

• (فصل) • قال الشيخ الامام ابو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله الاخوان اربعة
أخ كاللواء وأخ كالغداة وأخ كاللواء وأخ كالدفلى (فالاول) معبود
(والثاني) مقفود (والثالث) موجود (والرابع) مشهود اه (أما الاول)

الذين هم كاللواصفه ومثل المشايخ الذين اهلهم الله تعالى اترية المر يدن
 وكالصالحين والعلماء منهم قدوة لامة دين ومجالسهم تشفى الاسقام ظاهرا
 وباطنا (وقد) كان المر يدون قبل هذا الزمان يدخلون الى خلواتهم فان
 حصل لهم عجز او كسل خرجوا الى مجالس واحد من هؤلاء الشيوخ فتنتعش
 قواهم بسماع كلامه ورؤيتهم لهم ويمدحهم بمهمته فيتغذون بذلك ويرجعون
 الى خلواتهم انشط ما كانوا اولافهم دواء للخلق اجيبين وانت ترى تعذر
 هذا الزمان غالباً بمن هذه صفة (واما) الذي هو كالغذاء فهو ومثل الاخ في
 الله تعالى الشفيق الودود المحنون الذي يؤله ما يؤملك ويسره ما يسرك ويجوع
 نفسه لجوعك ويتعري لعرىك ويكابد ما نزل بك اكثر من مكابدة ما نزل
 به وانت ترى فقده في هذا الزمان لكن بين الفقد والعدم فرق وهو ان
 المعدم لا يوجد البتة والمفقود قد يوجد في موضع ما (سعدى ابا
 محمد رحمه الله يقول مراتب الاخوان ثلاثة لارابع لها (فالاول) ان يكون
 اخوك عندك مثل ابيك وهو اعلاهم (والثاني) ان يكون مثل اخيك
 الشقيق وهو اوسطهم (والثالث) ان يكون عندك مثل عبدك وهو اقل
 الاخوان مرتبة فان عجزت عن ذلك فلا اخوة اذ ذاك اه اعنى الاخوة
 الخاصة بالفقراء واما اخوة الاسلام فهي حاصلة (فاما) الاخ الذي يكون
 عندك مثل ابيك فهو حال المر يد مع شيخه اذ انه ليس للولد مع ابيه حديث
 في شئ اقول عليه الصلاة والسلام انت ومالك لا تبيك فقال المر يد مع شيخه
 من باب اولى اذان المر يد ليس له تصرف ولا اختيار في كل ما يحاوله الابرضى
 شيخه واذنه (واما) الذي عندك كاخيك الشقيق فهو حال المر يد مع اخوانه
 وهو اقل رتبة من الاول لان الاخ الشقيق يقاسم اخاه في جميع الاشياء فان
 اخذ الاخ دينارا او درهما او ثوباً او غير ذلك اخذ الاخ مثله فكذلك حال
 المر يد مع اخوانه بهذه الصفة ان ليس ثوباً كسا اخاه مثله وان اكل
 طعاماً اطعم اخاه منه او معة الى غير ذلك (المرتبة الثالثة) وهي اقل الدرجات
 في الاخوة وهي ان يكون عندك مثل عبدك اعنى ان العبد يجب عليك ان
 تقوم بضرورته من غذائه وكسوته وما يحتاج اليه من ضروراته في صلاح
 دينه ودنياه وكذلك المر يد مع اخيه اذ انه لا يشبع التكلف وعبد جانيح

ولا يابس وعبد عريان الى غير ذلك (وقد) خرج البخاري من حديث
 المعروف بن سويد قال رايت اباذر الغفاري وعليه حلة وعلى غلانه
 حلة فسأله عن ذلك فقال اني سأيت رجلا فاشكاني الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم اعيرته بأمه ثم قال ان اخوانكم
 نزلواكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما ياكل
 ويلبسه مما يلبس ولا تكافوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم ما يغلبهم فأعينوهم
 اهـ (فان) تعذرت عليه هذه المرتبة الثالثة فينبغي اوتيه من عليه ان لا يدعي
 الاخوة الجحزة عن القياس بحقها اذ انه قد يشبع واخوه جائع وقد يلبس
 واخوه عريان فيوجب على نفسه حقاله لم يكن عليه فتتجر الزمة بالحقوق
 الغير ضرورة شرعية (وهذا المعنى) قد كثرت في هذا الزمان فاذا احسنوا الظن
 بأحد من الفقراء طالبوا منه الاخوة فان اجابهم لمسا لم يوه وجبت عليهم
 حقوق كثيرة ثم انهم ينصرفون بعد الاخوة معه ولا يرجعون اليه غالباً بعد
 ذلك ولا يعرفون كيف حاله ابات جائعاً لم لا اوه وعريان لم لا (وقد)
 يكون منهم من يتفقده لئلا يكون بالزوية والسؤال ليس الا دون اعانة
 ومشاركة فشغلوا ذمتهم بشئ كافوا في غنى عن تربيته فيها (الأتري) ان العبد
 اذا لم يقدر السيد على نفقته وكسوته امره الشرع يبيعه فالبائع في حق العبد
 مقابله في حق الاخ فانك اذا جحزت عن المرتبة الثالثة نزلت اخاك منزلة
 بيع العبد عند الجحز كما تقدم (يشهد) لذلك ما روي ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما ان آخى بين المهاجرين والانصار كان الانصارى يقول لآخيه
 من المهاجرين عندي من المال كذا وكذا فلك نصفه ولى نصفه ولى من
 الزوجات كذا وكذا فاختر منهن ما تريد أنزل لك عنه وكان المهاجري يسأل
 عن السوق وعن الحيطان يعمل فيها فهذا الصل مقرر في الشريعة المطهرة
 (وقد حكى) ان بعضهم جاء لزيارة أخيه فقيل له انه في الموضع الفلاني وكان
 ذلك الموضع لا يدخله احد الا للخالقة فتأوه وقال آخى يقع وانا بالحمية فرجع
 الى بيته ودخل خلوته وعزم ان لا يخرج منها الا بأخيه فجاء اخوه الى بيته
 فأخبر بحقيقته اليه وسأله عن حاله فجاءه مستغفراً تائباً الى بيته فسأل عنه
 فقيل له انه دخل الخلوته فقال اخبروه بانى قد ثبت الى الله تعالى

ورجعت اليه فخرج اليه بالابعد ان تحقق قضاء حاجته فيه (فيبقى) أن
تكون المؤاخاة على هذا الاسلوب فان رايت أخاك قد غرق فتأخذه يديه
وتقبضه من الماء فان لم تكن لك قدرة فلا تدعها اذ ان من ادعى ما ليس
فيه فضخته شواهد الامتحان (واما القسم الثالث) من التقسيم الاقول
للإمام الشيخ الصقلي رحمه الله وهو قوله والثالث موجود فلا شك انك
اذا خالطت كثير من الناس في هذا الزمان أو عاشرتهم بلا سعة تجد
من كثير منهم الأذية البالغة اما في دينك أو دنياك أو عرضك وهذا والداء
الذي لا شك فيه فان أنت خالطته وجدت ما ذكره رحمه الله (واما القسم
الرابع) الذي قال عنه انه مشهود فلا شك في مباشرة ذلك في هذا الزمان
(الأتري) انك اذا تكلمت مع أحد منهم في صلاح دينه في شيء مما قالك
بان يحتاج وخلق شيء وأقل جوابه أن يقول لك ما حشرت في الناس الا ان حتى
تأمرني وتنهاني أو يتسلط عليك ببذاءة لسانه وينظر لك عورات يظهرها
أو حسنات يخفيها أو يورد ما سبأت وهذا فيه من الماراة بحيث المنتهي كما هي
الدقلى اذا تناولت منها شيئا وقد يفضى ذلك الى العدم اذ قيل انها سم فيتعين
عليك ان تفر من هذه صفة فالعاقل اللبيب من شمر عن ساعديه وبالع
في الفحص عن القمين الاولين في اسما عاده ان ظفر باحدهما كما قيل
واذا صغاك من زمانك واحد * فهو المراد وأين ذاك الواحد
فان عدمه ما يتعين عليه الخلو والاعتزال ان اراد السلامة اذ ان الاجتماع
بالناس انما يحتاجه المريد للزيادة لا للنقص فاذا علم انه ما يحصل له فيه
الا للنقص فليحذر منه جهده ويستعين بربه مع سلامة صدره اهم وحين
ظنه بهم عموما والله المستعان

• (فصل) • من كلام بعضهم بعضه بالفاظ وبعضه بالاعنى (ويبقى) لا يريد
ان يكون نظره للخلق بعين الرحمة والشفقة والتودد وذلك يقع منه على
وجوه (فاذا) نظر اليهم بالرحمة فسيبيله العلم بفقرهم (واذا) احسن الظن بهم
فسيبيله السلامة لهم بالميل الى حزب الفائزين (واذا) احتمل الاذى منهم
فسيبيله الرحمة لهم (واذا) جازى على السيئة بالحمدة فسيبيله التلقى بالاخلاق
الحسنة (واذا) راعى حق كل ذى حق وان صغر فسيبيله التلقى بالاخلاق

الشاكرين (واذا) تناسى الشرح - لمة فسيبيله تطهير القلب من دنس
هو واجس النفوس في حق اخوانه المسلمين (واذا) عاملهم بالسوء فسيبيله
البعده من صفة البخل والتشبه باهل الفضل واليقين بالخالف ويحذرون
أن يطالب الخائف الغافى اذ ان كل ما جاءه من الدنيا فهو ذاهب فان (واذا)
عاملهم برفع الاذى عنهم - لمة فسيبيله عدم الفراغ والاشتغال بوظائف
التكليف (واذا) عاملهم برؤية الحسن منهم في كل شئ والتعامي عن القبيح
في كل شئ فسيبيله الغيرة في مشاهدة الحسن والاشتغال عن القبايح يعيوب
النفس مع حسن الظن بهم - في بعض المواطن (واذا) تواضع لله فسيبيله
اجلال الربوبية واطهار العبودية (واذا) تواضع للخلق فيكون ذلك منه
دون تماوت وانما يفعله لاجتماع الاثره لهم عليه (واذا) اظهر ذلك لهم
في بعض المواضع فسيبيله احتقار النفس ورؤية عيوبها وحسن الظن
بالمؤمنين (واذا) ترك الهجب وهو ان لا يرى لنفسه شيئاً حسناً فسيبيله
العلم بأنه لا فاعل للاشياء الا الله سبحانه وتعالى فيلزم نفسه الافتقار اليه
جل وعلا (واذا) اخلص العمل لله بأن لا يريد بصلاح عمله سوى الله تعالى
فسيبيله الخوف الشديد من حبط الاعمال بخسافة توقع الربا فيقدر الخلق
في حزب العدم فانهم لا يملكون له شيئاً (واذا) استشعر اطلاع الحق عليه
فسيبيله ترك الفراغ وهو انه لا يمر عليه وقت الا وهو مشغول بالله تعالى
فيحصل له بسبب ذلك الرجح او جبر رأس المال (واذا) ترك المباح فسيبيله
عمارة الوقت بالواجبات والمنسذبات (واذا) أحب المساكين وخدمهم
وأماط الاذى عنهم وادخل السرور عليهم يارفادهم والعون لهم واطهار
البشر واحتمال الجفاء والاختلاط بهم والتأطاف في نصيح من زل منهم فسيبيله
طلب حط الاوزار والظفر بمحبة الملك الغفار (واذا) ترك المزاح - لمة فسيبيله
الاهتمام بسالف الذنوب (واذا) راعى الفرض بطالب ادائه كما وجب فسيبيله
طلب التقرب الى الله عز وجل (واذا) احسن اكل مخلوق يجوز الا - سان
اليه فسيبيله طلب الاتصاف بالمحامد (واذا) ترك الشهوات فسيبيله العلم
بعاقبتها وما لها وطالب الرقي عن الارضيات (واذا) قلل الطعام بحيث
لا يدخل عليه به ضرر فسيبيله التحقق بالعبادة والتمسك بالله - م عن الله تعالى

الاثره بالاضم
المكرمة اه

والإقبال على المعرفة به سبحانه وتعالى (واذا) لبس الدون من الثياب مع
بجائية الشهرة واقتصر على الضرورة فسيبيله خوف الحساب (واذا)
ترك التمتع بما إذا طيبات فسيبيله التشبه بأولياء الله (واذا) ترك الهجر
والاحتقار بالحق فسيبيله طلب التبري من صفة الجاهلين (واذا) ترك
الفرح بأمور الدنيا والآخرة فسيبيله الجهل بالعاقبة وعدم المبالة
بالدنيا (واذا) ترك الحزن على ما فات فسيبيله شغل الوقت بالخدمة والاعمال
بأنقدر (واذا) واصل الحزن خوفا من السابقة والخاتمة فسيبيله طلب
التقرب من الله تعالى بأن ~~كسار~~ القلب وجمع الهم (واذا) جمع هجومه عليه
فسيبيله الفرار من تفرقة القلب في شعاب الغفلة (واذا) فوض أموره لله
تعالى بطرح نفسه بين يديه دون اقتراح عليه فسيبيله استعمال الأدب مع
جلال الربوبية (واذا) توكل على الله لثقة بالمضمون فسيبيله شغل الوقت
بالتكليف (واذا) ترك رؤية الأسباب حتى استوى عنده وجودها وعدمها
فسيبيله أفراد الحق بالحق والتبري من الشرك الخفي والمجلى كالتجزي لا يشيع
والنساء لا يروى والنوب لا يدفن وكذلك الأمور العادية كلها (واذا) ترك
التملق بغير العلماء فسيبيله العلم بأنه لا يملك الضر والنفع إلا الله سبحانه وتعالى
وذلك بخلاف التعلق بالعلماء وهو التواضع والتذلل لهم (واذا) افتقر إلى الله
تعالى في حركته وسكاته فسيبيله إظهار صفة العبودية (واذا) غاب عن
الحق بباطنه ولم يسع اليهم بظاهره فسيبيله سداب الانس بالخلق (واذا)
ترك الإقبال على أحاديث العامة وترك التشوف لها بصون قلبه عنها
وعمارته بذكر الحق فسيبيله سداب الهمة وإطفاء نار الفتنة وخوف
خسران الآخرة (واذا) كانت نفس المریدة متعلقة لأحاديث الناس لم
يفلح أبدا (واذا) علم أن استفتاح باب الخير كله وسداب الشرك كله في
نفس أدام المفروضات أذهى معيار القباب وبها تتبين الزيادة والنقص
ولا يتوصل إلى ذلك إلا بيزل الجهد وجمع النفس ومحض الصدق وشدة
الخوف ومواصلة الحزن حتى إذا استطاعت أن تموت حين تفتح الصلاة
فسيبيل ذلك كما قربك من الله (واذا) أردت أن تعرف منزلة قربك عنده
فلازمة التجذبح حيث لا يكون غير الحق فيك موضع وسبيله مراقبة

الحق واجلال الربوبية (واذا) أردت عزة النفس وصيانة عنها عن سبيل
 المتخلفين دقت الحاجة أوجات فسيده طالب كل حاجة من الله تعالى أدبا
 مع الربوبية (ومن) ~~أحس~~ كما يحتاج اليه المريد في ذلك ان لا ينزل نفسه
 في صورة مرشد ولا موص ولا متكلم بالحكمة ولا بالأسائل الفقهية ولا سكن
 يشغله من نفسه شاغل بسبب طلبه العلم اه (ومن) كتاب سير الساف
 قال ابراهيم الخواص دواء القلوب شحمة أشياء قراءة القرآن بالتدبر وخلاصة
 الباطن وقيام الليل والتضرع عند الضرر ومجاسة الصالحين (وقال
 أيضا) الناجر برأس ال غيره مفلس اه (ومن كلام) عمن بن رزق رحمة الله
 يا هذا لا تجرك عقلك عن ان تبوح بسرك الى أحد من الخلق او ان تشكرو
 حالك في دين او دنيا اليهم أو تكلم بما لا يعينك أو تفتيق الى امر لا تقعق
 رشده ولا تأمن ضرره يا هذا اجعل ربك موضع شكوكك وقابك خزائنك
 والزم مراقبة مولاك في كل حال يرد عليك فان رايت خيرا فاحمد الله وان
 رايت شرا فاقترع فيه اليه وانظر الى الخلق هياكل مصرفة واسما باهمزة
 ولا تشكر أحد منهم على فضل الله الاعلى قدر ما اباحت الشريعة وحسبك
 من ذلك ان تقول جزاك الله خيرا وترى الفضل كامن مولاك فاشكره
 بكلمتك فهو اهل لذلك حقيقة وشكر سواء مجاز كان فعل غيره مجاز
 لان الافعال كلها صادرة عن المولى الكريم وحده لا شريك له

• (فصل) • فان كان المريد له تماق بالاولاد فينبغي ان لا يهجم شأنهم
 ولية نظرا الى ما سبق فيهم من القدر ويعلم ان الملك لا يضيق عن رزقه م وان
 ما كتب لهم ان يغوثهم وما كتب عليهم ان يغوثوه وان وجوده وهم في
 حقهم سببان اذ انه لا يملك لهم شيئا ثم انهم ان كانوا لله اولياء فان يغسل الله
 معهم الاخير وان كانوا غير ذلك فلا حيلة له في دفع المضار عنهم ولية
 قداسة ودعوتهم ان لا تفتيق لديه الودائع فليطرح الهم فيهم بجملة واحدة ان
 عقله لا يظن بمولاه خيرا والسلام

• (فصل) • فان ابتلى المريد عند الاجتماع بالناس وخلطتهم بالاذية
 والجفاء منهم فليعين عليه ان ينظر في امره ويرجع الى حاله ويرفتش خبايا
 نفسه في الذي قيل فيه فليقدر ~~يكون~~ حقا فان وجدته في نفسه علم اذ ذلك

ان من قال فيه ما قال انما هو نذير جاءه من عنده ليتوب او يقع به النكال
 فيحتاج الى المبادرة الى التوبة والرجوع ويرى الاحسان والفضل ان قال
 فيه ما قال (وان لم يجد ما قيل عنه فيه فيحتاج الى ثلاثة اشياء) (احدها) ان
 يمثل السنة بالدعاء الوارد في ذلك حيث يقول عليه الصلاة والسلام من
 رأى منكم مبتلي فاقبل الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير
 ممن عافى تفضيلا ولا شك ان الابتلاء في الدين أعظم من الابتلاء في البدن
 سيما اذا انضاف الى ذلك تفاق - في الغيرة فهو وأعظم في الابتلاء هذا وجه
 (الوجه الثاني) انه يتعين عليه الشكر من وجهين (احدهما) ان يشكر الله
 تعالى على سلامته مما قيل فيه (الثاني) وهو الوجه الثالث انه يتعين عليه
 الشكر في ان الله تعالى سلمه مما وقع أخوه فيه اذ لو كان الامر بالعكس
 لكان بلاه يذلل الغالب فيه عدم السلامة أسأل الله العافية بمنه وقد تقدم
 ذلك (ومن) كتاب يمن بن رزق رحمه الله من ساءه الذم وأعجبه المدح فذلك
 ذكر الصورة خشي العزيمة (وقال) لو قال لي قائل ان من لم يأخذ بحظه
 من الفقر لم يجد طعم الايمان لما خالفته ولو أخبرني مخبر ان تسعة أعشار العافية
 في الخمول والغنى عن الناس لصدقته (وقال) حمل النفس على الصبر
 في مواطن الامتحان حيلة حسنة في التخلص وان أبطأ (وقال) من وطن
 نفسه على ان الدنيا دار نصب وتعب لم يشكر ما نزل به منها مادام فيها واخذ
 من الراحة بحظه ومن توهمها منزل راحة لم يقدر الراحة قدرها اذ اتته
 وكان تعبها فيها مضاعفا (وقال) تقديم صدق اللجأ الى الله عز وجل في مبادئ
 الحاجات عنوان على نجاح غاياتها وقال افنكر في الموت هن عليك المصائب
 (وقال) ما رايت أفقه من النفس يعني في شهواتها وما لذوذاتها ولا اجرام
 الانسان ولا أشد قابسا من القلب ولا أهدم من الاخوان ولا أفل من
 الاخلاص ولا أكثر من الامل (وقال) الصمت وغض البصر مفتاحان
 لآبواب القلوب (وقال) من أحب ان لا يتكبر له منزلة عند الناس تربح
 في محبة العافية (وقال) ليس الدنيا والآخرة فان أردت الجمع بينهما
 رميت محالا وذهبتا عنك معا فاختر لنفسك (وقال) الضرورات تدعو الى
 شمر كثير وفي الصبر على المكروه خير كثير (وقال) يحسن بال مؤمن ان يكون

الجمع وحة بضم
 الباءين وسط الدال
 اه

توبه مرفعه و ناله بالاباومسكنه خلقا في ذلك اعظم تذكرة و اكبر شاهد على
الغنى و احث باعث على ترك الطمع ائذنه الى الدنيا و من كان يستعمل الجديده
من كل شئ قاتل عبرته و كان حب العاجلة اغاب على عقله (وقال) اجمع
في رحمة الله عز وجل على اى حال كنت من التفريط و لا تأمن مكره على اى
حال كنت من الاجتهاد و اياك و البأس من مولاك فانه قطع للسبب بينك
و بينه و احذر الاملانى فانها اغترابه و اعلم ان الكافر لو علم سعة رحمة الله ما
يئس و ان المؤمن لو علم كنه عقاب الله لمات خوفا و السلام (وقال) اذا كان
المساخى لا يرجع و المقدر لا يتبدل فاطراح المسم سعادة مججلة (وقال) خمس
يؤلك غمها في الدنيا و هي في الآخرة اشده ايلاما الا ان ينالك عفو الله عز
وجل فاستقل منها او اسستك كثيرا من الزح و كثرة الكلام و التعرف بالناس
و افشاء سرهم و الشكوى بحالك الى الخلق (وقال) اقدر ابني ما اراده من
كد الخلق للدنيا و قصرهم عليهم في ايمانهم و لقد رايت ابني ما اراده من مكاباتهم
عليها و فرط جنوحهم اليها في عقولهم و الحبب منهم و هم على هذا الحال
اذن ان نطق لهم بالحقيقة سخر و امنك و ان سكنت عنهم انهم موك و ان
مازجتهم في دين او دنيا اهلكوك و ان تركتهم لم يتركوك فلاراحة معهم
ولا سلامة دونهم حسبي الله ثم حسبي الله منهم (وقال) رجلان اكره رؤيتهما
واحب الفرار منهما الباسى من فلاحهما اغالب طالب كجيا و طالب ملك
(وقال) رحمه الله من تسامى الى رتب لا يفتضح حاله ولا حليته و أثره و اه
و امنيته عاش دهره في تب و نصب و لم يباغ الغاية التي يسعى اليها و من
تقاعد عن الرتب التي يمسكها بلوغها عاش مهينام لو ما و من توسط بين
الحالين فتناول منهما ما كان له صالحا استحق اسم النبيل و كان عيشه هنيئا
و قلبه لله تعالى خاشعا (وقال) انا لا اصدق قول من قال مكاملة الجاهل
مجن للعقل (وقال) الراحة في الدنيا لا حد ثلاثة فقير صالح او غنى عاقل
او احق مجنوت (وقال) يا هذا ان كان الحبب من الناس مرة فالحبب منك
الف مرة فقد بان لك بالتجربة المستبينه و الدلائل البينة ان مكاملة الناس
غنه اندامه و الصمت عنهم سلامه ثم لا يصرفك ذلك عن الهذره بهم
و الخوض في احاديثهم و كلهم مقهورون لطباع انفسهم سامعون من حالهم

النبيل بالضم الفضل
وبابه نظرف اه

مبصرون بعبود رؤسهم الامن رحم ربك وقليل ما هم فما يصفي اليك منهم
 ضايلة الالامتهم او كذب او غير محصل فاصحبهم بصمت ولا يكون كلامك لهم
 الا حروبا بما لا يدرك فيه عليك في دين او دنيا فان انت صبرت على اذاهم
 كفيتهم واباك ان تنصرت لنفسك فتوكل اليها وسلم الامر الى مولاك وافتقر
 اليه تجده والسلام (وقال) الالتفات الى الناس تعب في العاجل وندامة
 في الاجل لان عامتهم مابين جاف متعسف او بطر متكفف فليس التأمير
 بالاول باسوا من الاغترار بالثاني فالراي ان يعداجيعا في حزب العدم حتى
 لا تأثير للاضطراب اليهم ولا للجفاء مع امتثال الامر والنهي فيهم واعتقاد
 الرحمة والصلة لكل مسلم والذي يعين على ذلك بتوفيق الله تعالى الاقبال
 على ما يعينك والصبر في طريق الحق فانك اذا وافقت الشريعة ولا حظت
 الحقيقة لم تبالي بمن خالف رايتك من الخليفة (وقال) من تفكر فيمن ساف
 ونظر في المعاد هان عليه جفاء الخلق ولم يغتر بلطفهم (وقال) رحمه الله الزم
 الصمت عند محاضرة من تذكره وتكلم مع من لك في كلامه فائدة (وقال)
 من علم ان له ربا يفعل ما يريد خاف وحزن ولم يغتر ومن علم ان له ربا ضمن
 لعباده أرزاقهم لم يشغله طلب المضمون عما كاف ومن علم ان له ربا من انقطع
 اليه كفاه توكل بالحقيقة عليه ومن علم ان له ربا لا فاعل لاجودات الالهو
 اقتصر في كل ما رام اليه ومن علم ان له ربا رقبيا على كل شئ استغنى منه حق
 الحياء (وقال) من نظر الى الدنيا بعين البصيرة فرأى تقابلها بالهاها
 وانزعاجهم عنها لم يطمئن اليها ومن نظر الى الآخرة بعين البصيرة فتخيل
 نعيمها وعذابها وأيقن انه وافد عليها عمل لها (وقال) الزم الفضل واترك
 الفضول واغتنم وقتك تفز بخير الدنيا والآخرة قبل ازمنة الفضل تنال
 الشرف وتترك الفضول تنال السلامة وباغتنام الوقت تنال الربح وفي هذه
 الثلاثة مجموع خير الدنيا والآخرة (وقال) ليس الاعيش الدنيا واعيش
 الآخرة ولن يجتمعما (فالاول) مادته الارضية وهو عيش النفس
 (والثاني) مادته العلويات وهو عيش الروح وقد علمت المبدأ والغاية فاعتر
 ايها مشئت والسلام (وقال) يا هذا لا تأخذ بالاحتياط فنجاة ولا خير في صحبة
 غير الله (وقال) ما أحقك بالنوح على نفسك ما أولاك بالقاء الغراب على

رأسك ما غفلك عما حولك . أنسيت عظامك . أم أنت عقاب ربك
 نادري ما يمكن واحد من سد الباب وقطع الأسباب . واستغزل بحكمه
 القراءه رجة مولاك العزيز الوهاب (وقال) اذا سافرت فاتزم في الطريق
 مع أهل الرفقة الصمت ولا تتكلم معهم الا جوابا بيسير من القول لفظة أو
 نحوها فان سالت من أين فقل من أرض الله فان قيل لك ما شئت فقل
 أتبعني فضل الله فان قيل لك ما سمعت فقل عبد الله . فان تصامت لم تحسن
 واذا دخلت بلدا فلا تصحب فيه أحدا صهيبة . توجب عليك حقا واحسب
 التمارف البتة وافترق الى الله في حوائجك فانه لا يضرك ان شاء الله فانه
 ليس زمان صهيبة ولا مصادقة وانما هو زمان الوحشة والغربة والفرار من
 الناس مبلغ الوسع (وقال) خافسان لا أرضاهما لا في بطر الغنى ومذلة
 الفقير فاذا غدت فلا تكن بطرا واذا افتقرت فته على الدهر (وقال) رجة
 الله الدنيا دار بلاء . والبلاء لفظ مشترك تحته أنواع من التعب والمشقات
 كفرقة الاحباب وذهاب المال . وأذى الناس . والاسقام . والجوع .
 والعطش والقمل والذباب . والعقارب . والحيات . والسباع . وفقد
 الوطن . والبرد . والحزن . والعري . والشهوات كشهوة البطن والفرج الى
 غيره هذا مما لا يكاد يخصصها وقع منه فلا تنكره وعنه في محله ولا تستغربه
 وانما المستغرب فيهم لا المسرات لانها ليست بدار لها ولا تقابل شيئا من البلاء
 الا بالصبر وقوتين النفس عليهما متى وقع منها شيء والاستعانة بالله تعالى في
 زيادة البصيرة والامداد بالمعرفة (وقال) من تفكر في أمسه وغده غنم
 ما في يديه من يومه (وقال) بالله المستعان والنجاة اليه عنوان النجس .
 والقرآن جبل القمص . والسنة طريق السلامة والفكر مفتاح الرشاد .
 والهمم مشيرات العزم . والتبصر ثمرة الصدق والظفر نتيجة الصبر
 . والاستغناء درج الوصول . والتضرع أمانة التخاص . والبحر مظنة
 الإخامة . والامحاح مقدمة المحبة . والتواضع سلم الشرف والسخاء خلق
 الإيمان . والزهد شارة التقوى . والتواكل حرفة المعرفة والتفويض
 علم السعادة . والخوف اثر الجود . والرجاء افادة الجهد . ورجعة الخلق دليل
 الطهارة . واحتمال الاذى عين الفتوة . والمجزاء على الاساءة بالا حسان
 ساق النية . وتلاوة القرآن بالمحضور عيش الروح . ومخالفه

الموتى قتل النفس . وذكر الله رأس مال العايدين . من ترك الشهوات قرع
الباب . ومن ترك المخطوطات رفع الحجاب . قيام الليل مستان العارفين .
الاحوال مبالغ القوم . من رأى نفسه فضلا على شيء من خلق الله تعالى
حتى الصكلاب فهو أحد الفراعنة السلوعن المقروك على قدر المعرفة
بالمطلوب . من حانت عليه نفسه فهي على غيره أهون . ومن يحب
انفسه ياتى الموت ومن فاته مولا غرق في بحر اليأس . الدنيا
ملاهم غرر . ولداتهم اقدر قال الشاعر

نغير اليأس انقشاث دود . ونغير شراب ساقى الذباب

واشهى ملينال المرة بها . مبال في مبال مستطاب

وعن قرب يعود السكل ترباه . بلاشب يكون ولا رباب

(وقال) كنت قد رايت في كذب بعض الحكماء ان أربعة لا ينبغي للعاقل
ان يامن بها فطالبته في حقها فلم أجدهم سواي واحدة وهي المرأة وان
أبديت الود وأظهرت النصح (ولا) يبعد عندي ان يكون الثاني السامع
وان أبدي التقريب والمصافاة (وان) يكون الثالث السال وان كان جا
وافرا (وان) يكون الرابع الزمان وان كان طاوعا (فرب) مخدوع
به هذه الأربعة فخافته أو فنى ما كان بها واسمعه أميل . قال الهيا (وقال)
الراحة كاه في الرضا باعتبار الحق لك . والتعب كله في اختيارك لنفسك
ومدافعة الأيام شعبة الكرامة واعتناء الوقت بالمبادرة إلى العمل . وأطراح
الآمل سعادته . وانتظار الفرج بالصبر عباده (وقال) يا هذا اذا رايت
لنفسك ما لم تلزمك الضرورة انية فقم منه فرارك من الاسد أو أشد وان قدر
اجتماعك معه فاجأه بما تقتصر في الكلام معه واستدركه بشغلي واتركه
يسلام . قد كررنا نعتك في الدنيا فدية وحديثا انما جاء لمن . معرفة الناس
(ومصل) . وينبغي للمرء ان لا يكون أوقاته مضى . وطلة لكل وقت منها
عمل يخصه من الإيراد فلا يقتصر في التورع على ما سبق من الصلاة والجموع
بل كل أعمال المرء بدورد (قد) كان السلف مرضوا ان الله عليهم . مية ولون
جوابان طالب الاجتماع بأحد من اخوانه فيكون نائما وفي ورد النوم
عالموم ومباشا كله . ومن جهل الإيراد التي مية تقرب به إلى ربه عز وجل (واذا

مكان كذلك فيكون وقت النوم معلوما كما ان وقت ورده بالليل يكون
 معلوما وكذلك اجتماعه باخوانه يكون معلوما وكذلك الحديث مع أهله
 وخاصة يكون معلوما كل ذلك ورد من الاوراد اذان او قاته - متفرقة في
 طاعة ربه عز وجل فلا يأتي الى شيء مما أبيع له فله أو تدب اليه الابنية التقرب
 الى الله تعالى وهذا هو حقيقة الورد اعني التقرب الى الله تعالى وهذا هو
 جادة الاستعداد والفرار من المحبة والعلامة من العوائق والعوارض لو من
 حال بردي يكون سببه الترك شيء من ذلك الا ترى ان المندوب في حق المريد
 الذي يتوسل عليه أنه اذا حصل له بكاء أو تضرع أو خشية - فترى ذلك ولا
 يقطعه اذ ان المقصود انما هو حصول مثل هذه الاشياء فاذا حصلت لا يريد
 فقد حصل على فريسته - فليست تده عليه او يفتقها الثلاث فاته منه - قل ان
 يعبدها ولا جل هذا المعنى قال الاستاذ أبو سليمان الداراني رحمه الله اذ الذل
 لك القراءة لا تركه ولا لا يجهد - واذ لذلك الركوع فلا تقرا ولا لا يجهد
 واذ لذلك المعهود فلا تقرا ولا لا تركه - الامر الذي يقع عليك فيه فالزمه
 ارايت اننا يطالب شيئا فاذا وجد تركه (وقد) تقدم هذا المعنى قبل ولا
 يقتصر في هذا على الصلاة ليس الابل هو عام في كل امر اراده فلو حصل له شيء
 من هذا في الاجتماع بالاخوان فلا ينافي منه ايضا بل هذا كد الاجتماع
 بركة الاخوان وهي متعددة بخلاف ما لو كان وحده وان كانت الخلو فيهما
 الفضيلة العظمى كما تقدم - لكن في الاجتماع بالاخوان الخبر المتقدم - لا
 لا - فمقداد بعضهم من بعض والمقصود ان يكون اوقاته وركاته - مكانه
 وانفاسه في الخلاء والملازمة بوطءه بالقباع في كل ذلك (وينبغي) ان يقتصر
 في اوراده على القليل مثل ما تقدم في اوراد المتعلم - وابسوا فان حمى له
 مثل او شيء من العوائق فلا بد من اقامتها اليك ايتها الان النبي صلى الله عليه
 وسلم كن اذا حمل عملاته ووقته تقدم ذلك في الله - لم (وينبغي) ان
 يكون أشد الناس حرصا على عمل السر ما تقدم ان عمل السريفة فضل
 المجهر بسببين درجة وما هو بهذه المشابة فبقا - كد قصصه على ما ينبغي
 (واذا) كان كذلك فلا يخلو حاله من احد من بن (او) ان يكون في بيته
 وحده او مع غيره (فان) كان وحده فقد حصل له عمل السر من غير بركة

(وان) كان مع غيره اعنى من الالهل وما شابههم (فلا) يحلوا اما ان يكون
فيهم من يرجو ان يقتدى به ام لا (فان) كان كذلك فاعلم انه اولى وقد تقدم
انه لا يخرج من ذلك من عمل السوء منهم (ثم) الامر في ذلك بحسب حال الوقت
اذ ان من الالهل والاخوان من اذا رأى شيئاً من افعال البرى واخطب عليهم
من يعتقد ببادرت نفسه الى فعل ذلك او شئ منه (وهذا) فيه خير كثير (ما
ورد) لان يمدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من سائر النعم (فان) علم انه
ليس فيهم من يقع ذلك منه فالسر اولى به (وقد) تقدم في الماتلم ان وجد
المخلوطة عن اهلها كان به اولى (فالمريد) بهذا المعنى اولى بل اوجب لان المريد
لا يزال في عمل السر في غالب اوقاته فيعود عليه آثار ذلك وبركته حتى يصل
الى عمل سر فيما بينه وبين ربه عز وجل لا يطاع عليه المحفظة (وقد) ذكر الامام
ابو طاب المكي رحمه الله في كتابه عن بعضه انه ظهرت له المحفظة وناشده
الله تعالى ان يدخل عليهم سروراً بحسنة من حسناته يظهرها لهم ليسروا
بها لان المحفظة يفرحون بحسنة العبد حين يعملها اكثر من فرح العبد بها
يوم القيامة حين يرى ثوابها وما ذاك الا ان رسل الملك لا يريدون ان يرجعوا
اليه الا بما يعلمون انه يحبه بخلاف العكس فانهم يكرهونه لكرهية الملك له
(وهذا) الذى حكاه رحمه الله ظاهره مشكل لان الفرائض لا بد من
انها امرها وهى اكبر الاعمال واكثرها (ما ورد) في الحديث عنه عليه
الصلاة والسلام عن ربه ان يتقرب الى المتقربون باحب من اداء ما افترضت
عليهم الحديث بكلمة والمحفظة يشاهدون ذلك ويكتبونه (عيتمين) ان
يحمل ما ذكره على الاوراد التى هى من افعال القلوب وهى الفكر والنظر
والاعتبار اذ ان الله عز وجل يحب المحفظة وظهر باآياته وطقن بذاته فهو
الظاهر عادل عليه من مصروفاته الباطن بذاته فلا يقال ابن ولا كيف ولا
مضى لانه خالق الزمان والمكان الى غير ذلك من صفاته الجليلة (واذا) كان
ذلك كذلك فمن كان في حال التبلى فهو مستغرق الاوقات حتى لا يرى غير ما
هو فيه اذ كثرة ما هو فيه من النعم اذ القلب ايسر شئ من النعم اعل منه
في التنبؤ والاخرة (ولا) يعكر على ما تقدم ذكره من قول المحفظة
ما ورد في المكلف اذ انوى الحسنة خرجت على فمها طعنة عطرة واذا نوى

الـيـة خرجت على فمه رائحة منتنة لان هذا قد نوى بقلبه انواه له وعمل
 من أعمال القاب ذات عليه الرائحة الصادرة عنه بخلاف من نوى بسبيله
 اذا تعجل ليس من عمل العبد ولا من حياته بل هو فيض من المولى سبحانه
 وتعالى وتفضل منه وامتنان على من خصه واختاره من خلقه في كل زمان
 واوان فينبغي للمريد ان كانت له مهمة شنية ان يعمل على تحصيل هذا المقام
 السني لان المولى سبحانه وتعالى كريم منان وهذه الامة والحمد لله فيها
 البركة الشاملة تغيرهم ومقامهم الخاص بهم لا يزول ولا يحول الى ان يأتي
 امر الله تعالى (واذا) كان الامر كذلك فلا بد طاع المريد باسـه من الوصول
 الى عالم السني ولا ينظر في ذلك انفسه ولا تحيلته وقوته واجتهاده لانه مهما
 نظر الى ذلك قطع به بل ينظر الى فضل المولى سبحانه وتعالى ونعمه المترادفة
 عليه ولا يحذر ان يكون به حتى الطبع لا يرى النعم الا في الماكول والمشروب
 والسـعة في الرزق لان هذا ليس من حال المريد في شيء بل هو من حال
 أبناء الدنيا والله عز وجل من كرمه واحسانه وفضله وامتنانه يعطي
 لكل قاصدا مقصده وقد تقدم ان المريد غنيته وفاته من الدنيا (وقد)
 كان سـبـدي أبو محمد رحمه الله يقول المريد لا يحتاج لشي من الاشياء فوات
 له ليس يحتاج الى الاكل والشرب واللباس فقال نعم لكن عام المريد
 المجموع وكسوته العري فهو ويحيد ذلك في كل موضع يحمل فيه واذا كان كذلك
 فلا يحتاج الى احد (والقصد والحاصل) انهم قد طرحو امور الدنيا خلف
 ما وراءهم واقبلوا بكائيتهم على ربهم واسندوا امورهم اليه وتوكلوا
 بالحقية عليه فانهم علمهم وقربهم واجتباهم وسجدهم وتوكلوا على الله بصفاته
 الجلية المجية له اسأل الله تعالى ان لا يحرمننا ذلك بحمد وآله صلى الله عليه
 وعلمهم وسلم فانه ولي ذلك والقادر عليه (وما) تقدم ذكره من ان المريد
 يقتصر على الاعمال المتقدمة ذكرها انما ذلك في حال بدايته ثم يأخذ نفسه
 بالتدريج والترقي في الزيادة قليلا قليلا حتى يستغرق اوقاته في انواع
 العبادات وهو لم يجد لذلك مشقة ولا تعب في الغالب وقد تقدم ذلك لكن
 المريد في بداية امره يمشي على ما سبق من اورد الله له وامانته فلا حذر
 لانهم قالوا اكلهم اكل الارضي ونومهم نوم الغريق وكلامهم ضرورة فلا ينال

المريد الاغاية وقد تقدمت حكاية بعضهم في السنة التي اخذته وهو جالس
 في مصلاه حين صلى ركعتي الاشراف فترك عينيه وقال أعوذ بالله من عين
 لا تشبع من النوم ومن كان نومه على هذه الصفة فلا يكون له نية الحسنة
 النوم ولا لالاذكار المذكورة عنده اذ حال المريد لا يضبط بقانون من اليوم
 اكثر من اجتهاده وتخصيله واحوالهم في اعمالهم قل ان تخلص (الكن) بحافظ
 على السنة ويشدده عليها وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يهبط ما حكى
 عن بعضهم انه كان اذا جاء في فراشه دخل على جنبه الايمن ثم يرجع على
 الايسر ثم يرجع على الايمن ثم يوم فيتوضأ ويصلي ركعتين ثم يقول اللهم
 انك تعلم ان خوف نارك مني الكرى في يوم حتى يصبح فكان يهبط منه
 محافظته على السنة حتى في الفراش وان كان يعلم انه لا يتأق منه النوم فاذا
 كان المريد على هذا الحال اعني محافظته على السنة في كل احواله فهو
 المقصود الاعظم لا يفوقه غيره نسأل الله تعالى ان لا يحرمانا ذلك عنه انه
 الكريم الوهاب محمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم تسليما كثيرا
 • (فصل في قدوم المريد من السفر ودخوله الرباط) • اعلم وفقنا الله واياك
 ان آكد ما على المريد اتباع السنة واتباع السلف الماضين رضي الله عنهم
 اجمعين فيشد على ذلك يده ويحذر ان يميل او يغتر بما قد احدثه بعض
 الناس من افعال لم تكن من ماضى وقد تقدم ان الخبر كافي في الاتباع
 وعكسه في الابتداع وان هذه الطائفة اكثر الناس اتباعا لسنة
 المطهرة وما فاقوا على غيرهم الا بذلك لانهم احتصوا بثلاثة اسماء فقراء
 ومريدين وصوفية فالفقر من افتقر في كل احواله الى ربه عز وجل وسكن
 بقلبه اليه وان كانت الخواطر تدغمه فهو لا ياتفت اليها ويفتقر الى ربه
 ويقول عليه والمريد من اراد ربه دون كل شيء سواه وكان غاية طاميه ومنامه
 وسلم من لدغات الخواطر ومجاهدتها لارادته لربه واشاره على ما سواه
 والصوفي من صفي بباطنه وجمع سره على ربه وشاهد دعاء جليل صنعه فاستند
 الامور كلها اليه فهم الذين قريهم الله واجتباهم وخلع عليهم خلع احسانه
 وتحضرته السنية ارتضاهم (واذا) كان الامر كذلك فهذه اسم خاص بهم
 والاثوب الخليفة اقول شيء يدنس (وقد) تقدمت حكاية سيدي الشيخ

الجليل ابي علي بن المصطفى رحمه الله في دخوله المسجد حين قدم زججه
 اليسرى فغشي عليه لان هذه الطائفة شامواها الاتباع تركوا الابتداء فان
 وقع لهم في ثوبا من مخالفة السنة راوه امر اضياعا فاقاموا عنه في وقتهم
 وجددوا التوبة مع الله تعالى وراوا ان ذلك بسبب ذنب تقدم فجهاتهم
 عفو بته فتضرعوا الى الله وابتهلوا اليه مع وجود التوبة لانه صرح بهم
 (واذا) كان الامر كذلك فبتمين على المريد ان لا يسمع نفسه في شيء مما يخاف
 الاتباع ولو قاله من قاله (فليحذرو) من البدع التي قررهابعض الناس
 (وقد) اختلفوا فيها على ثلاثة اشياء (فقتسم) من استقيمها وادكر على من
 تركها وهذه طريقة اكثر اهل المشرق (وذهب) بعضهم الى ان من فعلها
 ومن لم يفعاها سبب ان لا عتب على تاركها ولا حرج على فاعها (وذهب)
 الطائفة الثالثة وهم المحققون المتبعون للسنة وللشافع الصالح من الامة
 رضى الله عنهم اجمعين الى التصريح بان ذلك بدعة ممن فعلها واسقسنه وقال
 لا حرج على فاعله لخالفته السنة الماهرة (وقد) كان سيدي ابو الحسن الزيات
 رحمه الله يقول من اعجب الاشياء صوفي سني يعني بذلك والله اعلم ما نحن
 بسبيله من العوائد المحدثه التي ليس لها اصل في الشرع ترجع اليه (هذه
 ذلك) ما ذهب اليه بعضهم من ان المريد اذا ورد البادوة قصد دخول الرباط
 وهو المسمى في عرف الهمم المخالفة فالرباط مأخوذ من الربط لان ساكنه
 مرابط فيه وهذا الاسم اولي به الا ترى انهم يمجسون رؤية القيد في الزوم
 ويكرهون الغل فهذا منه (واهم) فيما احدثوه اصطلاح لا ينبغي ان
 يبرج عليه (ليكن) لما ان كثرو قوعه والقول به والا نكار الشديدي على من
 ترك شيئا منه واتبع السنة الماهرة تعين الكلام فيه على من تعين عليه وهو
 انه اذا قصد دخول الرباط كما تقدم يشركه ويبتدي في ذلك باليمين وهذا
 اذا اراد دخول الرباط او يتناول شيئا طاهرا او اما ان اراد ان يدخل الخلاه
 فانه يبتدي بتمه بركه الايسر ويبدعون في هذه الاشياء يمجسونها آدابا
 (حتى) انه قد حكى عن بعض من توغل في هذا الشأن انه خدم شيخه سنين
 متطاولة فلما ان كان في بعض الايام اراد ان يدخل الخلاه فتمركه الايمن
 قبل الايسر فقال له شيخه اين تريد فاستغاث فخطاه على زعمهم فقال

الى بغداد فصار اليها فانظر رحمنا الله واباك الى تبديل الخمار المجهل بمخافة
 سنة واحدة كلف وقع بها هذا في امرين ظاهرين احدهما ان تب السفر
 الطويل وترك جميع المخاطر في الحضر وبركته والثاني اخبار شعبة باليس
 في باطنه وطائفة الصوفية بربه من ذلك كله (ثم) اذا شعر اكلمه بشدة وسعه
 بشئ وياخذ الكازييد العيني والابريق بيده اليسرى ويجعل الهجادة على
 كتفه الايسر مطوية وهذا فيه ما فيه لان اخذ الهجادة من اليمين مع التي
 اشدت فكيف يقفها الفقير (وقد) كان كثير من السالكين وكان الله
 عليهم لا يحول بين وجوههم وبين الارض خائل لاحد يبر ولا غيره وبذلك
 الا لا تساع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (الان ترى) ان اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لما شكوا اليه ما يجدونه من ألم الهجود على الارض لم
 يشكهم ومنه في ذلك انه لم ينزل شكواهم الا ترى الى اورده مع المحبة
 واحدة وترك خبر من حمر النعم ولا يرد على هذا حديث الحمزة لان ذلك
 محمول على شدة الألم الذي يوجد في ذلك الوقت بخلاف الألم الذي تنجمه البشارة
 فلا يرضى فيه والخمسة هي ثنى ضعفور من الخوص قد رما يضع المصلى عليه
 الوسخ والبدن اذا جدد وقد كان عمر بن عبد الله يزيه الله بهجود ولا يحول
 بين وجهه وبين الارض ثنى لا تباع السنة وتواضعه (وهذه الطائفة) اولى
 الناس بالاتباع والتواضع وهو الآن داخل الى الرباط وهو وضع ظاهر
 لا يدخله في الغالب الامن هو متعظ على دينه فلا حاجة تدعو الى الهجادة
 وانما هي عوائد افقت ووقع الاسنة ثناس بها والعوائد كلها امطروحة
 لان السنة هي المحاكمة على الناس كلها فضايع المرید (ثم) بأمره
 اذا دخل الرباط ان لا يعلم على احد ولا يعلم عليه احد واعتلوا لذلك بان
 المرید لا يذكر الله تعالى الا وحده على وضوء والسلام اسم من اسم الله تعالى
 فاذ لم على احد او سلم عليه احد فقد يكون على غيروه فيحتاج الى ذكر
 اسم الله تعالى وهو على تلك الحالة او ترك ذلك السلام وهو واجب فأمره
 بترك السلام لاجل هذا وهذا ايضا محال السنة اذ ان السنة مضت
 على ان الكتاب يعلم كل من عرف ومن لم يعرف فكيف باخوانه وما تقدم
 من ذكرها هم لك ما يسر يا بني لان الشارح لم يأت الله عليه وسلامه

لم يجمع من ذكر الله في حال من الأحوال الا في حال موضع الخلافة فانه يذكر
 ولا بأس بذكر الله تعالى هناك عند الارتباط وما يشبهه وليس بمحسور
 والمنة عند لقاء المؤمن لآخيه السلام لا بعد مجالوسه واستقنائه (ثم)
 أمر منه عند اعادة دخوله الرباط أن يقعد عند الباب ثم يخرج اليه من في
 الرباط من الشبان أو بعضهم فيؤذونه بالشم ويقلون الأدب عليه ويخرقون
 حرمة ويكسرون الأبريق الذي معه ويقملون ذلك به مرة بعد أخرى حتى
 يياسوا من غضبه ويملأون قلوبهم بذلك بأن يقفوا على حسن خلقه وحمله
 لا لكي إذا ان هذه المطاوعة لا تنصرف عنها هوهم أشد الناس كظاما لفظ
 وعفوا عن الناس وهذا التعايل ليس باليقين لأن الوارد اعلم أنه إذا
 ارتفع لذلك وغضب لا يدخلونه الرباط فانه يصبر إذا ذاك على لذتهم لأجل
 كبر جوارح حاجته وإن كان سبب الخلق اعصى أن يكون فانه يستعمل
 صفة في هذا الموضع والمخالفة هذه (ثم) يخرج اليه الخادم فيأخذ السجادة
 عن كتفه وهو ساكت لا يسلم أحدهما على الآخر ويدخل الخادم والوارد
 يقعد حتى إذا حصل في وسط الرباط وقفا الوارد ينظر أين يقرب الخادم
 السجادة فيعرف موضعه أو هذا فيه ما فيه لا ترى أن المني في السلام عند
 اللقاء اغماض العينين بالباشا وما يشبهه من الأكرام للضيف والتودد
 بينهم ما عايناه من دأبنا كسر الأبريق فلا يخفى أنه إضاعة مال وهو محرم
 ولذلك شتمه موضعه والشم وخرق الحرمة وإضاعة المال موضع الأكرام
 والأكرام والاضافة ثم يرى هذا الأمر إلى علة المسكين إذا كان هذه
 المطاوعة قلوب الناس بينهم متعلقة بحسن ظنهم بهم ولا يكون منهم من يبين إلى
 اتباع السنة والهدى في الدنيا وترها والاقبال على العبادة والدار الآخرة
 ويتركونهم محفوظون لا يمتدحون ولا يمتدحون فإذا صدق منهم شيء من هذا
 اقتدى بهم غيرهم في فعله فتعد كثير من الناس في هذا الزمان يقعد الرجل
 وأولاده كل واحد منهم يشتم صاحبه ويشتمون الآباء والأجداد ويعتنون
 أنفسهم والوالدان ينظران إليهم (وقد ورد في الحديث المؤمن لا يكون أغنا
 (ومن كتاب النبي لا يبيد أودرجه الله عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا إلى أولادكم ولا تدعوا

على خدمتك ولا تدعوا على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة يسئل فيها عبدا
 فيستجيب لكم (ومنه) عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إن العبد إذا عن شيئا صدق للعنة إلى السماء فتعاقى أبواب السماء
 دونها ثم تهبط إلى الأرض فتعاقى أبوابها دونها ثم تأخذ ذبيحة وشما لا فإذا لم
 تجد مسأغا رجعت إلى الذي لمن أن كان أهلا لذلك والأرجعت إلى قائمها
 (ومنه) عن حمزة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلغوا بعنة
 الله ولا بغضب الله ولا بالنار (ومنه) عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول لا يصحكون المؤمنون شفعا ولا شهداء (ومن
 البخاري) رحمه الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول
 الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل أباه الرجل يسب أباة
 ويسب أمه فيسب أمه (وهم اليوم) قد جاوزوا الخذف ذلك يشتم بعضهم
 بعضهم دون أجنبي بينهم يكفونهم قد كفوا الأجنبي أمرهم ولا يهقون لذلك ولا
 يرجعون عنه (ولو) قد رنا أن أحدا منهم على ما فيه من شدة القبح المجمع على
 منه فأنهم من يهقر منه ومنهم من يقول إن هذا بسط لاحقيقه وكل ذلك
 سببه السرمان من الخاصة إلى العامة فانا لله وانا إليه راجعون على مخالفة
 السنن وارتكاب البدع (الآثرى) أن من السنة إكرام الضيف بتخصير
 ما حضروا لإقبال عليه وما تعذر من فعلهم عكس هذا الأمر سواء بسواء
 (ثم) أن الخادم إذا فرش السجادة يجعل فقهها إلى الجانب الأيسر ويعللون
 ذلك بأنه إذا جاء أحد يريد أن يجلس معه فيجلس له ناحية اليمن ليكون ذلك
 أسهل عليه في فرشها إذا ذلك ويعللون به بوجه آخر وهو أن القاب في جهة
 اليسار فينبغي أن يكون فقه تلك الجهة تفساؤا بالفتح وهذا اليس من
 التفاؤل في شيء لأن التفاؤل الشرعي انما هو ما كان عن غير قصد وما ذكره
 كما يحتاج إلى توقف من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم والسجادة
 مكروهة في الشرع ابتداء الامن ضرورة كما تقدم فكيف تقاضاها من باب
 أولى وأحرى (ثم) انه مع ذلك يطوى طرفها من جهة القبلة من ناحية
 المشرق فإذا علم الوارد موضع السجادة ذهب إلى موضع قضاء الحاجة كانت

له حاجة أولم تكن كان على وضوءه أو لم يكن في أخذ الأبريق فيدخل به إلى
 الخلاه ثم يخرج إلى موضع الوضوء والأبريق بيده فيضعه في موضعه الذي
 أخذه منه ويجعل برزوزه إلى جهة القبلة ويمأوؤه وكذلك في كل موضع يضعون
 الأبريق فيه أنما يكون مستقبلاً القبلة وهذا أيضاً يحتاج إلى توقيف
 من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم (وهذه) الآداب الشرعية مثل
 استقبال القبلة وغيرها إنما الخاطب بها المكافون والأبريق لا يتوجه عليه
 خطاب ولا أمر الشرع فيه بشئ والتزام هذه الأشياء فيه ضيق وحرَج (وقد)
 قال عليه الصلاة والسلام ما تركته لكم فهو عفو (وإذا) كان الأمر كذلك
 فلا حرج في وضع الأبريق على أي صفة كانت وكذلك في بسط السجادة
 وغيرها ما وافق السنة امتثالاً على الرأس والعين وما لم يرد فيه شئ فقد
 وسعه الله علينا فلا تضيق على أنفسنا باصطلاح من ليس بمصوم (ثم)
 يتوضأ فاذا فرغ منه شئ يتوعد إلى موضع السجادة وهو مع ذلك لا يكلم
 أحداً ولا يكلمه أحداً لا بسلام ولا غيره فاذا جاء إلى السجادة قدم رجله اليمنى
 فوضعهما على طية السجادة ثم قدم رجله اليسرى فوضعهما إلى جانبها على
 الطرف المطوي كما هو ثم يقدم رجله اليمنى في وسط السجادة ثم الرجل
 اليسرى ثم يزيل تلك الطية بيده أو بقدمه ويهون هذه الطية قبل
 السجادة حتى لا يفتح ذلك غيره وهذا كله من محدثات الأمور التي ليس لها
 أصل في الشرع الشريف فتعين أطرافها وترك المبالاة بها (ثم) يصل
 ركعتين والصلاة بهذا الوضوء فيها ما فيها إلا أن هذا الوضوء أن كان لاجل
 دخول الرباط ليس إلا فلا شك أنه لا يستباح به الصلاة كما قال علماء ونارحة
 الله عليهم فيمن توضأ للاكل والشرب أو دخول السوق فلا يؤدي به عبادة
 يشترط الوضوء فيها وإن توضأ لدخول الرباط وللمحدث فيجزي فيه الخلاف
 الذي بين العلماء إذا اشرك في النية هل يجزيه أم لا وأقل ما فيه مما لا ينبغي
 أن هذا الفعل كله إنما هو لاجل رؤية الناس له وإنهم لا يتركونه يدخل
 الرباط الأعلى هذه الصفة فقد خرج الوضوء بهذا عن أن يكون لله وحده بل
 الشائبة فيه ظاهرة بينة والمريد لا يسامح نفسه في شئ من هذا كله فينبغي له
 أن يتوضأ بعد ذلك لاستباحة الصلاة ويتوب من عمل عمله لاجل رؤية

الذائب ثم انه اذا سلم من صلاة الركعتين المتقدمة في الذكر اتى اليه بعض اهل
 الرباط فساوا عليه وبسطوا له الانس ويقوم هو اليهم ويماثلهم وهذا الذي
 فعلوه من سلامهم عليه وبسطهم له هو السنة عند الاقلاء فان خرجوه عن
 موضعه المشروع الى موضع غير مشروع فيه واما قيامه لهم فليس من
 السنة في شيء لان القيام المشروع انما هو قيام المحاضر للغائب حين قدومه
 عليه واما المعانقة ففيها اختلاف بين العلماء ومذهب مالك رحمه الله
 كراهتها (ثم) انهم يتكلمون عند ذلك بالكلام المعتاد بينهم الذي لا يتخلو في
 الغالب من التتميق والتركية وترفع بعضهم لبعض بأشياء الغالب عدم
 بعضها الامن وفق الله تعالى وقابل ما هم (واحتجوا) على استصحاب هذه
 الاصطلاحات واستحسانها وامر الفقراء بها بان مشايخهم قد قرر والم ذلك
 ليكون تحفظهم على علامة ودلالة على تحفظهم على بواطنهم مما يقع فيها
 فتكون آداب الظاهر دلالة على حصول آداب الباطن وهذه الطائفة
 يحسنون الظن بمشايخهم وقد امر وهم بذلك فلا عتب عليهم في فعله بل هم في
 عبادة وخبر وهذا الذي قالوه ليس بالبين لانه لو اجاز العلماء مثل هذا كان
 ذلك كله ذريعة الى نسخ الشريعة بالاكرام وغيرها فكل من ظهر له شيء او
 استحسن شيئا جعله أصلا مملولا به ويرجع اليه ولا قائل به من المسلمين
 وهذا الدين والمحمد لله قد حفظه الله تعالى من الزيادة فيه والنقص منه (ولا
 حجة) في كون الفقراء يحسنون ظنهم بمشايخهم لان تحسين الظن بهم له مجال
 متسع ماداموا على الاتباع للسنة والسلف بالماضين رضى الله عنهم اجمعين
 فحينئذ يرجع اليهم ويسكن الى قولهم واما غير ذلك فاتباع السنة اولى وارحب
 وانجح بل اوجب مع سلامة الصدر ان قال ما قال اذ انه لم يقصد الا خيرا
 وليكن المراد بتعين عليه ان يكون ميزان الشرع في يده فان من وفى
 واعتدل فهو وعزيمة ومن نقص فلا ضرورة تندعو الى الاقتداء به فيها خالف
 فيه السنة اذ انه لا يتبع أحد في الغلط (وانظر) الى قوله عليه الصلاة
 والسلام في حديث الورد على الحوض فيقال انهم قد بدلوا بعدك
 فاقول فصحافسهما أي فيعدا فعدا (واذا) كان كذلك فقد وقع
 البعد بسبب التبديل ولفظ التبديل يقع على القليل والكثير واذا كان

الامر كذلك فلا ضرورة تدعو الى الوقوع في مثل هذا الاحتمال والمقصود
 ان تكون السنة واتباع السالف رضى الله عنهم هم الاصل عنده فلا يرجع
 على غيرهما ولو قال من قال (ولا جـل) هذا المعنى قال بعضهم ان المريد
 يعرف حين دخوله وما ذاك الا ان المريد يحافظ على السنة فاذا استأذن
 ووقف بالاباب حتى يؤذن له ثم يدخل وقدم رجله اليمنى وأخر اليسرى ثم سلم
 السلام الشرعى علم انه مر يد لا مثاله هذه السنن الثلاث الا ترى الى ما حكى
 عن بعضهم انه جاءه مر يد لزيارته فقدم اليه شيئا لالا كل فتناول المر يد لقمة
 باليسار فقال له المزور من شيخك يا بنى فقال له يا سيدى الناحية اليمنى
 تؤجبنى فقال له كل رضى الله عنك وعن ربك وقد تقدمت هذه المحكية
 لان السنة في ابتداء الاكل ان يكون بناحية اليمنى فلما ان رآه خالف هذه
 السنة عرّض له بقوله من شيخك لينبّه بذلك على ما وقع فيه من مخالفة
 السنة فكأن في المريد من اليقظة والمحضور ما فهم به مراده فأجاب به هكذا
 تكون المحافظة على السنة والاتباع وفقنا الله لذلك بمنه (وقد تقدم) في
 لباس العالم وتصرفه ما فيه غنية عن اعادته في حق المريد لكن المريد
 يكون أشد حرصا على الاتباع لانقطاعه الى الله وتبته اليه وقد تقدم ما في
 تلك الثواب المذكورة من السرف فكذلك ما يشبهها أعنى من الوسع في
 الثوب الذى لا ضرورة تدعو اليه وان كان ثوب المر يد قصيرا في الغالب
 لكنه استوى على شيئين فيبعض مخالفة السنة ووجود السرف فيه أعنى في
 الوسع المخارق الذى يفعله بعضهم

(فصل) • واعلم ان طريقة الصوفية نظيفة وأقل شئ يندس النظيف
 لا جرم أنه قد كثرت التدليس والتخليط وظاهر وسبب ذلك ان كل طريقة
 ادعاه انفسان فضخته فيها شواهد الامتحان الا هذه الطريقة فانه
 لا يفتضح فيها غايبا وذلك لوجهين احدهما ان طريقهم مبني على الفتوة
 والسنن والعفو والصفع والتجاوز والاعضاء عن العيوب وكل من ادعى شيئا
 يخالف طريقهم ستموا عليه وجروا عليه اذ بال الفتوة والثاني ان كثيرا ممن
 تغير عليه في هذا الزمان أقل ما يقع منه ان يقول لك حسدنى ويقوم في حبيته
 كثير من الناس فتدعى الفتن وتكثر الى غير ذلك من المخطوطات التي تتورهم
 وهي كثيرة ولا جـل ذلك سككت من سككت من اهل الصدق والاتباع فظن

من لا يعلم عند محمد المسمى ان سكرتهم رضاهم بشئ عسا رواه او سمعوه الا
تري انهم اذا وجدوا من يقبل الحق منهم القوا اليه ما يخلصون به مهجته من
هذه القمريات وسروا به واقبلوا عليه لا لحظ دنيوي بل يفعلون ذلك فرحا
منهم به داية شاردة عن باب ربه عز وجل مضطرا الى من يوصله اليه (وقد ورد
في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اهل رضى الله عنه لان
يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم فاذا وجد احدكم السبيل
الى شئ من هذا بادرا اليه وان كان ضده تغافل وتناسى لاجل ما تقدم (وقد
تقدم) ان اللعين يكدته وشيطنته يتتبع السنن واحدة بعد واحدة يريد
بذلك ان يبدل مكان كل سنة ضدها (الأتري) انه لما ان وجد المریدا اكثر
اباسه على ما ينبغي من القصر وغيره ادخل عليه دسيسة قل من يشربها
وهي وسع الثوب الخارج عن العادة وفيه شيطان مما لا ينبغي وهما الضاعة
المسال وهو محرم ومخالفة السنة وكفى بها وقنع بذلك من بعضهم ودس
زيادة على ذلك وبذل ما هو اكبر من هذا واكثر اكثير من العرب في طول
ثيابهم حتى صارت اذامش وانفجر على الارض وهذا محرم في حق الرجال
متاكد فعله في حق النساء وبذل للنساء ضد ذلك وقد تقدم بيانه وزاد في
ثياب بعض من ينسب الى العلم قريبا مما سبق في ثياب العرب (فالحاصل)
انه حرم كل طائفة من الاتباع واوقعهم في ضده ومع ذلك قل من يستيقظ
لما القاه اليه من هذه الدسائس بل تاقوها بالاقبال عليها الى اليهم من
التعليل لكل واحدة لان من عادته الذميمة تعاليل ما ياقبه اليهم وتحسينه لهم
ليكون ذلك ادعى الى القبول منه والحرص على فعله فان الله وانا اليه
راجعون على ما حصل من الغفلات فمن لا يغفل عنا ولا ينساها وفي التلويح
صاغني عن التصريح والله المستعان عنه وكرمه

(فصل في ذكر بعض المتشبهين بالمشايخ واهل الارادة) وهذا باب
مقبح ومشعب قل ان تقصير مفسده او يتعين ما وقع منه لكثيره (الكن)
نشير الى شئ منه لئلا يتدل به على ما عداه والله المستعان (فمن ذلك) ان كثيرا
من الناس يدعي الدين والصلاح وانه من اهل الوصول ويأتي بحكايات من
تقدم من الاكابر ويطرزها كلامه وهو مع ذلك يشير الى نفسه باسان حاله

وان عنده من ذلك طرفا (وبعضهم) يزعم انه حصل له من ذلك الامر حاصل
ومنه من له القدرة على تصنيف الحكايات والمرآى التي يعتقدونها من تلقاء
نفسه سيما واليه اذ بالله تعالى ما ابتلى به بعضهم من تجريبه ودعواه وثوبا
النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وانه اقبل عليه وخاطبه وامره ونهاه بل
بعضهم يدعى رؤيته عليه الصلاة والسلام وهو في اليقظة وهذا باب ضيق
وقل من يقع له ذلك الامر الامن كان على صفة عزير وجودها في هذا الزمان
بل عدت غالبا مع اننا لا نتذكر من يقع له هذا من الاكابر الذين حفظهم
الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم (وقد) انكر بعض علماء الظاهر رؤية
النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة وعلى ذلك بان قال العين الغانية لا ترى
العين الباقية والنبي صلى الله عليه وسلم لم في دار البقاء والمرآى في دار الفناء
(وقد) كان سيدى ابو محمد رحمه الله يحمل هذا الاشكال ويقول تماثله هذا
القاتل صحيح ولكن برده ماورد ان الله تعالى يوقف هذه الطائفة بين يديه
ويقول عز وجل اولا في لم ازوعنكم الدنيا لموانكم على ولكن زويتها عنكم
لتستوفوا اليوم نصيبكم عندي اذهبوا فاختروا الصغوف فمن سلم عليكم من
اجلى اوزاركم من اجلى او اطعمكم لقمة من اجلى نخذوا بيده وادخلوه الجنة
فيأتون الى المحشر وهو هم يجرون اذيال الغفر فيقول اهل المحشر يا ربنا ما بال
هؤلاء دوننا فيقول الله عز وجل انتم متم في الدنيا مرة واحدة وهؤلاء كان
الواحد منهم يموت في اليوم سبعين مرة او كما قال (وقال) سيدى ابو مدين رحمه
الله من مات رأى الحق ومن لم يمت لم يرا الحق فاذا كان المرء اذ مات مودة
واحدة رأى الحق فما بالك بسبعين مرة في كل يوم فلا تعلم نفسك ما اخفى لهم من
قرة لعين فذهب الاشكال والمجد لله وظهور الصواب والله المومل في الثواب
(ومنه) من يشير الى نفسه بالكرامات ونحو العبادات وهو عرى عنها
بالانصاف بضدها (ومنه) من يدعى رؤية المشايخ واقبيهم وهو مع ذلك لم
يجتمع بهم ولا رآهم ومنهم من يدعى محبة بعض الشيوخ والاهتداء بهديهم
وهو لم يجتمع بهم ولا هو على طريقهم بل رأى بعض من هب الشيوخ
وحكى عنهم فحكى ذلك عن نفسه (ومنه) من يدعى رؤية الخضر ثم ان
بعضهم يؤكّد ذلك باليمين ليكون ادعى للقبول منه حتى لقد قال بعض من

ينسب اليه شيء من هذا ان الخضر ياتيه في كل يوم ويقف على بابه او دكانه
ويخبره عن ما فيه وهو يبيع ويشترى وذلك كله تقول واقتعال لاصل له
ولا فرع مع ان هذا لا ينكر اذا وقع من اهل في محله (ومنهم) من اذا اراد ان
يأتي شيئا مما يحظر له قدم قبله الاستشهاد بكتاب الله تعالى فيقول قال الله
تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ثم يخاف عند
ذلك انه رأى ورأى وأنه خوطب في سره والغالب انك تجد كثيرا من العوام
الغلبة الجهل عليهم بأهل الحق والخير والصلاح والاتباع اذا موه عليهم أحد
من أهل التوبة انقادوا له وقالوا به واتبعوه ونزلوه المنزلة التي يدعيها اسأل
الله السلامة من ذلك بمنه وكرمه (وبالجملة) فأحوالهم الرديئة لا تنصرف فيما
وقع التنبيه به كفاية ومقتنع هذا حال المستترين منهم (وأما غيرهم) فقد
نرقوا السباج وليس الجذب منهم بل الجذب عن معتقدهم أو يميل اليهم مع
ما هم فيه من مخالفة الشريعة الشريف مثل ما يفعل بعضهم من انه يظهر للناس
الزهد في الدنيا وترك المبالاة بها حتى انه يجلس مكشوف العورة وقد تقدم
ذلك (ومنهم) من يدخل النار على زعمه ولا يحترق بمرءى من الناس وذلك
انه لو كان صحيحا لكان بدعة ومنكر اذان من شرط المجترة اظهارها
والتعدي بها ومن شرط الكرامة ~~عكس~~ ذلك فاذا اظهرها للناس فقد
خرجت عن باب الكرامة (اللهم) الا ان تقع ضرورة شرعية بحاجة الى
اظهارها (مثل) ما حكى عن بعضهم انه كان في مركب موسوفة قمعها فاج
البحر عليهم وكان القمع لبعض الظلمة المساطين على الخلق في وقته فسمع
النواني وهم يقولون ان هذا القمع مكبل علينا فان نقص منه شيء اخذنا
الظالم به فالرأى ان نرمي الركاب في البحر ويبقى القمع فلما ان سمعهم قال لم
ارموا القمع في البحر وانا الضامن له فأشبهوا عليه ورموا القمع حتى لم يبق
الا القليل فسكن البحر فلما ان وصلوا الى البلد طأ به بما التزمه فأمرهم ان
يأتوا بالبحالين فجاءوا بهم فقال اكلوا ما بقي من القمع فاكلوه فوفى ما عليهم
أعنى ما كان على النواني مسطورا ثم ردد رأسه الى أصحابه وقال لهم والله ما
علمتم الا حقه الدماء هؤلاء المسلمين (ها) كان مثل هذا الذي يظهر منه
للضرورة الشرعية مع ان لدخول النار اذوية تستعمل حتى لا تدعو على من

السباج ككتاب
ما يحاط به

دخلها من استعمال تلك الادوية (الكن) لو حضر احد من اهل السنة ودخلا
مع الاحترق صاحب البدعة والزعم له ونزع الحق سالما (وقد) وقع ذلك في
حكايات يطول تتبعها من الحكاية المسندة في مصباح الظلام للشيخ الإمام
الجليل أبي عبد الله بن النعمان رحمه الله وما جرى للسني والبدعي في
دخولهما النار فخرج السني ولم يحترق وبقي البدعي حية اه (وقد) كان
بعض من ينسب الى المشيخة يدخل أصحابه النار ولا يحترقون فقال لي سيدي
أبو عبد الله القاسمي رحمه الله والله لولا اني أخاف من سيدي الشيخ ان يطردني
لاخذت الشيخ نفسه ودخات أنا وabay النار حتى ينظر من يحترق فينا (وقد)
كان ببلاد المغرب من زمن قريب رجل يدعي الولاية وخرق العادة وكان اذا
ورد عليه الفقراء والاضياف يعمل لهم فطيرا ويقتة في قصعة ويؤتي بها اليه
فينصب يده عليهم فيخرج من بين أصابعه غسل فحبل فيأت به ويطعمه من
هناك حتى يكفهم ثم يرسل يده فينقطع فسمع به بعض الاكابر في وقتة فجاء
اليه فلما أن جلس عنده قال له تريد أن تطعمنا من هذه البديسة التي تطعم
الناس منها فقال نعم فأمر بالافطير على العادة فاحضره فديده ليسيل
الغسل على العادة فلم يخرج شي فقال له وأين ماتدعيه فقال انقطع الان
فقال لو كان حقا ما انقطع لان الباطل اذا حضره الحق زهق ثم عززه
ووجهه بالكلام وقال له كنت تطعم المساكين ابوالشياطين وأخرجهم
عن ذلك الحال وتوبه عنه (ومعهم) من يظهره الكرامة بامساك الثعابين
والاناس بها وهذا فيه ما فيه من مخالفة الشرع الشريف والتعويل على
الامة بالاحقية له اذ ان مثل ذلك يفعله كثير من الناس لم يشتهم فكيف
يعد كرامة (ومن) ذلك ايضا ما يفعله من أكلهم الثعابين بالحياة بمره من
الناس وذلك محرم ان لو كان صحيحا لان أكلها لا يجوز الا بعد تذويتها عند
من يرى أكلها وهم يأكلونها من غير تذكية بل يؤذون على كل أكلة من
أكلاتهم تادييها لا ياراد عاثم ان كان ذلك من غير حقيقة فهو من صنعة
النار فحيات والسيمياء وما شا أكلها وليس من باب الكرامة في شيء (وكنست)
أعهد مثل هذه الاشياء ببلاد المغرب فعمل على أبوابها ويتضاحك الناس
عليها في لمهم ولعهم ويستغنون بسببها وهم في هذه البلاد في بعض الاماكن

يعدونها من الحكامات ويمتدحونهم بسببهم (ومنهم طائفة استنست سنة
سبقة وهم الذين يحاقون محاسنهم وذلك بخالفة السنة وارتكاب البدعة لغير
خبرية شرعية وأما إذا كان للضرورة مثل التداوى وغيره بفائز (ومنهم)
من يفعل عكس ذلك فلا يأخذون شيئا من شعور أجدانهم ويعلمون ذلك
بأنه من حسن العصبية وذلك قبيل شنيع لانه يشبه فعل الرهبان وفيه المثلة
والاستغذار وقد نهينا عن ذلك كله (ومنهم) من يابس اللب والاشياء التي
لا تتردد الركوع والصعود مثل الشعر وغيره وهذا ايضا من المثلة
والشهرة والبدعة وكشف العورة وترك الصلاة اذ انه لا يجوز كشف
العورة في الصلاة ولا غيرها (واشنع) من هذا كله واقع ما يتخذ به بعضهم
من لبس الحديد فيتخذ سوارين في يديه كما يتخذهما المرأة من الفضة
والذهب (وبعضهم) يجعل في عنقه طوقا من حديد كالنعل بل هو منسبه
ويحلقون في آذانهم حلقا من حديد (وبعضهم) يجعل على ذكره طوقا من
حديد كالنعل ويترجمون ان شيوخهم حين يأخذون عليهم الهدية يملونه
بهم ويأمرهم ان يلبسوه من اقتدى بهم وبقولون ان ذلك قفل على محل
الماصى حتى لا تتركب ولا تخفاه في تحريم هذا وشناعه وقبحه وانه لا يدخل
له في الشرع الشريف (ثم) مع ادعائهم ان ذلك قفل على محل الماصى يأتون
بنقيض ما زعموا وهو ان فيهم شبانا لهم صور حسان وهم معيون معهم قساء
وصباحا ويمتلون بعضهم مع بعض دون تكبر (وقد) قال بعض السلف رضى
الله عنهم لان اوتمن على سبعين عذرا احب الى من ان اوتمن على شاب
(وبعضهم) يتخذ حديدا كالصعود يمشي به في يده (وقد ورد) ان الحديد
حلية اهل النار (وقد ورد) من تشبه بقوم فهو منهم فيقعون في هذا الخطر
الخطير بسبب الجهول والجهول بالجهول كل ذلك سببه مخالفة السنة المطهرة
(واشنع) من هذا كله ان اكثرهم يدعى انه على الحق والصواب وان
طريقته هي المثلى (ومنهم) قوم تنزهوا عن هذه الذائل وطاوعوا على فاعاها
ثم انهم يقعون في اشياء رذيلة ثم يصاب الشرح صلوات الله عليه وسلامه
عنها وهي عندهم كأنهم امن على طار الولاية (فمن ذلك) اقتضا بعضهم الاعلام
على راسه وهو لا يخلوا ما ان يكون واليا لله تعالى على ما يرضى ام لا فان كان

قوله الزنا يطاع في شتمه انما يطاع في شتمه انما يطاع في شتمه انما يطاع في شتمه انما يطاع في شتمه
 سماع غناء الطير لا يجر من فضه ومن طرب بالزمر من بهيمة ولنا في عرض الرضيع مع مرقه وللخاق حتى الترفه برغله
 وفي شرح القاموس ان تغزده النساء في الأفراح من تغزده البعير له واما الزنا ريت والزنا ريت فهو كمن اه ومعنى تغزده
 انه يهرده الذي يروده في جوفه اه

وليس اقل لولي الله تعالى لو قدر ان يدفن نفسه او يكون ارضا يمشي عليه لافعل
 حتى لا يكون مع الناس بالسواء فكيف ينشر الاعلام على راسه وهذا من
 باب الشهرة والدعوى واهل الايمان يراعون ذلك كله (الا ترى) الى قول
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه انهم الداري رضي الله عنه لما ان سأل ان يعط
 الناس ويذكرهم فقال له انت تريد ان تقول اننا نقيم الداري فاعرفوني
 (فكل) من اراد الظهور فليس من اهل الطريق في شيء بل هو عكس
 حالهم ولولم يكن فيه الا انه بدعة ممن فعله فكيف بانجرار هذه المفاصل التي
 وقعت بسبب الاعلام اذا نهم بحجته من رجالا وشبابا فاذا اشرفوا على بلد
 ذكروا الله تعالى جهرا يرفعون بذلك أصواتهم ولا يقصدون به الذك
 ايسر الا بل الاعلام لاهل تلك البلدة ومن قاربها يورد الشيخ والفقراء
 الذين معه حتى يخرجوا الى تلقيمهم فاذا هموا ذكروا كرمهم خرجوا اليهم رجالا
 ونساء واختاطوا بهم فصاروا محبة من رجالا ونساء وشبابا وهذا فيه ما فيه
 من مخالفة الشرع الشريف وقد تقدم غير مرة ان المرأة لا تخرج من بيتها الا
 اضرة شرعية ومع ذلك فتكون اذا خرجت خرجت على الصفة المتقدمة
 ذكرها من الستر والامشي مع المحذران ولا تتكلم الا للضرورة شرعية وهن
 اذا خرجن للناس ثم خرجن منكشفات في الغالب وان تستر بعضهن فبعض
 تستر برقعن أصواتهن بالزنايط ويجمع ان اذ ذلك ضحيج وذلك كله يجرى
 من الشيخ وعلمهم فما اقبل هذا وابعده عن ينقي الى طريق اهل الدين
 والصالح فكيف بمن يزعم انه يدعو الناس الى الله تعالى فانا لله وانا اليه
 راجعون على انعكاس الامور (وبعضهم) يزعم على ذلك فله لا يجهل فيه
 اضاعة المال وهو وقد الشمع نهرا حين يتلقونه ويقصدون بذلك القرية
 الى الله تعالى وهيات هيات التترى الى الله تعالى لا يكون الا بامته الى
 او امره لا بالوقوع في نواحيه بل هو نفس البعد والاعلان اسأل الله العافية من
 ذلك كله بمنه (ثم) مع ذلك ينزل على اهل تلك البلدة بالجمع الذي معه ومفاسده
 قل ان تنصرفن ذلك انه يضرب بحال كثير منهن بسبب تكافه لم اشياء من
 الاطعمة تليق بهم ويتفانون بذلك وبعضهم يعيب على من اتى بطعام
 لا يتعارفونه وليت هذه الضيافة لو كانت عن طيب نفس لكانتهم يقسطون

ما ينفقونه في تلك الضيافة على الرأس من غنى وفقير ومضطر ومحتاج
 وأكثرهم يتدافعون بسببها وبعضهم يهجز عن شيء يعطيه ويمن يداينه فيهرب
 قبل وصول الشيخ إلى البلد فيتسلطون على بيته وهو غائب فيأخذون
 ما وجدوا من دجاج أو داجن وبعض من يهجز عن المروب يمتحن مع كبراء
 أهل البلد بما يوجبون عليه بما لا قدرة له به وتفاصيل أحوالهم في هذا المعنى
 تطول (وقد) قال عليه الصلاة والسلام أنا وأمتي برءاء من التكاف ولولم يكن
 من التكاف لهم إلا علف دوابهم - كان فيه من المحرم ما فيه (ثم) مع ذلك
 لم يقتصر راعى هذا التكاف العظيم حتى أضافوا إليه ما يأخذونه من الهدايا
 ويسعون ذلك بالفتوح للشيخ ولا هبابه كل على قدر حاله سيما صاحب المنزل
 الذي نزلوا عنده فهذه الوظائف أعنى الضيافة والاعف والفتوح للشيخ
 وجماعته لا بد له منها أحقا ثم انهم لم يقتصر راعى ذلك إلا أخذ للشيخ وحده حتى
 يأخذوا الخادم السجادة وقد تقدم أن السجادة في نفسه أبدعة فكيف يقفد
 لها خادم ثم يأخذون الخادم الأبريق ثم الخادم السباط ثم الخادم الكاز ثم الخادم
 الدابة أو الفرس ثم المزمرون الذين معه (ثم) مع هذه الأحوال الرديئة
 يرقص بعضهم مع بعض نساء ورجالا وشبانا (ثم) انهم لم يقتصر راعى هذه
 المفاصد حتى آخى بعضهم بين الرجال والنساء من غير تكميل ولا استخفاف في ذلك
 (ثم) انهم لم يقتصر راعى على هذا الفعل القبيح حتى يقدم بعض النساء يلبن
 بعض الرجال ويرعون انها أخته من الشيخ وقد آخته فلا تتعجب عنه إذا أنها
 صارت من ذوى المحارم على زعمهم وكتب العلماء والمحمد لله بين أيدينا وإيمان
 فيها شيء مما ذكره بل افتعال منهم وتقول باطل فمن استغله منهم فقد نرج
 عن الدين ومن لم يستغله منهم فقد ارتكب أمرا عظيما يجب عليه أن يتوب
 ويقطع عما هو بسبيله من المخالفة والضلالة (فإذا) علم هذا من أحوال
 بعضهم فأى فرق والحالة هذه بينهم وبين الظالمة المذللين على الخلق
 بأخذ المال والأذية بل قد يوجد بعض الولاة يتعاشا عن مثل هذه الرذائل
 وينزه منصبه عنها فلا يأكل إلا من أقطعه مع أن الولى مأمور بالاعتداه
 بالفقراء المتبدين فصارا لأمرا بالعكس إذ أنه يتعين على من اتصف بشئ مما
 تقدم ذكره في أمر من انقلب إلى الفقراء أن يقتدى بالولى في هذا الفعل

الحسن (وزاد بهضهم) على هذا شيئا قبيلها وهو استتار في الدين وزندقة
 فيه قولون المسال مال الله ونحن عبيد الله فلا فرق بيننا وبين صاحب المال
 لأننا شركاؤه فيه وهذا منهم حل ونقض للشريعة المطهرة وقد أباي الله ذلك
 ورسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمون قال الله تعالى في كتابه العزيز ويا أي
 الله إلا أن يتم نوره فالشريعة والمحمد لله مصونة عن الزيادة فيها والنقص منها
 فلا تزال على صفة الكمال حتى يأتي أمر الله (ثم الجيب) ممن يدعي المشيعة منهم
 والهداية لطريق القوم كيف يعطى الإجازات للفقراء من تحت يده بالمشيعة
 ولوسائته من فرائض الوضوء وصننه أو فضائله وكذلك في الغسل أو في
 التيمم أو في الصلاة لمجهل ذلك غالباً (وقد) قال بعض العلماء إذا صلى
 المكشوف وهو لا يعرف المفروض من المسنون فلا تنفع صلاته وكذلك
 لوسائته من غسولات الصلاة لمسايله وكذلك لوسائته من حكم السهو
 إذا طرأ عليه في صلاته لمسايله (فاذا) كان هذا حاله في أمرو وضوئه وصلاته
 بالذين يهملون أدوام دينه وصلاته فما بالك به في غيرهما (وقد تقدم) أن
 من لم يأمنه الله عز وجل على أدب من آداب الشريعة فبعبس أن يؤمن على
 سر من أمر الله تعالى (فاذا) كان هذا حال الشيخ في جهله بما أدى أمر دينه
 فكيف بمن يصعبه أم كيف بمن يميزه إذا الغالب من ينقى إلى مثل هذا
 أنه لا يباشر العلماء أو لولا بشرهم لا تنكر عليهم ما هم فيه فكيف يصعبهم أو
 يقبهم على أن هذه الإجازة والمجالفة هذه لا أصل لها في الدين ومع كونها
 لا أصل لها فلا إجازة التي يعطونها شبيهة بالنظام ألا ترى أنهم لا يعطونها في
 الغالب لمن سألهما حتى يعطى على ذلك عطاء جريلا بسبب حالهما أو يهملون
 ذلك بشكر أن المدخول في طريق القوم فيعطى الشيخ ما يليق به ولخدم
 الشيخ المتقدم ذكرهم ما يليق بدرجاتهم وكذلك الأكابر أصحاب الشيخ
 المذكور ولا بد من إبله يطلبونها منه لسهولة كل على قدر حاله ويستلطون
 كما تقدم (ثم) مع هذا الحال لا يقتضون على كتب الإجازات أن طعن في
 السن وإن لم يثبت في العقل من المكشوف بل يعطونها لثبوتان المرديان
 ولهم صور حسان فيقتلطون بسبب ذلك على المكشوف على حريم المسلمين في
 بعض الأحيان والأما كن بسبب الاختلاط بهم من أجل الإجازات التي

ما يدعيهم هذا حالهم مع من سأل الاجازة منهم (واما) من لم يسأله فهو على
 قهين اما ان يكون له وجاهة او جدة او واحدة او يعاون من حاله انه يحيل
 الى نفي من احوالهم واما ان يكون عاريا من الوجاهة والجدوة وهو مع ذلك
 مقتوف للاجازة كالاقول (فاما الاقول) فيعملون عليه الحيل في ربطه عليهم
 وسكونه الى قولهم والرجوع اليهم فلذا ظفروا منه بذلك كلفوه التكليف التي
 نضر بحاله وحالي عليه غاليا (واذا) كان كذلك فلا فرق اذن بين من هذا
 حاله وبين الغلظة الان الغلظة يفعلون ذلك بالعرف والقهر وهو لا يفعلون
 مثله بالحيل والمداينة (واما) ان كان فقيرا لا مال له ولا وجاهة فانهم
 يستقدمونه المدة الطويلة ليحصل لهم من تكلف الناس والتسلط عليهم
 والاحتجاج عليهم بالمسئلة على القوي منهم والفقير حتى يحصل لهم ما يريدونهم
 كالاقول وهذا امر لا يسر اخلاق المسلمين في شئ اذان من اخلاقهم المناهضة
 بينهم والشفقة ورجة بعضهم مع بعض فسأل الله السلافة من بلائه عنه
 وكرمه

• (فصل) • ثم الجواب من ادعائهم المشيئة وهم لا يعرفون ما يدعي امر دينهم
 كما تقدم فكيف بالانقياد الى المشيئة (وقد) قال اهل التحقيق من اهل
 الطريق ان الفقير لا يكون فقيرا حتى يستكون قلبه كانه في كفه يعني من
 قوة معانيته له ونظاره اليه فيعرف الزيادة فيه من انقص بديهة (هنا)
 حال الفقير المنفرد بنفسه دون ان يصل الى اقتداء الغير به (واما) الشيخ
 فلا بد له من زيادة على ذلك وهي ان تكون قلوب اصحابه كانهما في كفه
 وكذلك احوالهم في تصرفاتهم ونحو اطعمهم فيه لم يميز فيها وما ينقص منها
 فيريههم على ما يتحقق من حال كل واحد ويذهبهم على ذلك بحيث لا يشعروا
 احدهم جالس له بل انقص نفسه قد لا يشعر بذلك في بعض الاحيان ولم
 في معرفة هذا امور وتصرف لا يعرفه غيرهم فان كان الشيخ عاجزا عن هذه
 الرتبة اعني انه لا يعرف ما زاد في حال اصحابه وما انقص في غيبته فلا يدعي
 المشيئة ولا الهدايت بل انما هو ان يجهلون بتسلسل كرون في مسائل الدين
 ومناقب اهل الاحوال السنية فاعلم ان برصحة ذلك وبركة اجتماعهم
 نمود عليهم دون ان يدعي احدهم جالا او مقلالا في حال القوم مع

وجود الاخلاص منهم والصدق والتصدق والركون الى مولاهم في دقيق
الامور وجاهاها والتزام الوقوف ببابه سبحانه وتعالى ومع هذه الامساكات
عليه والاحوال السنية لا يدعون لانفسهم حالا ولا مقصدا بل يقول
اكثرهم الى الان ما احسن ان اتوب حتى قال قائلهم

يظنون بي خيرا وما بي من خير • واسكنني عبد ظالم كما تدرى
سرت عيوني كلها عن عيونهم • والبدني فبا جيلامن الستر
فصاروا محبوني ولست انا الذي • احبوا واسكن شيهوني بالغير
فلا تفهمني في القياساتين • ولا تغرنني يارب في موقف المحشر
(وقد) قال بعض السلف الصالح رضى الله عنه لولده لما ان رأى منه شيئا
لا يهجه يا بني اما تعرف قدرك فقال وما قدرى فقال له املك اشتريتها
بأربع مائة درهم وابوك لا اكثر الله مثله في الاسلام (هذا) مقالهم مع وجود
الاحوال السنية منهم فبالك من هو على العكس ثم مع ذلك يعطى الاجازات
وتنصب بين يديه الاعلام والرايات فان الله وانا اليه راجعون (وبعضهم)
يدعى الوله ويرتكب بسبب ذلك محرمات فيركب على جريرة قد صور لها
وجها وعينين وانفا وخوا وياخذ بيده شيئا كانه سوط ويركب تلك الجريرة
ومسكها بسيرا وخط كانه نجاء لها ويضربها ويحرقها (وبعضهم) يعلق فيها
جوسا فاذما شئ يسمع له صوت قوى فيجتمع عليه النساء والرجال والشبان
غالبا وقد دخلونه بيوتهم ولا يجتنى منه احد كانه امرأة من جلة نساءهم
ويعيبون على من استتر منه ويقولون هذا موله (وهذا) اشد قباضا من الاقول
لانه قد ينفرد وحده فيجد السبيل الى ما تسوله له نفسه من الرذائل بخلاف
من تقدم ذكرهم (فكيف) يدعى الولاية مع امة كتاب نبي صاحب الشرع
صلوات الله عليه وسلامه حيث يقول من صور صورة عذب حتى ينفخ فيها
الروح وليس ينفخ فيها ابدا (ولا فرق) بين من صورها واستعملها اورضى
بها وما المحب من هذا بل المحب ممن تلبس بشئ من العلم وهو مع ذلك يمتد
من هذا حاله ويصوب فله بان يقول هذا ولي الله وانما هو مغرب على نفسه
وتخريب هذه الطائفة انما يكون بما يمارضهم فيه امر ولا نهي وهذا قد
عارضه النبي المريح كما تقدم (ولم يكن) للجريرة صورة لاحتمل القريب

وغيره (هذا) ان كانت اوقات الصلوات عليه محفوظة وكذلك في سائر
التكاليف الشرعية وهو يظهر بالولد في هذا ذلك فهو هذا محتمل مع انه
لا ضرورة دعت الى الدخول في هذا الاحتمال اذ ان الله عز وجل لم يضيّق
على المكلف اذ العلماء والاولياء محفوظون في غاواهم وروايتهم
موجودون والحمد لله لا تخالوهم الارض الى أن تقوم الساعة باخبار
صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه

• (فصل) • ثم ان مع هذا كله لم يكتبوا به هذه المفساد حتى وهو اليها
مفسدة أخرى وهي اخذ بعضهم العهد على من يريد الدخول في الطريق
من رجل أو امرأة أو شاب ليكونوا من خواصه واتباعه (وبعضهم) يعاقبون
شعر رأس من يتوب على أيديهم حين يأخذون عليهم العهد وهذا جهل
منهم بالعهد وماهيته وكيفية وحق شعر الرأس غير ضرورة شرعية من
البدع وقد كان في عهد السلف رضي الله عنهم من شعار أهل البدع وعلامة
عليهم هذا اذا كان الحاق لأجل الدخول في الطريق وأما حلقه لكثرة
الدواب أو غيرها فهو جائز غير مكره

• (فصل) • ومن هذا الباب أيضاً ما يفعله بعضهم من تعليق السبحة في عنقه
(وقد تقدم) قول عمر رضي الله عنه أقيم الدار يرضى الله عنه أنت تريد أن
تقول أنا نقيم الدار يرضى الله عنه وما كان مراده الا أن يذكر الناس بالاحكام
الشرعية المأمور بها وأنها واجبة وأنها السبحة والتزين بها لا مدخل
لها في ذلك بل للشهرة والبدعة لغير ضرورة شرعية (وقريب) من هذا
ما يفعله بعض من ينسب الى العلم فينخذ السبحة في يده كاتخاذ المرأة السوار
في يدها وبلازمها وهو مع ذلك يتحدث مع الناس في مسائل العلم وغيرها
ويرفع يده ويحركها في ذراعه وبعضهم يحسبها في يده ظاهرة للناس ينقلها
واحدة واحدة كأنه بعد ما يذكر عليها وهو يتكلم مع الناس في القبل والقال
وما جرى لفلان وما جرى على فلان ومعلوم أنه ليس له اللسان واحد فمذهبه
على السبحة على هذا باطل اذ أنه ليس له لسان آخر حتى يكون به هذا
اللسان يذكر واللسان الآخر يتكلم به فيما يختار فلم يبق الا ان يكون
اتخاذها على هذه الصفة من الشهرة والرياء والبدعة (ثم) الجلب من بعد

على السبحة حثيقة ويحصر ما يحصل له من الحسنات ولا يعد بما يجترحه من السيئات (وقد) قال عليه الصلاة والسلام حاسبوا أنفسكم قبل أن تموتوا فأرشد عليه الصلاة والسلام إلى محاسبة المرء لنفسه فيما يتصرف فيه باعتقاده وجوارحه ويعرض ذلك كله على السنة المطهرة فأوافق من ذلك حمد الله عز وجل وأثنى عليه وبقي خائفا وجلالته من دسائس وقتله لم يشربها ولم يوافق احتساب المصيبة في ذلك ورجع إلى الله تعالى بالتوبة والافلاج فلعل بركة التوبة تجمعه والمحوية ويغيب بذلك ما وقع له من الخلل (وهذه الطائفة) أصل عملها التقفط من السيئات والمواجس والمخاطر ثم بعد ذلك يأخذ في كسب الحسنات (وقد) قالوا إن ترك السيئات أوجب من فعل الحسنات (لما) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام اتقوا الهارم تكن أعباء الناس (وقد) حكى عن بعضهم أنه بكى أو بعين سنة فسهل عن سبب بكائه فقال استغفاني أخى فقد كنت له مكافئا كل ثم أخذت ترابا من خاتم جارلي فغسل به يديه فأنابني على ذلك التراب الذي أخذته منذ أربعين سنة (وحكى) عن آخره فسهل عن ذلك فقال طالع لي طلوع فرقته فاسترحمت فأنابني عليه لعدم رضاه بما فعله الله بي أو كما قال (وأحوالهم) في هذا المعنى قل إن تقصروا إذا كان هذا حالهم في مثل ما وصفناه عنهم فما بالكم بمن يعمل الاتقال وأى أفعال ثم يحصر الحسنات ولا يفكر في ضدها فانا لله وانا إليه راجعون (ثم) إن بعضهم يفتخ بأنهم محررون ومذكورة فواء وانا ان لم يكن القهر يك والتذكير من القاب فيما بين العبد وبين الرب سبحانه وتعالى (وقد) تقدم ما ورد في الحديث أن عمل السر يفصل عمل الجهر بسبعين ضعفا (هذا) وهو هل فما بالكم باظهار شئ ليس بعمل وان كانت صورته صورة عمل وما زال الناس يخفون أعمالهم مع وجود الاخلاص العظيم منهم وهم مع ذلك خائفون وجلون من دخول الدسائس عليهم فابن الحال من الخيال فانا لله وانا إليه راجعون (وبالجملة) ففعل ذلك فيهم من الشهرة ما فيه (وقد) تقدم ان التساير ينبغي له ان يكون طارفا بمسأله ما يتعريفه فلا يترك ماله فيه يبعون ضعفا وبأنه ماله فيه شئ واحد هذا مع السلامة من الاوصاف المتقدمة ذكرها فتكفي فيه

مع وجودها (ثم) انه مع ذلك يحرم نفسه فضل الذكروعود برصته على
اعضائه وجزوارحه فلو كان يسبح ويعد على أنامله لكان نور ذلك الذكرو
وبركته في أنامله (وقد ورد) ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بعض
أولاده فرأى نوراً في طاق فقال ما هذا النور الذي في الطاق فقال
يا رسول الله سمعت النبي كنت أسبح عليها جعلتها هناك أو كما قالت فقال عليه
الصلاة والسلام هلا كان ذلك النور في أناملك فهذا الرشد منه عليه
الصلاة والسلام الى الأفضل والأولى والارجح وقاعدة المريد أن لا يرجع
الى عمل مفضول وهو قادر على ما هو أفضل منه وقد كان سيدي أبو محمد
رحمه الله اذا قرأ في الختمه يجعلها على ركبته معاً ويمسكها بيده اليسرى
وجميع أصابع يده اليمنى تمر على الحروف التي يتلوها وبتهمة ذلك ويعلله
بأن يقول حتى يحصل لكل عضو حظه من العبادة لكي يكثر الثواب
بذلك فابن الحال من الحال فان الله وانا اليه راجعون

• (فصل) • ومنهم من بالغ في أخذ العهد الى حد لا شك في تحريمه وابطاله
فيقول انه اذا أخذ العهد على من يأخذه عليه ان المأخوذ عليه لم يبق له
تصرف في ماله ولا زوجته ولا نفسه بل التصرف في ذلك كله للشيخ فان اراد
أن يطاق عليه لزمه وان أخذ ماله لزمه الى غير ذلك (ثم) انهم مع هذه
الشروط التي يشترطونها لو تصرف الشيخ في شيء من ذلك لكان سيديا
للقطعة والترك وايس هذا من صفة القوم ولا بما تورع عنهم (ومنهم) من
يأخذ العهد على أن ينتمي لقلم من المشايخ دون غيره حتى كأن الطريق
الى الله تعالى على عدد المشايخ فينتسبون اليهم كما ينتسب أهل المذهب الى
مذاهبهم فاذا انتسبوا الى ذلك الطريق المحمدي ابن هو وحصل بسبب
ما تقدم بينهم تعصبات وشناآن كثير حتى صاروا أخزاباً وقع بعضهم في حق
غير شيخه الذي ينتمي اليه أعاذنا الله من بلائه بمنه والطريق المحمدي غير
هذا كله (ولذلك) كان سيدي أبو محمد المرجاني رحمه الله يقول طريق القوم
واحدة (وكان) سيدي أبو محمد بن أبي جرة رحمه الله يقول سنة الاحباب
واحدة يعني أن مشربهم واحد ودواء الاتباع وترك الابتداع (ولا)
يظن ظان أن ما تقدم ذكره فيه انكار لاخذ العهد من أهله لاهله بشرطه

الاعتبر عندهم اذ انه عليه درج السالف الصالح ففقد الله بهم ولا تشكر ايضا
 الانقضاء الى المشايخ بشرطه وهو ان يسكنون عند المريد شيخه وغير شيخه
 بالسوا بالنسبة الى الاتباع وترك الابتداع ويكون اشارة لشيخه به يجب انه
 كان وصوله الى الله تعالى على يديه فيرى له ذلك فهذا الاعتبار يقع التفضل
 لشيخه والاختصاص به دون غيره (وقد ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة
 والسلام من صنع اليكم مروفا فكافئوه فان لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له
 حتى تروا انكم قد كافأتموه (وقد كان) سيدي ابو محمد رحمه الله ياتي ان
 ياخذ العهد على احد فسالته ما الموجب لذلك اهو بدعة قال لا ولكن
 عبد الله يعني نفسه ليس كغيره فاخاف ان اخذت العهد على احد فقد
 لا يوفي بما اخذ عليه من العهد فيقع له التشويش واكون السبب في ذلك
 فانكم رخصة بهم وشفقة عليهم واعوض عنه الدماء لهم بظاهر الغيب
 بالاستقامة او كما قال (والحاصل) من اخذ العهد هو ان ياخذ الشيخ العهد
 على المريد بانه لا يراه الله حيث نواه ولا يفقه حيث امره وهذا هو زيدته
 واصله وبقيت تغاربه على هذا الاصل قل ان تتناهى وهي الامانة التي
 عرضها الله تعالى على السموات والارض والجبال فابين ان يسمعن لها واشفقن
 منها ورحلها الانسان انه كان ظلوما جوه ولا قال علما وناصرة الله عليهم ظلوما
 انفسه جهولا بامر ربه وذلك راجع الى الغالب منهم والافكر من وفي والحمد
 لله وكثير من دخل في جاه من وفي (ولاجل) هذا المعنى بقي كثير من المحققين
 ينتهون الى المشايخ ليكونوا في حرمهم (والله) الاشارة بقوله في الحديث
 اخبارا عن رب العزة عز وجل حيث يقول هم القوم لا يشقى بهم جليسهم
 (فلكم) لا يشقى بهم جليسهم كذلك لا يشقى بهم معتقدهم ولا محبهم (وقد)
 خرج الترمذي عن انس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله متى قيام الساعة قال فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى
 الصلاة فلما قضى صلاته قال ابن السائل عن قيام الساعة فقال الرجل انا
 يا رسول الله فقال ما اعدت لما فقال يا رسول الله ما اعدت لها كثير صلاة
 ولا صوم الا اني احب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المرء مع من احب وانت مع من احببت فخاريت فرح المسلمين بعد الاسلام

كفرهم بهذا الحديث (ولا) يظن ظان أن هذا ما رخص لقوله عليه
 الصلاة والسلام لا سائل حين سألهم مرافقته في الجنة فقال له عليه الصلاة
 والسلام أو غير ذلك فقال هو ذلك يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام
 أعني على نفسك بكثرة السجود (لأن) هذا طلب من صلب أعظم ما فرضه عليه
 الصلاة والسلام إلى الأسباب الموصلة إليه لقوله عليه الصلاة والسلام (أقرب ما
 يكون العبد في الصلاة وأقرب ما يكون في الصلاة إذا كان ساجدا فلو شدة
 عليه الصلاة والسلام لذلك وطالب المعية تشمله الدار وهي واحدة وإن
 كانت المنازل تتفاوت فيها ولا يمكن قد جعلت السعادة لمن نالها (لقوله)
 عليه الصلاة والسلام موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها (فاذا)
 حصل له ذلك سلم من أهوال الدنيا والآخرة ومن العناء والتعب (ومنهم)
 من يفعل فعلا قبيحا حين يأخذ الله دعي من يريد أن يدخل في طريقه
 فيكافئه أن يعترف بين يديه بكل ما فعله من الذنوب وفي هذا من مخالفة
 الشرع ما فيه (وقد ورد) أن الله عز وجل يقول يوم القيامة لبعض من فعل
 الذنوب أنا سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم (وقد ورد) كل
 الناس معافي إلا الجاهلون (فاذا) جاء أحدان تقدم ذكره ليتوب على يديه
 أو قعه الشيخ باعترافه في هذه المهلك فكان عدم التوبة به أولى والمخالفة
 هذه (وفي هذا) تشبه بالقسيسين لأن من عادتهم الذميمة إذا جاءهم أحد
 ليتوب على أيديهم يطالبونه بأن يسمي لهم ذنوبه ذنبا ذنباً ثم بعد ذلك يقبلون
 عليه (وقد) قيل إن التشبه بالكرام فلاح وعكسه عكسه فإنا لله وإنا إليه
 راجعون على تخطيط أمور الدين بما ليس منه ولا فيه (ومنهم) من ارتكب
 بدعة شنيعة آلت إلى ترك الصلاة وتركها فيه اختلاف بين العلماء هل هو
 ارتداد أو ارتكاب كبيرة ممن فعله (وذلك) إن بعضهم يلبدون شعور رؤسهم
 والغالب إن الجنة تلبس تصيمم فإذا اغتسلوا لم يمكنهم أن يوصلوا الماء إلى البثرة
 وليس ثم عذر شرعي يميز المسبح على حائل عند من يقول به فصلاتهم على
 هذا باطل (ثم خروا) إلى هذه المفسدة مفسدة أخرى أعظم منها وهو أنهم
 معتقدون أنهم على الخير والصواب وعلى طريق السلوك والهداية نسأل
 الله السلامة منه من بلائه (ومنهم) من يتعاطى القنأ الحروزا المستكثرة

ويجعلها في عنقه كالقلادة للآراء (ومنهم) من يجعلها على صفة أخرى يتوشع
 بها وهذا شهرة عن فقه له وشوه ظاهر وان كان يدعى انه فعل ذلك للبرك
 والتعظيم من العيين ومن مردة الحن فله طريق غير هذا بان يعاقب ذلك عليه
 من تحت ثوبه بحيث لا يشعر به ولا يظهر وأما على هذه الصفة المذكورة
 فيمنع مخالفتها للسنة والسلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين (ومنهم) من
 يأخذ بصفة كبيرة ويعاقبها في عنقه أو يتوشع بها ومع ذلك هو مشغول بالقبيل
 والقبائل والتحدث في أمور الغيب اظهاراً منه انه يكشفها ويخبر بوقوعها
 (ومنهم) من يعقوض عنها خيطاً من صوف على صفات وصبيغ فيتعلمون
 به وذلك كله من الشهرة والشوه والبدعة والمخرج عن الاتباع للسلف
 الماضين رضي الله عنهم أجمعين (ومنهم) من يفعل فعلاً قبيحاً شنيعاً لا
 يأباه الله ورسوله والمؤمنون وهو ان يكون مع الناس في الجماع ينتظرون
 الصلاة فاذا قامت الصلاة وقام الناس اليها قام هو في جملة من قاموا
 وسجدوا بقي واقفاً ينظر اليهم لا يحرم ولا يركع ولا يسجد ثم يتأدى على ذلك
 حتى يفرغ الناس من صلاتهم (واقبح) من هذا وأردل من يعتقده من هذا
 حاله ويرى انه من يتبرك به وأنه من الواصين ويتأول بانه يصلي في مواضع
 أخرى وأما هذا منه فتخريب على نفسه حتى لا يشهر ولا يعتقد وتأتيهم هذا
 من الضخامة والمحق ومخالفة الشريعة المطهرة وعدم الغيرة في الدين
 واصطلاحهم على الرضا بترك هذه الشريعة العظمى التي هي عماد الدين
 ورأسه وأول أركانها بعد تلك التوحيد اذ ان من رأى ولم ينكر كن فعل ولا
 ضرورة تدعو الى التخريب لان من مشى على لسان العلم واتبع الحق والسنة
 الحميدة واقتفى آثار السلف الماضين رضي الله عنهم سيما ان أنكر عليهم
 ما هم فيه من عوائدهم الذميمة المخالفة للسنة فالغالب من حال أهل هذا
 الزمان النفور منه لانهم يزعمون انه قد ضيق عليهم وهو انما ترك العوائد
 والابتداع واتبع السنة الحميدة وتسلل بها وعادة النفوس في الغالب
 النفور من المحكم عليها (وقد) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا حق ما
 أبقيت لي حبيباً (وقد) كان السلف رضي الله عنهم على عكس هذا الحال
 من اتبع السنة أحبوه واعتقدوه وعظموه ووقروه وأكرموه ومن كان على

غير ذلك تركوه وأهملوه ومقتوه وأبغضوه حتى كان من يريد الرفعة عندهم
والتمتع من لا خيرة فيه يظهر الاتباع حتى يعتقدوه على ذلك (وأما اليوم)
فيعتقدون ويحترمون من يفعل الواثبات المندة ويحشى عليهم ولا ينكر على
أحد ما هو فيه من أراد التخريب في هذا الزمان فليتبمع السنة المطهرة فانهم
ينفرون عنه ولا يعتقدونه غالباً لانكاره ما هم فيه حتى قد ينفر عنه أبواه
وأهله وأقاربه لخالفته ما هم عليه (ثم) ان الخرب لا يخلو حاله من أحد أمرين
أما ان يعتقد حل ذلك أم لا فان اعتقد حله فهو كافر وأما ان فعله مع اعتقاد
تحريمه فهو فاسق على ما قاله العلماء وأما المكره فقد قال علماء وناصرة الله
عليهم ان المداومة على المكره يفسق فاعله (ثم) انهم يتغلون في اعتقادهم
فيقولون هذا بدل هذا قطب الى غير ذلك وهذا اللفظ لا يحسن ان يطلق على
من اتبع السنة وبذل جهده في الاتباع فكيف يطلق على من تلبس بشيء
من المهرمات أو المكرهات أو همما (ثم) ان المتبع من الناس في اعتقاده
على قسمين (فأولهم) من يحمل جميع أفعاله وأقواله كلها على سبيل الورع فأى
شيء فعله أو قاله أو أشار اليه من اتباع الأمر واجتناب النهي مثل ان يقول
هذا موضع لا أدخله لاجل انه مغموص أو استعمل المسلمون فيه الغصب
أو غير ذلك فيقولون هذا من باب الورع هذا ليس بمقتبع وقد دخله فلان
وفلان ويحتجون بمن لا يحتج به وان كان في بعضهم أهلية للاحتجاج به فقد
تكون له أعذار في ارتكاب ذلك في خاصة نفسه ولا يلزمه ان يبين عذره فيما
وقع منه (وقد) قال مالك رحمه الله ما كل الأعذار تبيد (واذا) كان كذلك
فلا يجوز ان يقتدى به في هذا وما شا كل ما اذا اتباع اسان العلم هو المتعين
هل الناس عموماً وخصوصاً (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول انى
لا تكلم بالورع في هذا الزمان والناس يجهلون ما أتكام به على سبيل
الورع وليس كذلك فصا اسان العلم عندهم ورعا وترتبت على هذا مفسدة
عظيمة وهى انهم ينسبون كثيراً من الشريعة الى الورع فيتركون بسبب
ذلك الاتباع وباب الورع ضيق لا يدخله الا الاقدام اذ ليس هذا زمان
الورع فالبا وماتت لالون به من ذكر الورع انما هو من تسويل النفس
والهوى والشيطان ليشطعن بركة الاتباع (والقسم الثاني وهو غير المعتقد

فخصني بما إليه حتى أراه قد دخلت إلى المسجد وهو يتكلم في الدرس
 والقارئ يقرأ عليه فرايت مبارته دون عبارة سيدي أبي محمد المرحاني رحمه
 الله فتجيت وقت في نفسي أمل هذا يكون أفضل من سيدي أبي محمد
 المرحاني فاستعدت ذلك فرد الشيخ رحمه الله رأسه إلى وتطير لي ثم رجع
 يتكلم فيما كان بسبيله فقال في أثناء كلامه ينبغي للفقير إذا دخل على
 الشيخ أن لا يفضل من تلقاء نفسه شيئا على غيره بامسكين هذا الذي
 تفضله لوسالته فمن فضله عليه كان جوابه أن يقول هو ركني وهو كذا وكذا
 أرجو من الله تعالى أن ينفعني به إلى غير ذلك فربما كنت أفضل من ناطق
 فيجزي أحدكم فضل من يخطر له بما يخطر له أحاء لك أحد من عند الله تعالى
 وأخبرك أن فلانا عنده أفضل من فلان فهذا من قوله الأدب والاحترام
 فقب إلى الله تعالى وأرجع إليه ما كفي أن أحدكم يحرم العمل حتى يحرم
 الاعتقاد ما هذا الحال قال فبقيت أتوب واستغفر الله له يسكت فاسكت
 الأبعد حين أو كما قال (وإذا كان) ذلك كذلك فلا ينبغي أن يفضل بين شيخين
 إلا بأحد أمرين بأن يكون أحدهما أكثر اتبعا للسنة المطهرة من الآخر
 أو يكون الذي يفضل أعلى مقام منهما فيكشف عليهم إلا أن من هو في مقام
 يكشف على من هو دونه ولا يكشف على من هو فوقه لأن النبي صلى الله
 عليه وسلم كشف على مقامات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يكشف على
 مقامه الخاص أحد منهم (ولا) يرد على هذا كون المريد يعظم شيخه
 ويؤثره على غيره من هو في وقته لأن تعظيمه له اغما هو من جهة أن الله
 تعالى قد قسم له على يديه رزقا حسنا كما تقدم والنبي صلى الله عليه وسلم
 يقول من رزق في شيء فليزمه وقال في حديث آخر جبلت القلوب على
 حب من أحسن إليهم ولا شك أن الإحسان بما يفي هو أفضل وأعلى من
 الإحسان بما يفي وحقيقة المر يد مع شيخه أن الشيخ وجده غريفا في بحر
 التلف فأنقذه وخلصه منه وأوقفه بباب ربه سبحانه وتعالى والإحسان
 أعظم من هذا الإحسان ووجه آخر وهو محبة المر يد لاطاعة ربه عز وجل
 فلما أن رأى عند شيخه ما يجبه التزامه له بوجه الذي وجده عنده (وقد) كان
 بعض الناس يخدم بعض أبناء الدنيا ويحببه ويؤثره بالخدمة له فعذله بعض

الناس على التزام خدمته له وهو لا يعطيه شيئاً فكان جوابه أن قال محبوبى
عنده (وقيل) لا آخر أيضاً وقد راوه واقفاً بآب عدوه فعدلوه في ذلك فأخبر
بما تقدم وهو أن محبوبه عنده والمريد بنيتة وخاطره وكلية راغب في طاعة
ربه عز وجل متسبب في الوصول اليه فاذا رأى من هو مثله أو أرفع منه قد
أحكم الطريق وعرفه أحبه والتزمه وأنس به لما حصل عنده من المحاسن
الجميلة (فالمحصل) من هذا أنه يعظمه لما خلع الله عز وجل عليه من الخلق
السنية الشاهدة له بالقرب من المولى سبحانه وتعالى (ومنهم) من يظهر له
شيء من الكرامات فيغتر بها فيتلف حاله بسببها (ومنهم) من يسلم بواسطة
أحد من الأولياء كما جرى لبعض المریدین بمدينة فاس أنه بات ليلة في زاوية
خارج البلد فطالع على سطح الزاوية في ليلة مقمرة فأعجب به ضوء القمر فخطر له
أن يجرب نفسه في الطيران هل يقدر عليه أم لا فحرب نفسه فطار في الهواء
فدخل البلد من أعلى سورها وهو طائر فقال أى موضع اقصد فوقع له أن
يأتى إلى زيارة بعض الأكابر من المشايخ في وقته فأتى إلى باب داره ونزل
فدق الباب فخرج إليه الشيخ فقال له من أنت فقال فلان فقال له ما وجدت
شيئاً تائقين به إلا بهذه الكرامة والله لا كلمتك بعدها أبداً فآذبه بذلك وكان
سبب اجتماعه على ربه عز وجل وسلامته أو كما جرى (ومثل) هذا ما حكى
عن بعض المریدین أنه كان يحضر مجلس شيخه ثم انقطع فسأل الشيخ عنه
فقال والله هو في عافية فأرسل خافه فحضر فسأله ما الموجب لا تقطاعك فقال
ياسيدى كنت أحيى لى أصل والآل قد وصلت فلا حاجة تدعوا إلى
التحضور فسأله عن كيفية وصوله فأخبره أنه في كل ليلة يصلى ورده في الجنة
فقال له الشيخ يا بنى والله ما دخلتها أبداً فلهذا لك أن تتفضل على فتأخذنى معك
إلى أن ادخلها كما دخلتها أنت قال نعم فبات الشيخ عند المرید فلما كان
بعد العشاء جاء طائر فنزل عند الباب فقال المرید للشيخ هذا الطائر الذى
يحملنى في كل ليلة على ظهره إلى الجنة فركب الشيخ والمرید على ظهر الطائر
فطار بهما ساعة ثم نزل بهما في موضع كثير الشجر فقام المرید يصلى وقعد
الشيخ فحسب له المرید ياسيدى أما تقوم الليلة فقال الشيخ يا بنى الجنة
هذه وليس في الجنة صلاة فبقي المرید يصلى والشيخ قاعد فلما ان طلع الفجر

جاء الطائر ونزل فقال المرید للشيخ قم بنا نرجع الى موضعنا فقال له الشيخ
أجلس نأرايت أحدا يدخل الجنة ويخرج منها فجعل الطائر يضرب بأجنحته
ويصيح حتى أراهم ان الأرض تهتز بهم فبقى المرید يقول للشيخ قم بنا لا
يجري علينا منة مني فقال له الشيخ هذا يصفون عليك يريد أن يخرجك من
الجنة فاستفتح الشيخ بقرآن القرآن فذهب الطائر وبقيا كذلك الى أن تبين
الضوء وإذا هما على عزلة والعذرة والنجاسات حولهما فصفع الشيخ المرید
وقال له هذه هي الجنة التي أوصلك الشيطان اليها اقم فاحضر مع اخوانك
أو كما جرى (وكانا بينهم) في هذا المعنى قل ان تقصروا (والمحاصل) منه ان
الشيطان لا يترك أحدا ولا يأس منه الا بعد خروج روحه وأما قبل ذلك
فيضرب عليه بجذبه ووجهه ويستعمل حيله كلها وقد تقدم بعض هذا
(وإذا كان) ذلك كذلك فيتعين على المرید أن لا يدعي حالا ولا مقاما خيفة
أن يفقد على نفسه ما من به عليه ان كان حقيقة أو يكون من الشيطان
اقتداه (وكثير) من الناس في هذا الزمان ممن ليس له رسوخ في الطريق
بل بعضهم مغفوس في الجهل ويدعي أنه من الشيوخ الموصلين الى الله
وليس له ذوق في طريق القوم بالكيفية بل عكسه أسأل الله الامة بنفسه
(وهم) من يفعل في لاقبها شيئا في مطالبة بعضهم لبعض وقيام المستغفر
مكشوف الرأس زمنا طويلا وربما كان معتل الدماغ فذاخذه منزلة سيما
ان كان في وقت البرد وقد يؤول الامر من ذلك الى الموت أو الى أمراض خطيرة
قد تطول عليه المدة بالمال (ثم ان بعضهم) زاد على ذلك أن يفعله بمشهود من
الناس عامة وذلك مخالف لطريق القوم لانهم اذا كانت مطالبة بعضهم
لبعض فاعسا يكون ذلك فيما بينهم مستترين لا يخاطبهم غيرهم لانهم كما قبل
لا يطلع عليهم الا ذو محرم ومحرمهم من كان منهم أعنى من احتجاب الخرقه الذين
غيرهم (ويريد) بعضهم حمل الاقدام ويقف طويلا بها ينظر اقبالهم عليه
(وبعضهم) يبالغ في هذا المعنى في أمر بكشف رأس الجاني على زعمه وضربه
بالجمل اجتم والجريد وغيرها وهذا قبيح وشناعة أن ينسب هذا لمن يدعي
الطريق وطريق القوم غير هذه الطريقة إذ انها مبنية على الصفع والتجاوز
والاعضاء بالم يكن في أمر الدين فان كان في أمر الدين فيمكن في فيه المجران لا غير

الجامع مع جامع
وهو المداس
مربى

وقيه مقنع للجاني والجهني عليه وغير هذا ليس من السنة في شيء (وطريقهم)
 انهم اذا وقع احد منهم في مخالفة يطالبونه بالتوبة والاقلاع عما وقع فيه
 (نمزاد) بعضهم على ذلك اعتقادهم انه من طريق القوم الصادقين (وقد)
 تقدم كيفية ما يفعله الصادق منهم مع اخوانه اذا اطاع على شيء من المذكور
 الذي وقعوا فيه وأنه يتوجه الى الله تعالى في اتقاه من وقع منه ذلك (وبنفي)
 أن تكون المطالبة للشيخ كدمن المطالبة للمريد لان بفعله الشيخ عنه
 جرى عليه ما جرى فلو كان الشيخ يلحظه لما قدر على ذلك في الغالب (الا
 ترى) الى ما جرى لسيدى أبي علي بن السماط شيخ سيدى أبي محمد المرحاني
 رحمه الله تعالى ان بعض اصحابه جاء اليه وطالب منه اذا أن يتزوج فأبى
 عليه ثم جاء ثانيا فأبى عليه ثم ثالثا كذلك فقال أرى قال اذهب فذهب
 المريد فأخذ امرأة وجاء بها الى بيته واغلق الباب واذا بالمحاط قد انشق
 ودخل عليه الشيخ فخرج هاربا يسبح في البرية بحال أخذه لا يعرف أين
 يذهب ثم رجع اليه عقله بعد ذلك فقال من أين أصابني المرض من هناك
 أتداوى فرجع الى موضع الشيخ فدخل وسلم عليه فقال له الشيخ رحمه الله
 أقدرت على شيء تفعله أظن انك لنفسك (بل) كثير منهم لا يفهمون أن يروا
 من ينتمي اليهم في ذرة مما لا ينبغي (الا ترى) الى ما حكى عن بعضهم انه رأى
 بعض اصحابه في الصف الاول يوم الجمعة فقال له مالي اراك ههنا فقال له
 لاجل فضيلة الصف الاول وللقرب من الخطيب فقال له ما تعلم ان البعد
 من هؤلاء القوم أقرب الى الله تعالى من القرب منهم اه (وما) ذلك
 الا مشاهدة ما اشرع يا مريد بتغييره عليه (واقل) ما يمكن في التغيير ان لا يرى
 شيئا يخالف السنة حتى يتعين عليه التغيير بالقلب اذ ان اصعب ما في التغيير
 التغيير بالقلب لان الغالب على القلب تدنيسه بما يشاهد ويرى ويسمع فقل
 ان يتأثر مع مداومة هذا الحال عليه فالتغيير بالغالب وان كان دون المرتبة
 اللتين قبله فهو واصعب منهما بهذا الاعتبار فتأمل (وما) ذلك الا لانفس
 القلوب غالبها بالعوائد المستمرة (الا ترى) الى ما حكى عن بعضهم انه قال
 اول بدعة رأيت بات الدم وقد تقدم ذلك (وقد ورد) ولوا البدع ظهروكم
 وكذلك ورد من لم يزل المنكر فليرز عنه (فكيف) لا يقبل المكلف على شيء

من ذلك أو يصفى إليه وأما ان فاجاه ذلك وعجز عن التغير فالتخلص منه
أقرب وأيسر (مساورد) فيمن لم يقدر على التغير أن يقول اللهم ان هذا
من تكميل بلائيه اه ثم لبعض أسبيله ويعرض عنه

• (فصل في مكاتبة الفقير لآخيه) • وينبغي له أن يجتنب ما اعتاده بعض
الناس في مكاتبة بعضهم البعض بالالفاظ التي احتوت على التزكية
والتعظيم والتمكذب والتعجب والقوافي والسجع والعبارات القلقة
والكثاف اذ ان ذلك لا يجوز (الاقوى) ان كتب السالف رضى الله عنه
بعضهم الى بعض على مناج غير هذا (من ذلك) كتب أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضى الله عنه الى من يكاتبه من ولاته من عمر بن الخطاب الى أبي
عبيدة بن الجراح الى خالد بن الوليد الى عمرو بن العاص وكتبهم له من أبي
عبيدة الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فوصفه بالصفة الملازمة له (فان
قيل) قد كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل من محمد رسول الله الى
هرقل عظيم الروم (فالجواب) ما قاله القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله في
سراج المريدين له ان معنى كتب النبي عليه الصلاة والسلام الى هرقل
عظيم الروم أى الذى يعظمه الروم وتعظيم الروم له باطل وليكن موجود
حقيقة فالذلك وصفه النبي صلى الله عليه وسلم به اه (وعلى هذا) درج
السالف والمخلف رضى الله عنهم (وتعظيم) هذه الطائفة انما هو بالقول
لابلالة من الاسن كما هو الحال في هذا الزمان فهذه بعض نبذ يتدل بها
على ما عداها (وأما) طريق كثير من الفقراء المسافرين أعنى غير المحققين
منهم فلهم اصطلاحات وعوائد قل ان تجد لاتباع فيه أسبيل (فمن ذلك)
ما كانوا يوجبونه على من يريدون أخذ ثيابه وغيرها من مطالبات كثيرة
يسمونها شغل الفقراء وليس هذا الحال خاصة بهم وذلك كله ممنوع في
الشرع الشريف (لأنه) عليه الصلاة والسلام لا يحمل مال امرئ مسلم الا
من طيب نفس منه وهم يأخذون ذلك بغير طيب نفس من صاحبه حتى
انهم يكافون من كان فقيرا الى المسئلة بالانحاح وتكليف الناس كما تقدم
من فعلهم في الضيافات والاجازات وأحوالهم في هذا المعنى قل ان تنصر
وفيما ذكر تنبيه على ما عداه والله الموفق

• (فصل في صرف همم المرید کما هو الی الآخرة وأمرها) • ویذنی له أن
 یكون أهم الأمور علیه وآسکدها عنده أمور الآخرة إذ أنه مصیرہ الیها
 فیتعین علیه إیثارها ولا یعیبها بشیر ذلك إلا من طریق الامتثال لأن غیر أمر
 الآخرة من مقام زائل وما هو كذلك فأمره أقرب وأیسر من الدائم الذی
 لا ینقطع (الأتري) الی حال النبی صلی الله علیه وسلم • وكيف کان علی
 ما وصفه الراصف متواصل الاخران (وقد) کان الحسن البصری رضی الله
 عنه قد غلب علیه هذا المعنی حتی کأنه یقدم للاقتل علی ما نقل عنه (وکان)
 یقول أعجب من یملأها بالضحک وهو لا یعلم فی أمی دیوان اسمه هل فی الجنة
 أوفی النار (وقد) سأل رجل احمد بن حنبل رحمه الله ان یغضه فغض له
 الامام احمد ان الله قد تکفل بالرزق فأهتأملک بالرزق لما اذا وان کان
 الرزق مقسوما فما تحرص لما اذا وان کان الخلف علی الله حقا فالفضل لما اذا
 وان سکت الجنة حقا فالراحة لما اذا وان كانت النار حقا فالعصية
 لما اذا وان کان سؤال منکر وفیکبر حقا فالانس لما اذا وان كانت الدنیا فانیة
 فما ظمأ فینة لما اذا وان کان الحساب حقا فالجمع لما اذا وان کان کل شی
 یقضائه وقدره فالمحزن اذا (وقد قالت) رابعة العدویة لرجل رآته مهموما
 ان کان همک من أمر الآخرة فزادک الله همما وان کان من أمر الدنیا ففرج
 الله همک (وقد) أشد بعضهم فی هذا المعنی فقال

لا تجزعن اذا ما الامر مضقت به • ذر عا ونم وتوسد خالی البسال
 ما بین غمضة عین وانتباهتها • یغیر الله من حال الی حال

• (فصل) • هذا ما تیسر من الکلام علی آداب المرید ویذنی ان یختتمه
 بذکر شی من أحوال النبی صلی الله علیه وسلم تبرکبذ کر آثاره وأحواله
 ولیکی یكون سلیا للریذنی اتباعه علیه الصلاة والسلام فی تصرفاته
 وحركاته وسکاته وإشاراته (فمن ذلك) ما ذکره البیاضی رحمه الله فی کتابه
 المدعی بسنن الصالحین وسنن العابدین قال مالک بن رجلین کانا جالسين
 یقعدان وکعب الاحبار قریب منما فقال احدهما لصاحبه انی رأیت
 فی المنام کان الناس جموعا لیوم القیامة فرأیت النبیین اهل نوران نوران
 ولا تبعاهم نور نور قال ورأیت النبی صلی الله علیه وسلم ما من شعرة فی جسده

ولإبراهيم - لا أوفيم - أنوران ورايت اتباعه لهم نوران فوران فقال له كتب
اتق الله وانظر ماذا تحدث به فقال انما هي رؤيا رايتها فقال كتب والذي
نفسي بيده انه في كتاب الله المنزل لي كما ذكرت (ومنه) ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه سمع بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو يبكي بأبي
انت وأمي يا رسول الله لقد كان لك جندع فخطب الناس عليه فلما كثروا
انضمت نبراسهم فغن المجذع افراقت حتى جاءت يدك عليه فمكن
قامتك اولى بالحنين عليك حين فارقتهم بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد
بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعة فقال تعالى من يطع
الرسول فقد أطاع الله بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك
عندنا أن بعثك آخر الانبياء فذكرك في أولهم فقال تعالى واذا اخذنا من
النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح و ابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم بأبي
أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يدعون
ان يكونوا اطاعوك وهم ليس اطباعا يمدحون يقولون يا ليتنا اطعنا الله
واطعنا الرسول بأبي أنت وأمي يا رسول الله لئن كان موسى بن عمران اعطاء
الله هجرا تفجر منه الانهار فماذا كان يا عجيب من اصابعك حين تبع من الملائكة
صلى الله عليك بأبي أنت وأمي يا رسول الله اني كان ساجدا بن داود اعطاه
الله ربحا غدقها شهر ورواحها شهر فماذا كان يا عجيب من البراق حين مررت
عليه الى السماء السابعة ثم صابت الصبح من ليلتك بالاطيع صلى الله عليك
بأبي أنت وأمي يا رسول الله اني كان عيسى ابن مريم اعطاه الله تعالى احياء
الموتى فماذا كان يا عجيب من الشاة المسهومة حين كلمتك وهي مسهومة فقالت
لانا كافي فاني مسهومة بأبي أنت وأمي يا رسول الله اقدددد عانوح على قومه
فقال رب لا تذر على الارض من الكافر بن داود اولد عوت ماله اعطينا
له كما كان آخرنا فادعوني فظهرك وادعني وجهك وكسرت رباعيتك فابيت
ان تقول الاخيرا فقالت اللهم اغفر اقوامي فانهم لا يعلمون بأبي أنت وأمي
يا رسول الله اقد اتبعك في أحداث سنك وقصر عمرك ما لم يبق مع نوحا في كبر
سنه وطول عمره فلقد آمن بك الكثير وما آمن معه الا قليل بأبي أنت وأمي
يا رسول الله لو لم نجبالس الا كفوالات ما جالسنا ولولم تنكح الا كفوالات

الحبرة كهيئة اه

ما نكحت البنا ولولم تزا كل الا ككفؤالك ما آكلتنا وابست الصوف
وركت الحمار ووضعت طعامك بالارض ولعقت اصابعك تواضعامك صلى
الله عليك (ومن كتاب) التفسير للطبري رحمه الله كان النبي صلى الله عليه
وسلم يلبس الصوف ويتعلل الخصوف ولا يتأنف من ملابس يلبس ما وجدته
مرة ثملة ومرة بردة حبرة ومرة جبة صوف (وكان) يلبس النعال السبئية
ويتوضأ فيها وكان له عليه قبالة وأول من عقد عقد واحد اعثمان وكان
أحب اللباس اليه الحبرة وهي بر وداليمن فيم حبرة وبياض (وكان) أحب
اللباس اليه القميص وكان اذا استجد ثوبا سماه باسمه عمامة كان أو قميصا
ورداه ويقول اللهم لك الحمد كما البستنيه أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ
بك من شره وشر ما صنع له (وكان) يحب به الثياب الخضر (وكان) يلبس
الكساء الصوف وحده فيصلي فيه وربما لبس الازار الواحد ليس عليه غيره
ويعد طرفيه بين كتفيه ويصلي فيه (وكان) يلبس القلائص تحت العمام
ويلبسها دون العمام ويلبس العمام دونها ويلبس القلائص ذات الاذان
في الحرب وربما نزع قلنسوته وجعلها سترة بين يديه وصلى اليها وربما مضى
بلا قلنسوة ولا عمامة ولا رداء رجلا يعود المريض كذلك في أقصى المدينة
(وكان) يعم ويسدل طرف عمامته بين كتفيه (وعن علي) رضى الله عنه انه
قال عمي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعمامة وسدل طرفها بين كتفي
وقال ان العمامة حاجز بين المسلمين والمشر كين (وكان) يلبس يوم
الجمعة برده الاحمر ويعتم (وكان) يلبس خاتما من فضة فصه منه نقشه محمد
رسول الله في خنصره الايمن وربما لبسه في الايسر ويحمل فصه مما يلي بطن
ككفه (وكان) صلى الله عليه وسلم يحب الطيب ويكره الرائحة الكريهة
(وكان) يقول ان الله تعالى جعل لذني في الدنيا النساء والطيب وقرة عيني
في الصلاة (وكان) يطيب بالغالية وبالمسك حتى يرى ويبصه في مغارقه
ويتبخر بالعود ويطرح فيه الكافور (وكان) يعرف في الليلة المظلمة بطيب
ريحه (وكان) صلى الله عليه وسلم يكفل بالانمذ في كل ليلة ثلاثا في كل حين
وربما اكفل ثلاثا في اليمين واثننتين في اليسرى وربما اكفل وهو صائم
(وكان) يقول عليكم بالانمذ فانه يحلوا البصر وينبت الشعر (وكان) يكثر دهن

الويص البريق
وزنا ومعنى اه

رأسه ومحجته (وكان) ينظر في المرأة ويرى انظر في الماء
في ركوة في حجرة عائشة وسوى جنته (وكان) لا تفارقه فارورة الدهن في
سفره والسكلة والمرأة والمشط والمقراض والسواك والخيط والابرة فيجسط
ثيابه ويخفف نعله (وكان) يستاك بالاراك وكان اذا قام من النوم يشوص
فاه بالسواك ويستاك في الليلة ثلاث مرات قبل النوم وبعده عند القيام ولورده
عند الخروج اصلاته الصبح (وكان) صلى الله عليه وسلم يحتجم في الاخذعين
وبين الكتفين واحتجم وهو محرم بمكة على ظاهر القدم (وكان) يحتجم اسبوع
عشرة ونسع عشرة واحدى وعشرين (وكان) صلى الله عليه وسلم يمزح ولا
يقول الا حقاً دخل يوماً على أم سليم وقدمات تغربها من بنى أبي طلحة
فقال له يا أبا حمير ما فعل النغير وجاءته امرأة فقالت يا رسول الله اجئني على
جل فقال أحملك على ولد الناقة وجاءته امرأة فقالت يا رسول الله ان زوجي
مريض فقال اهل زوجك الذي في عينيه بياض فرجعت المرأة وفقت
عيني زوجها التظنرا اليها فقال مالك فقالت أخبرني رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان في عينيك بياضاً فقال ويحك وهل أحد الا في عينيه بياض وجاءته
أخرى فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخلني الجنة فقال يا أم فلان ان
الجنة لا يدخلها عجوز وفوات المرأة وهي تبهكي فقال صلى الله عليه وسلم
أخبروها انهن لا تدخلها وهي عجوز ان الله تعالى يقول انا انشأناهن انشاءً
فجعلناهن أبكاراً عرباً أتراباً (وقالت) عائشة رضي الله عنها سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقته فلما كثر محي سابقته فسبقني ثم ضرب
كتفي وقال هذه بتاك (وجاء) صلى الله عليه وسلم الى السوق من وراء
ظاهر رجل اسمه زاهر وكان صلى الله عليه وسلم يحبه فوضع يده على عينيه وما
كان يعرف انه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال من يشتري هذا العبد
فجعل يبيع ظهره برسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول اذن والله تعبدني
كاسداً يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لك عند ربك است كاسداً
(ورأى) رسول الله صلى الله عليه وسلم حسيذا مع صبيته في الطريق فتقدم
رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام القوم وطلق الحسين يفر هاربا هاربا
وهو نادر رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا حكه حتى أخذه فجعل احدى

قوله نغرب بوزن
مردطائر كالهفوف
اجرام المنقار

بديه تحت ذقنه والاخرى فوق رأسه (وكان) صلى الله عليه وسلم يدخل على عائشة والجواري يلعبن عندها فاذا رايته تفرقن فيسيرن اليها (وقال) لها يوما وهي تلعب بلعينها ما هذه يا عائشة فقالت خيل سليمان بن داود فقلت وطلب الباب فابتدرته واعتنقه فقال مالك يا جبراف قالت يا بني انت واتي برسول الله ادع الله ان يغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر فرفع بديه حتى روي بياض ابطيه فقال اللهم اغفر ما نشأ بهت أبي بكر مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا ولا تكسب بعدها خطيئة ولا اثما ثم قال صلى الله عليه وسلم أفرحت يا عائشة فقالت اى والذي بعثك بالحق فقال اما والذي بعثني بالحق ما خصصتك بهامن بين امتي وانما الصلاني لا تميتي بالليل والنهار فيمن مضى منهم ومن بقى ومن هوات الى يوم القيامة وانا ادعولهم والملائكة يؤمنون على دعاهي (وكان) عليه الصلاة والسلام بكرم ضيفه ويبسط رداءه له كرامة وجاءته غائره التي ارضعته يوما فبسط له رداءه وقال مرحبا يا بني واجاسها عليه (وكان) اكثر الناس تديما واسمهم بشرا مع انه كان متبواصل الاحزان دائم الفكرة لا يفضي له وقت في غير عمل لله او فيما لا بد له او لاهله ولا مته منه وماخير بين شيئين الا اختار ايسرهما الا ان يكون فيه قطيعة رحم فيكون ابعد الناس منه (وكان) ينصف نعله ويرقع ثوبه ويخدم في مهنة اهله ويقطع اللحم معهن ويركب الفرس والبغل والحمار ويردف خلفه عبده او غيره ويمسح وجهه فريه بطرف كفه او بطرف رداءه (وكان) يتوكل على العصا وقال التوكلوه على العصا من اخلاق الانبياء (وروي الغنى) وقال ما من نبي الا وقد رطما (وروي) صلى الله عليه وسلم عن نفسه بعد ما جاءته النبوة (وكان) لا يدع العقيقة عن المولود من اهله ويامر بحاق رأسه يوم السابع وان يتصدق عنه بزنة شعره فضة (وكان) يحب الغال ويكره الطيرة ويقول ما من الا من يجدي نفسه ولا يكن الله يذبه به بالتوكل (وكان) اذا جاءه ما يحب قال الحمد لله رب العالمين واذا جاءه ما يكره قال الحمد لله على كل حال (واذا) رفع الطعام من بين يديه قال الحمد لله الذي اطعمنا وسقانا وآوانا وجهنا مسلمين (وروي فيه) الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مودع ولا مستغنى عنه ربنا (واذا) عطس خفض صوته واستتر يديه او بشربه

وحمد الله (وكان) صلى الله عليه وسلم أكثر جلوسه مستقبل القبلة (واذا)
 جلس في المجلس احتجى بيديه (وكان) يكثر الذي كرويه طيل الصلاة ويقصر
 الخطبة ويستغفر في المجلس الواحدة مائة مرة (وكان) ينام أول الليل ثم يهجم
 من المنصر ثم يوتر ثم يأتي فراشه فاذا سمع الاذان وثب قائما فان كان جنباً
 أقاض عليه المساء والا توضع اخرج الى الصلاة (وكان) يصلي في سجته قائماً
 وربما صلى قاعدا قالت عائشة لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 كان أكثر صلاته جالسا (وكان) يجمع لجوفه أزيز كأزيز الرجل من البكاء
 وهو في الصلاة (وكان) يصوم الاثنين والخميس وثلاثة أيام من كل شهر
 وعاشوراء وقلما يفطر يوم الجمعة وأكثر صيامه في شعبان (وكان) صلى الله
 عليه وسلم تنام عيناه ولا ينام فإيه انتظار لا وحى (واذا) نام نفع ولا يغط غبطاً
 (وكان) إذا رأى في منامه ما يروعه قال هو والله ربي لا شريك له (واذا) أخذ
 مضجعه وضع كفه اليمنى تحت خده الايمن وقال رب فني هذا بلك يوم تبعث
 عبادك (وكان) يقول اللهم باسمك أموت وأحيا (واذا) استيقظ قال الحمد لله
 الذي أحيانا بعد ما أماتنا والبه النشور (وكان) صلى الله عليه وسلم إذا تكلم
 بين كلامه حتى يحفظه من جلس إليه ويجيد الحكمة ثلاثاً ثم يقل عنه
 (ويحزن) أسأله ولا يتكلم في غير حاجة (ويتكلم) بمجوامع الحكم وفصلا
 لا فض ولا ولا قصيرا (وكان) يقتل بشئ من الشعر وكان يقتل بقول بعضهم
 ويأتيك بالانخبار من لم تزود (وكان) صلى الله عليه وسلم جل ضحكك التبس
 وربما ضحك من شئ مضحك حتى تبدوا أواجده من غير قهقهة (وما عاب) صلى
 الله عليه وسلم طعماً ما قط أن اشتهاه أكله وإن لم يشتهه تركه (وكان) لا يأكل
 متكئاً ولا على خوان يأكل الهدية ويكافئ عليها ولا يأكل الصدقة ولا
 يتأنف في ما أكل يا كل ما وجدان وجدتمرا أكله وإن وجد خبزاً أكله وإن
 وجد لبناً أكله في به (ولم) يأكل خبزاً مرققاً حتى مات صلى الله عليه وسلم قال
 أبو هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز
 الشعير وكان يأتي على آل محمد الشهر والشهران لا توقد في بيت من بيوتهم نار
 وكان قوتهم التمر والماء (وكان) يصب على بطنه الحجر من الجوع هذا وقد
 كناه الله مفاتيح خزائن الأرض فإني أن يقبأها واختار الأثر (واكل) صلى

السبعة بضم فسكون
 التساقلة

التمفل بالضم كالقفل

الله عليه وسلم الخبز بالخل وقال نعم الا دام الخل (واكل) لحم الدجاج (وكان)
 يحب الدباء وبأكله ويحببه الذراع من الشاة وقال ان الطيب اللحم لحم الطاهر
 (وقال) كذا والزيت واداه وابه فانه من شجرة مباركة (وكان) يحببه النمل
 يعني ما بقي من الطعام (وكان) يأكل باصابعه الثلاث ويلعقه (واكل)
 صلى الله عليه وسلم خبز الشعير بالتمر وقال هذا ادم هذا (واكل) صلى الله
 عليه وسلم البطيخ بالرطب والقثاء بالرطب والتمر بالزبد (وكان) يحب الحلوا
 والعسل (وكان) صلى الله عليه وسلم يشرب قاعدا وربما شرب قائما ويتنفس
 ثلاثا واذا فضلت منه فضله واراد ان يسقيه ابدأ عن يمينه (وشرب) صلى
 الله عليه وسلم لبنا وقال من اطعمه الله طعما فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا
 بيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه (وقال)
 صلى الله عليه وسلم ليس شئ يحزني مكان الطعام والشراب غير اللبن اه (زاد)
 الباسجي رحمه الله وكان عليه الصلاة والسلام على خلق عظيم كما وصفه الله
 تعالى (كان) احلم الناس واعدل الناس واعف الناس لم يمس يده قط امرأة
 الا بملك رقبته او عصمة نسكاحها او تكون ذات محرم منه أمضى الناس
 لا يبيت عنده دينار ولا درهم فان فضل ولم يجدهم من يعطيه وفيما الليل لم يأت
 الى منزله حتى يعطيه من يحتاج اليه لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه
 فقط من ليس ما يجدهم من الشعير والتمر ويضع سائر ذلك في سبيل الله تعالى
 لا يسئل شيئا الا أعطاه ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى يحتاج قبل
 انقضاء العام أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد يحب دعوة
 العبد والمحرويقبل الهدية ولو انها جرة ابن وتستبعمه الامة والمسكين
 فيقبحهما حيث دعوا لا يغضب لنفسه ويغضب لربه عند يله باطن قدمه
 يشهد انجناثر أشد الناس تواضعا واسمكتهم من غير كبر وبأنفهم من
 غير عي لا يهوله شئ من أمر الدنيا يحاسن الفقراء ويؤاكل المساكين
 ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبراهم يصل ذوي
 رحمه من غير ان يؤثرهم على من هو أفضل منهم لا يخف على أحد يقبل معذرة
 المعتذر يخرج الى بساكن اصحابه لا يحقر مسكينا الفقير وزمائه ولا يهاب
 ما كالمكة يدعو هذا وهذا الى الله تعالى دعاء مستويا قد جمع الله

تعالى له السيرة الغاضلة والسياسة النافذة وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب
 نشأ في بلاد الجاهل والجهل رأى فعله الله جميع محاسن الاخلاق والطرق
 الحميدة وأخبار الاقوالين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة
 والغبطة والخلاص في الدنيا (قال) الباجي رحمه الله وذكر العتيبي قال كنت
 عند حجرة النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول
 الله سمعت الله تعالى يقول ولوانتم اذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا
 الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وقد ظلمت نفسي وجهتك
 مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربي ثم انشأ الاعرابي يقول
 يا خير من دفنت في الارض أعظمه * فطاب من طيبهن القاع والاك
 نفسي الفداء لغير أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم
 ثم انصرف قال العتيبي فعلمتني عيناى فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في النوم فقال لي يا عتيبي الحق الاعرابي فبشره ان الله قد غفر له (ومن) كتاب
 الترمذي عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من ياخذ عني هذه الكلمات فيعمل بهن ويعلم من يعمل بهن قال ابو هريرة
 انا يا رسول الله فاخذ بيدي فعدت حسا فقال اتق الهارم تكن عبد الناس
 وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن الى جارك تكن مؤمنا
 وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ولا تكثر الخصم فان كثرة
 الخصم تميم القلب (ومنه) عن عتبة بن عمار قال قلت يا رسول الله ما
 النجاة قال أمسك عليك لسانك ولا سمعك يبتك وابك على خطيئتك (ومنه)
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا
 كما بدا فطوبى للغرباء من أمتى قيل يا رسول الله ومن الغرباء من أمتك قال
 الذين يصلحون ما فسد الناس من بعدى من سأتى

قد تم بحمد الله الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث
 اوله الكلام على الميت وما يتعلق به وصلى الله
 على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

